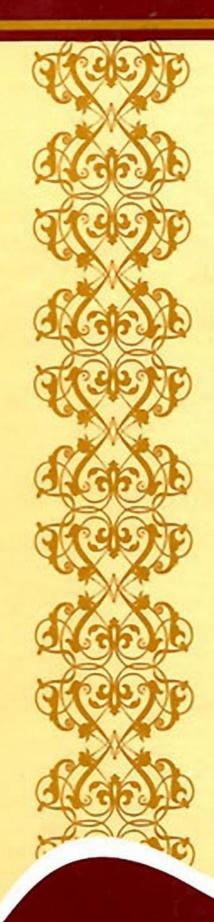
# أحًا دنيث كاعظِ نيم ذخيره

besturdubook

اندازالهائيان عَالَالهَائِلِيْنَانَيْنَ عَالَالهُالمَائِلِيْنَانِيْنَا يَعْلَالْمِيْنَانِيْن

> رجه وتضريح موكانا تنوي يرالدين فاسمي المسايعة موكانا تنوي يرالدين فاسمي المسايعة



زمئزم كيبلثيرنه

(أثمار الهداية ج ٢)

( المحمد في المحمد المح

فهرست مضامين اثمارالهمد ابية جلدرابع	

فهرست مصابین انماراتهد اییهٔ جلدران			
بخراقي مر	س مئلہ نمبرے	عنوانات	نمبرثار
10111 Z	ا۱۳۸۱ سے	كتاب النكاح	(
۲4	الهماسي	نصل فی البحر مات	r
۸٠	۱۵۳۳ ے	باب في الاولياءوالا كفاء	٣
144	الهمائے	فصل فى الكفائة	٨
ואו	1040ء	فصل فی الوکالیة	۵
IST	۱۵۸۳ سے	بابأمهر	۲
14+	۱۵۸۸	مہر فاطمی کتنا تو لہ ہے	4
4444	+۱۲۵۰	فصل المحصر على شيء حرام	٨
444	۱۲۵۲ سے	باب نكاح الرقيق	٩
1/2+	144۵ ہے	باب نكاح اهل الشرك	1+
<b>199</b>	۲۹۲۱	باب القسم	ıı
<b>6</b> +14.	۰۰کات	تتاب الرضاع	ır
rra	۲۲کاسے	كتاب الطلاق	۱۳
rra	۲۲کاہے	باب طلاق السنة	١٣٠
m4+	۱۲۲۳ ہے	نصل في من يقع الطلاق	12
<b>249</b>	۵۰ایے	باب ايقاع الطلاق	М
mam	سم کے اسے	فصل فی اضافته الطلاق الی الزمان	اك
∠•۲	۲۸۷اسے	فصل فى اضافة الطلاق الى النساء	IA
۴۲۹	49ساے	فصل فى تشبيه الطلال ق ووصفه	19
ppp	ا۱۸۰۱	فصل فى الطلاق قبل الدخول	<b>r</b> +

# اثمار الهداية

على الهداية

هدایهاول <u>ااه چ</u> - س<u>وه چ</u>

احاديث كأعظيم ذخيره



حضرت مولا ناثمير الدين قاسمي صاحب دامت بركاتهم

جلدراكع



جامعه روضة العلوم ناتكر شلع گذاه جهار كهند، انديا

best dubooks, word

نام كتاب مولانا ثمير الدين قائلي اشر الدين قائلي المراح مولانا ثمير الدين قائلي المراح المحدروضة العلوم نيائكر ، جهار كهند المهمام مولانا البولحين قائلي ، نيائكر المران معلم قائل سينبوري المران معلم قائل سينبوري طباعت بار اول مولانا شمير الدين قائلي سينيال مولانا شمير الدين قائلي سينتال مافظ ذكى ، باللي سينتال مافظ ذكى ، باللي قيت ياخي جلدي سينتال معلم المدين سينتال معلم المدين قائلي المدين قائلي سينتال معلم المدين قائلي المدين المدين قائلي المدين المدي

جمله حقوق تجق شارح محفوظ ہیں

شارح كاپية

Maulana Samiruddin Qasmi 70 Stamford Street Old Trafford - Manchester England M16 9LL

Tel 00 44 (0161)2279577

انڈیا کا پنۃ

مولانا الوالحسن، ناظم جامعدروضة العلوم، نياتگر At Post. Nayanagar Via Mahagama Dist Godda Jharkhand-INDIA Pin 814154 Tel 0091 9304 768719 Tel 0091 9308 014992 2/2

شارح كايبة

Maulana Samiruddin Qasmi 70 Stamford Street Old Trafford - Manchester England M16 9LL

Tel 00 44 (0161)2279577

انڈیا کا پتہ

مولانا ابوالحن، ناظم جامعه روضة العلوم، نياتكر

At Post. Nayanagar, Via Mahagama, Dist Godda

Jharkhand-INDIA, Pin 814154

Tel 0091 9304 768719

Tel 0091 9308 014992

جناب مولانامسلم قاسمی صاحب ،خطیب مسجد بادل بیگ ،نمبر 5005 بازار سرکی والان , حوض قاضی \_ د بلی نمبر 6 اعتریا , پین کوژ نمبر 110006 نون نمبر 213348 09891

جناب مولانا نثاراحمه صاحب

ثا قب بك دُيو، ديو بند, ضلع سهار نيور، يو پي

انڈیا، پین کوڈنمبر 247554

فون نمبر 09412496688

kdnpooks.w

## ﴿خصوصيات اثمار الهداية﴾

- (۱) هداید کے ہرمستا کے لئے تین حدیث تین حوالے لانے کی کوشش کی گئی ہے، اوراس کا پوراحوالہ دیا گیا ہے۔
- (۲) پھر صاحب ھداریہ جوحدیث لائے ہیں وہ کس کتاب میں ہے اس کا پوراحوالہ دیا گیا ہے تا کہ صاحب ھداریہ کی حدیث پراشکال ہاتی نہ رہے۔ اور رہیمی لکھ دیا گیا ہے کہ بیعدیث ہے، یا قول صحابی، یا قول تا بعی۔
  - (٣) طلباء كذبن كوسامندر كهت موع برمسك كامحاورى اورآسان ترجمه پيش كيا ب-
  - (٣) كمال بيب كرعموما هر هرمستك كوچا دمر تبسمجها يا به الأكطلباء مسئله اوراسكي دليل بهي آساني سے مجھ جائيں۔
    - (۵) مسائل کی تشریح آسان اور سلیس اردومیں کی ہے۔
    - (۲) وجد کے تحت ہر مسئلے کی دلیل نقلی قرآن اور احادیث مع حوالہ پیش کی گئی ہے۔
      - (۷) حسب موقع دلیل عقلی بھی ذکر کردی گئی ہے۔
  - (٨) امام شافعی کامسلک انکی، کتاب الام، کے حوالے ہے لکھا گیا اور حدیث کی دلیل بھی وہیں ہے ذکر کی گئی ہے۔
    - (٩) کونسامئلکس اصول برفث ہوتا ہوہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے۔
      - (١٠) لغت ك تحت مشكل الفاظ كي تحقيق بيش كي كئي ہے۔
    - (II) لفظی ابحاث اوراعتر اض وجوابات ہے دانستہ احتر از کیا گیا ہے تا کے طلباء کاذبن پریشان نہ ہو۔
- (۱۲) جوحدیث ہاس کے لئے 'حدیث' اور جوقول صحابی یا قول تا بعی ہاس کے لئے' اثر 'کالقظ کھا ہےتا کہ معلوم ہوجائے کہ کون حدیث ہاورکون قول صحابی ، یا قول تا بعی ہے۔
- (۱۳) حدیث کے حوالے کے لئے پوراباب کھا۔ پھر ہیروتی ، یا پاکستانی کتب خانہ والی کتابوں کا صفحہ نمبر لکھا اور ہیروتی یا سعودی کتابوں کا احادیث نمبر لکھ دیا گیا تا کہ حدیث نکالنے میں آسانی ہو۔
  - (۱۴) پرانے اوزان کے ساتھ نے اوزان بھی لکھوئے گئے ہیں تا کہ دونوں اوزان میں بآسانی موازنہ کیا جاسکے۔

# هم اثمار الهدایه هی کو کیوںپڑھیں ؟

- idubooks.wordp اس شرح میں برمسلے کے تحت تین مدیثیں، تین حوالے ہیں جس سے دل کوسکون ہوجا تا ہے کہ سمسلے کے لئے کون سی حدیث ہے۔
  - کوشش کی گئی ہے کہ اصاویت صحاح ستہ ہی ہے لائی جائے ، تا کہ حدیث مضبوط ہوں۔ (Y)
    - صاحب هدايه جوحديث لائے بين اس كى تكمل دوتر تنج بيش كى گئى ہے۔ (m)
  - ایک ایک مٹلے کو جار جار ہارمختلف انداز سے سمجھایا ہے، جس سے مئلہ آسانی سے سمجھ میں آ جا تا ہے۔ (r)
    - بلاوجهاعتراض وجوابات نہیں لکھا گیا ہے۔ (a)
      - سمجھانے کا نداز بہت آسان ہے۔ (Y)
  - یرانے اوز ان کے ساتھ نے اوز ان مثلا گرام وغیرہ کولکھ دیا گیا ہے، جس سے پرانا اور نیا دونوں وزنوں سے واقفیت ہوتی ہے۔
    - امام شافعی کا مسلک انکی کتاب الام سے قل کیا گیا ہے، اور انکی دلیل بھی صحاح ستہ ہے دی گئی ہے۔

العاد الهاماية

(أثمار الهداية ج ٢)

( المحمد في المحمد المح

فهرست مضامين اثمارالهمد ابية جلدرابع	

فهرست مصابین انماراتهد اییهٔ جلدران			
بخراقي مر	س مئلہ نمبرے	عنوانات	نمبرثار
10111 Z	ا۱۳۸۱ سے	كتاب النكاح	(
۲4	الهماسي	نصل فی البحر مات	r
۸٠	۱۵۳۳ ے	باب في الاولياءوالا كفاء	٣
144	الهمائے	فصل فى الكفائة	٨
ואו	1040ء	فصل فی الوکالیة	۵
IST	۱۵۸۳ سے	بابأمهر	۲
14+	۱۵۸۸	مہر فاطمی کتنا تو لہ ہے	4
4444	+۱۲۵۰	فصل المحصر على شيء حرام	٨
444	۱۲۵۲ سے	باب نكاح الرقيق	٩
1/2+	144۵ ہے	باب نكاح اهل الشرك	1+
<b>199</b>	۲۹۲۱	باب القسم	ıı
<b>6</b> +14.	۰۰کات	تتاب الرضاع	ır
rra	۲۲کاسے	كتاب الطلاق	۱۳
rra	۲۲کاہے	باب طلاق السنة	١٣٠
m4+	۱۲۲۳ ہے	نصل في من يقع الطلاق	12
<b>249</b>	۵۰ایے	باب ايقاع الطلاق	М
mam	سم کے اسے	فصل فی اضافته الطلاق الی الزمان	اك
∠•۲	۲۸۷اسے	فصل فى اضافة الطلاق الى النساء	IA
۴۲۹	49ساے	فصل فى تشبيه الطلال ق ووصفه	19
ppp	ا۱۸۰۱	فصل فى الطلاق قبل الدخول	<b>r</b> +

قال (١٣٨١) النكاح ينعقد بالايجاب والقبول بلفظين يعبر بهما عن الماضي

#### ﴿كتاب النكاح ﴾

ضروری نوت : نماز، زکوہ، روزہ، اور ج خالص عبادات ہے، ان سے فارغ ہوئے قو مصنف نے قد وری کے متن کے خلاف نکاح کوشروع کیا، کیونکہ نکاح ایک اعتبار سے عبادت ہے، اور ایک اعتبار سے بیوی اور شوہر کے درمیان معاملات ہے، چونکہ سے عبادت بھی ہے اور معاملات ہے اس سے پہلے سے عبادت بھی ہے اور معاملات ہے اس سے پہلے لائے اور کتاب البیوع جو خالص معاملات ہے اس سے پہلے لائے۔قد وری میں کتاب النکاح، کتاب البیوع کے بعد ہے۔

نکارے کے معنی عقد ہیں یاوطی ہیں۔ میاں ہوی شادی کا عقد کرے اس کونکارے کہتے ہیں۔ (۱) اس کا ثبوت اس آیت میں ہے ۔ وان خفتم الا تقسطوا فی المیتمی فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و ثلث وربع فان خفتم الا تعدلوا فو احدة او ما ملکت ایمانکم ذلک ادنی الا تعولوا. (آیت ۴ ، سورة النماء ۴) اس آیت میں نکاح کا ثبوت بھی ہاور زیادہ ہے زیادہ چار کورتوں سے شادی کرسکتا ہے اس کا بھی ثبوت ہے (۲) مدیث میں ہے ۔ عن عبد السر حسمن بن یزید ... قال لنا رسول اللہ علیہ المنظم ہوئی۔ من استطاع منکم الباء ة فلیتزوج فانه اغض للبصر و احصن للفرج و من لم یستطع فعلیه بالصوم فانه له و جاء (بخاری شریف، باب من استطع البائة فیصم ص ۵۵۸ نمبر ۲۲ - ۵ مسلم شریف، باب انکاح کمن تا قت نفسہ الیہ و وجدم و ترقی کا رسیم میں میں میں سے دان دونوں تو ہیں کا کی ترغیب معلوم ہوئی۔ استجاب النکاح کمن تا قت نفسہ الیہ و وجدم و ترقی کا لیے دونونوں سے کہ ان دونوں تو تو کی تا کی اور تولی سے۔ اس دونوں تو تولی کا کیا ہو ماضی ہے۔

تشریح: اس عبارت میں دوباتیں ذکری گئی ہیں۔ ایک بات توبیہ ہے کہ نکاح عقد ہادر عقد ایجاب اور قبول سے منعقد ہوتا ہے۔ اس لئے نکاح ایجاب اور قبول سے منعقد ہوگا۔

وجسه: (۱) اصول یہ ہے کردونوں کی رضامندی ہوتب عقد منعقد ہوگا۔ اور دونوں کی رضامندی ایجاب اور قبول سے ظاہر ہوگی۔ اس لئے ایجاب اور قبول ہوت نکاح منعقد ہوگا (۲) عدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ حضور نے حضرت عمر سے گھوڑ اخرید نے کے لئے ایجاب کیا اور حضرت عمر نے قبول کیا جس کے منعقد ہوئی۔ عن ابسن عدم و قبال کنا مع النبی علیہ فی سفر فکنت علی بکر صعب لعمر ... فقال النبی علیہ فی لعمر بعنیه قال ہو لک یا رسول الله. (بخاری شریف، باب اذ ااشتری شیا فوصب من ساعت قبل ان یتفر قاص ۲۸ نمبر (۱۱۲) اس حدیث میں حضور نے بعنیه کہ کرا یجاب کیا اور حضرت عمر نے ہو لک یا رسول الله ! کہ کر قبول کیا۔ اس لئے کسی محقد میں ایجاب اور قبول ضروری ہیں (۳) خود تکاح میں عقد میں ایجاب اور قبول ضروری ہیں (۳) خود تکاح میں عقد میں ایجاب اور قبول ضروری ہیں (۳) خود تکاح میں عقد میں ایجاب اور قبول ضروری ہیں (۳) خود تکاح میں

### ل لان الصيغة وان كانت للاخبار وضعا فقد جعلت للانشاء شرعا دفعاً للحاجة

ایجاب اورقیول کا اشاره موجود ہے۔ ان عسر ب ن الخطاب حین تأیمت حفصة بنت عمر ... ثم خطبها رسول الله فان کے حتیب ایاه (بخاری شریف، باب عرض الانسان ابدید اواخت علی اہل الخیر، ص ۲۷ کے نمبر ۵۱۲۲) اس حدیث میں حضور کے حضرت حفصہ کو پیغام نکاح دے کرا یجاب کیا اور حضرت عمر نے فان کے حتیه کہ کرقبول فرمایا۔ جس معلوم ہوا کہ نکاح ایجاب اور قبول ہے منعقد ہوگا۔

دوسری بات یہ ہے کہ دونوں لفظ فعل ماضی کے ہول تب نکاح ہوگا۔

اصول: (۱) معاملات میں بات کی ہوناضروری ہے(۲) نکاح میں ایجاب اور قبول فعل ماضی کے صیفے ہے اداکرے۔ قرجمہ: 1 اس کئے کہ ماضی کا صیغداگر چہ اخبار کے لئے وضع کیا گیا ہے، کیکن ضرورت کودور کرنے کے لئے شرعاان شاء کے لئے کیا گیا ہے۔

تشریح: یدایک اشکال کاجواب ب،اشکال بیب که ماضی کاصیغدتوان بات کوخردینے کے لئے آتا ہے کہ گزرے ذمانے میں

(۱۴۸۲) وینعقد بلفظین یعبر باحدهما عن الماضی وبالانحر عن المستقبل مثل آن یقول زوّجنی فیقول زوّجنی فیقول زوّجنی فیقول زوّجتک کیل بالنکاح و الواحد یتولی طرفی النکاح علی مانبینه آن مثاره الله ایک بات گررچی ہے، اور یہاں نکاح الجمی ہوانہیں ہے، وہ تو آئندہ ہوگاتو اس کے لئے ماضی کاصینہ کیے استعال کیا جار ہاہے؟ تو اس کا جواب وے رہے جی کہ ماضی کاصیغه اگر چگرری ہوئی بات کے لئے آتا ہے کین جہال ضرورت ہاس کو پوری کرنے کے لئے شرع طور پرانشاء کے لئے متعین کردیا گیا ہے، اور یہاں ضرورت یہ ہے کہ بات کی ہوجائے۔ انشاء کا ترجمہ ہے، آئندہ کی ہو

قرجمه: (۱۲۸۲) یا نکاح منعقد ہوگا لیے دولفظوں ہے جن میں سے ایک تعبیر کیا گیا ہو ماضی سے اور دوسرے کو ستنقبل ہے، مثلا یہ کبے بزوجنی ، اور جواب میں دوسرا کبے بزوجنگ ، میں نے تیرا نکاح کر ادبیا۔

تشریج: نکاح منعقد ہونے کے لئے دوسری شکل میہ ہے کہ ایجاب اور قبول دونوں الفاظ ماضی کے نہ ہوں، بلکہ ایک امر کاصیغہ ہوجسکو مستقبل کاصیغہ کہتے ہیں، اور دوسر افعل ماضی کا صیغہ ہوتب بھی نکاح منعقد ہوجائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ امر کاصیغہ بزوجن ، ساتھال کرتا ہوتا ہے آدی کو وکیل بنانا ہوتا ہے، اور وہ جب زوجتک ، استعال کرتا ہوتو یہ ماضی کاصیغہ ہوتا ہے، تو گویا کہ دونوں جانب سے فعل ماضی ہی استعال ہوئے، اس لئے نکاح ہوجائے گا۔ کیونکہ فعل ماضی سے بات کی ہوگئی جو مقصود تھا۔

ترجمه: 1 اس لئے کہ بینکاح کاوکیل بنانا ہے، اور ایک آدمی نکاح کے دونوں طرف کاوکیل بن سکتا ہے، جیسا کہ ان شاء اللہ بیان کریں گے۔

تشریح: یدلیل عقل ہے کہ، زوجن کا امر کا صیغہ ہے، اور اس سے اصل میں ایک آدمی کو دونوں جانب سے دکیل بنانا ہے، اور نکاح میں ایسا ہوتا ہے کہ ایک ہی آ دمی دونوں طرف کا وکیل بن جائے ، اور جب دونوں طرف کا وکیل بن گیا تو ایک ہی آدمی نے ما

## (١٣٨٣) وينعقد بلفظ النكاح والتزويج والهبة والتمليك والصدقة ﴾

ضي كاصيغه استعال كياتو گويا كه ايجاب اورقبول دونوں ميں ماضي كاصيغه استعال ہوگيا ، اور نكاح ہوگيا۔ البته بُيع اورشراء على دونوں جانب ہے ایک آ دمی وکیل اور اصیل یا دونوں جانب ہے وکیل نہیں بن سکتا۔ اس لئے وہاں ایک ہی آ دمی ایجاب اور قبول نہیں کرسکتا -جس کی تفصیل کتاب البوع میں آئے گی۔

ترجمه : (١٣٨٣) اور نكاح منعقد بوتا ب، لفظ نكاح كذر العيه، اور لفظ تزويج ، اور بهه، اور تمليك، اورصد قد ، كذر العيد **تشویج**: یباں سے بیرتاتے ہیں کہ کن کن الفاظ کے استعمال کرنے سے نکاح منعقد ہوگا،اور کس لفظ کے استعمال کرنے سے نکاح منعقدنہیں ہوگا،فر ماتے ہیں کہلفظ ذکاح، ہےلفظ بڑوتئے، ہےلفظ بہیہ، سےلفظ تملیک، سے اورلفظ صدقہ، ہے نکاح منعد ہوجائے گا،مثلالوں کیے نگحتُ ،باتنہ و جت'، یا و هبتُ ، یا ملکُتک ، صدفُتک ،نوان الفاظ سے نکاح منعقد ہوجائے گا، کیکن اعارہ وغیرہ کے الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوتا ہے۔

وجه : (۱) پیمسئلہاس اصول پر ہے کہ ہروہ لفظ جوملکیت پر دلالت کرتا ہواس سے نکاح ہوجائے گا،اس کی وجہ یہ ہے کہ ملک سے پورے جسم کا مالک بنتا ہے اور اس کے تحت بضعہ کا بھی مالک ہوتا ہے اور جماع کا حقد اربنتا ہے اور نکاح سے صرف بضعہ کا مالک ہوتا ہے تو جس لفظ سے پور ہے جسم کا مالک بنے گا تو اس کے تحت میں اس کے تحت میں بضعہ کا بھی مالک بنے گا تو گویا کہ کل بول کر جز مرادلیا گیا، یا ملک سبب ہےاوراور ملک بضعہ مسبب ہے، تو سبب بول کرمسبب مرادلیا، اورمجاز کےطور پراییا کرنا جائز ہے،اس لئے ملك بول كرزكاح مراد ليناجا تزبوكا (٢) چنانچ وديث يس, الملكنا كها، كهااوراس انكاح مرادليا ب، حس معلوم بواكهاييا لفظ جوملك يردلالت كرتا بواس سے زكاح مرادليا جاسكتا ہے۔ حديث يہ ہے۔ عن سهل بن سعد أن امر أة عرضت نفسها على النبى عُلَيْكُ فقال له رجل يا رسول الله زوجنيها فقال ما عندك ؟ .... فقال النبي املكنا كها بما مسعك مسن السقر آن ر بخارى شريف، بإب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح، ص ١٢ ٤، نمبر ٥١٢) اس حديث میں ،املکناک، نکاح کے لئے ملک کالفظ استعال ہوا ہے۔ (۳) اس آیت میں بنلح ،بول کرنکاح مراد کیا۔ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره (آيت ٢٣٠، سورة البقرة ٢) اس آيت من نكاح ك ليَ تلح كالفظ استعال موا ہے۔ (٣) اس آیت بیں تلح بول کرنکاح مرادلیا. اذا نکحتم المؤمنات ثم طلقتموهن (آیت ٢٩ ،سورة الاحزاب٣٣) اس آیت میں بھی نکاح کالفظ استعال ہواہے (۵)اس آیت میں نزوج کول کرنکاح مرادلیا ہے۔ فیلے ماقضی زید منھا وطوا زوجنا كها (آيت ٣٤ ، سورة الاتزاب٣٣) اس آيت مين زوجنا كها، عن أكاح مرادليا بـ (٢) اس حديث مين لفظائزون ے نکاح مرادلیا ہے،اور ہیہ ہے بھی نکاح مرادلیا ہے۔ . عن سہل بن سعد قال جاء ت امرأة الى رسول الله عَلَيْكُهُ فقالت انبي وهبت من نفسي فقامت طويلا فقال رجل زوجنيهاان لم تكن لك بها حاجة.....فقال زوجن اکھا بما معک من القرآن ر ( بخاری شریف باب السلطان ولی لقول النبی علیه فی دوجنا کھا بمامعک من القرآن ، ص ا ۹۱۸ ، نمبر ۵۱۳۵) اس حدیث میں بہداور تزویج دونوں الفاظ استعال ہوئے ہیں۔ ( ) اس آیت میں بہد بول کرنکاح مرادلیا گیا ہے۔ ۱۰ و امر أنة مؤمنة ان و هبت نفسها للنبی ان اداد النبی أن یستنکحها خالصة لک من دون المؤمنین ( آیت ۵۰ سورة الاتزاب ۳۳) اس آیت میں نکاح کے الئے وهب کالفظ استعال ہوا ہے۔

ا صول : جوالفاظ مکیت پردلالت کرتے ہول ان سے نکاح ہوجائے گارمجاز کے طریقے پر۔

لیفت: بضعه کامتن ہے مورت کی شرمگاہ۔ ملک بضعہ جماع کرنے کاحق۔ ملک متعہ: فائدہ اٹھانے کاحق ، جماع کاحق۔ ملک رقبہ: گردن کی ملکیت، بینی پورے جسم کی ملکیت۔ اور باندی پر ملک رقبہ حاصل ہوتو ملک متعہ بھی حاصل ہوتا ہے، بینی جماع کرنے کاحق بھی ہوتا ہے۔

قرجمه : ما مثافی نفر مایا کیفظ نکاح اور تزوج کے علاوہ سے نکاح منعقز بیں ہوگا، اس لئے کرنکاح میں نبو حقیقت میں شرجمه : ما مثابات ہے اور نہ جاز کے اعتبار سے تملیک ہے، اس لئے کہ تزوج کا تا ہے تلفیق (چمٹانا) کے لئے اور نکاح آتا ہے ضم (ملانا) کے لئے اور ملوک کے درمیان نہم ہوتا ہے اور از دواج ، چمٹانا ہوتا ہے۔

تشرایح: امام شافی کے یہاں صرف دوالفاظ ، تکار ، اور تروی کی کے ذریعہ تکار ہوگا ، باقی لفظ ہب، ملک ، اور صدقہ کے ذریعہ تکار نہیں ہوگا ، موسوعہ میں عبارت بہے ۔ و فی ھذا دلالة علی أن لا یجوز نکاح الا باسم النکاح أو التزویج ، و لا یقع بکلام غیر ھما و ان کانت معه نیة التزویج ۔ (موسوعة امام شافی ، باب الکلام الذی یعقد بالنکاح ومالا یعقد ، ح عاش میں الم منعقد الله معالم منعقد الله منازوں کے علاوہ الفاظ سے تکار منعقد الله منطق الله منطق الله الله منطق الله منطق الله منطقد الله منطق الل

الموسوعہ میں انکی ولیل ہیہ کہ بہم فضور کے لئے جائز تھا اور کسے کے جائز بیں ہے، کیونکہ خود آیت میں ہے کہ بیم وفت کے ہے، اور جب کسی اور کے لئے جائز بیس او بہد بول کر نکاح مراد نہیں لیا جاسکتا،

آیت ہے۔۔ او امر أہ مؤمنہ ان و هبت نفسها للنبی ان اداد النبی أن یستنکحها خالصة لک من دون السمؤ منین (آیت ۵۰، سورة الاحزاب ۳۳) اس آیت میں بہدکوسرف آپ کے لئے خاص کیا اس لئے بہد کے لفظ سے نکاح نہیں ہوگا۔ (۲) امام شافعی کی ولیل عقلی کا حاصل ہے ہے۔ ملک اور بہداور صدقہ کسی طرح بھی نکاح اور تزوج کے معنی میں نہیں جی اسلئے ان الفاظ سے نکاح نہیں ہوگا۔ (۲) امام شافعی کی ولیل عقلی کا حاصل ہے ہوگا۔ (۲) امام شافعی کی ولیل عقلی کا حاصل ہے ہے۔ ملک اور بہداور صدقہ کسی طرح بھی نکاح اور تزوج کے معنی میں نہیں جی اسلئے ان الفاظ سے نکاح نہیں ہوگا، اس لئے کہتر وی کامعنی ہے تلفیق ، یعنی چیٹانا ، اور نکاح کامعنی ہے ضم ، یعنی ملانا اور لفظ بہد ، ملک اور الفاظ سے نکاح نہیں ہوگا ، اس لئے کہتر وی کامعنی ہے تلفیق ، یعنی چیٹانا ، اور نکاح کامعنی ہے ضم ، یعنی ملانا اور لفظ بہد ، ملک اور

ع ولنا أن التمليك سبب لملك المتعة في محلها بواسطة ملك الرقبة وهو الثابت بالنكاح والسببية طريق المجاز (١٣٨٣) وينعقد بلفظة البيع في إهو الصحيح لوجود طريق المجاز (١٣٨٥) ولا ينعقد بلفظة الاجارة في الصحيح في إلى لانه ليس بسبب لملك المتعة

صدقہ کا می معنی ہے، ی نہیں اس لئے حقیقت کے اعتبار ہے ان میں ہے کسی کا معنی تزوج ، اور نکاح کا معنی نہیں ہے، اور مجاز کے اعتبار ہے بھی ہید، ملک، اور صدقہ کا معنی تزوج ، اور نکاح کا معنی نہیں ہوسکتا، کیونکہ ما لک اور مملوک کے درمیان ملانا اور چمٹانا نہیں ہوتا، اس لئے ملک کے لفظ سے نکاح اور تزوج کا معنی نہیں لیا جا سکتا، اس لئے ان الفاط سے نکاح نہیں ہوگا۔

ترجمه : ٢ اور جارى دليل يه بى كەتملىك متعد كىكل مىل ملك رقبه كىسب سے ملك متعدكاسب ب، اور نكاح كذر بعيد ملك متعدثابت ب، اورسبيت بھى مجاز كاطريقة ب-

تشرایح: ملک رقبہ کامعنی ہے پورے جسم کاما لک ہونا ، اور ملک متعہ کامعنی ہے فائدہ اٹھانے کا مالک ہونا یعنی جماع کامالک ہونا ، اور وہ شادی شدہ نہ ہوتو مالک جماع کا بھی مالک ہوتا ہے ، تو ملک رقبہ کے سبب سے ملکہ متعہ یعنی وگا گر باندی کے جسم کامالک ہوجائے اور وہ شادی شدہ نہ ہوتو مالک جماع کا بھی مالک ہوتا ہے ، تو ملک رقبہ سبب بنا اور ملک متعہ مسبب ہوا ، اور سبب ہونا بھی مجاز کا طریقہ ہے ، اس لئے وہ الفاظ جو ملک پر دلالت کرتے ہوں وہ بول کرمجاز انکاح مرادلیا جا سکتا ہے۔ اس لئے ہبہ تملیک اور صدقہ کے الفاظ سے نکاح ہوجائے گا ، کیونکہ یہ الفاظ ملکیت پر دلالت کرتے ہیں۔

ترجمه : (۱۲۸۲) لفظ تع انكاح منعقد بوجائ كار

ترجمه : إ تعجيح روايت يهى ب مجاز كطريق كے بائے جانے كى وجہ سے۔

تشریع : حضرت ابو براعمش کی روایت بیہ کہ لفظ تھے سے نکاح منعقذ ہیں ہوگا ،اس کی وجہ بیہ کہ کہ میں مال کے بدلے میں مال کا مالک بنتا ہے ،اور ملک بضعہ مال نہیں ہے ،اس لئے ,بعت ، کہا تو اس سے نکاح کی نیت کرنے کے باوجود نکاح نہیں ہوگا۔ کیکن صحیح روایت بیہ ہے کہ تھے سے نکاح ہوجائے گا۔ اس کی وجہ بیہ ہے کہ تھے میں جا ہے مال کے بدلے مال کا مالک بنتا ہے ، کیکن بورے جسم کی ملکیت ہوجائے گی اور مجاز کے طور پر سبب یعنی ملک رقبہ بول کر مسبب یعنی ملک متعہ مرادلی جائے گی۔

لغت : طریق المجاز: کامطلب ہے کہ ملک رقب سب بول کر مجاز کے طور پر ملک متعہ نکاح مرادلیا جائے ، جومسبب ہے۔

قرجمه : (۱۳۸۵) صحیح روایت میں اجارہ کے لفظ سے نکاح منعقز ہیں ہوگا۔

ترجمه: ١ اس ك كاجاره ملك متعدكاسب ليس ب

كتياب المنكاح

(۱۳۸۲) ولا بلفظة الاباحة والاحلال والاعارة في لما قلنا (۱۳۸۷) ولا بلفظة الوصية في لانها توجب المملك مضافاً الى مابعد الموت قال (۱۳۸۸) ولاينعقد نكاح المسلمين الا بحضور شاهدين حرين عاقلين بالغين مسلمين رجلين اورجل وامرأتين عدولا كانوا او غير عدول او محدودين في القذف في

تشریح: اجرت میں عین چیز کاما لکنہیں ہوتا۔اجارہ میں مال کے بدل نفع کاما لک ہوتا ہے،اور جماع کاحق اجارہ کے طور پر حاصل نہیں کرسکتا، مثلا با ندی کواجرت پرلیا تو اس سے کام تو لے سکتا ہے، لیکن جماع نہیں کرسکتا، کیونکہ جماع کاحق اجرت پڑئیں لیا جا سکتا، وہ صرف نکاح کے ذریعہ، یا باندی کی ملکیت کے ذریعہ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے اجارہ بول کرسبب کے طور پر ملک متعہ لینی نکاح مراذ نہیں لیا جاسکتا، اس لئے لفظ اجارہ سے نکاح نہیں ہوگا۔

اصول: جن الفاظ عين چيز كي ملكيت نبين بوتى بوصرف نفع كي ملكيت بوتى بوان الفاظ سے بھي نكاح نبين بوگا۔

ترجمه: (١٣٨٦) لفظ اباحت، لفظ احلال، لفظ اعاره ك ذريع بهى نكاح نبيس موكار

قرجمه : إ اس دليل كى وجد يجوجم في كهار

تشرایح: اگر کسی نے کہا کہ میں نے تیرے لئے مباح کیا، یا جھکو طلال کیا، یا عاریت پردیا تو ان الفاظ ہے بھی نکاح نہیں ہوگا۔

وجسہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ مباح کرنے کا مطلب ہوتا ہے کہ اس چیز کے بین کا مالک نہیں ہو، لیکن اس کے نفع سے فائدہ اٹھا سے ہو، اور پہلے گزر چکا ہے کہ ایسالفظ جو بین کی ملکیت پر دلالت نہ کرے بصرف نفع اٹھانے کی گنجائش ہوتو اس سے نکاح نہیں ہوتا،

اس لئے مباح کے لفظ سے بھی نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ اصلال کا مطلب بھی یہی ہوتا ہے کہ بین چیز کا مالک نہیں ہو، لیکن اس کے نفع سے فائدہ اٹھا سکتے ہو،
سے فائدہ اٹھا سکتے ہو۔ اور عاریت کا مطلب بھی یہی ہوتا ہے کہ بین چیز کا مالک نہیں ہولیکن اس کے نفع سے فائدہ اٹھا سکتے ہو،
چونکہ ان تمام الفاظ میں عین چیز کا مالک نہیں ہوتا صرف نفع اٹھا سکتا ہے اس لئے ان متیوں الفاظ سے نکاح نہیں ہوگا۔

قرجمه : (۱۳۸۷) اور ندوست كلفظ عنكاح بوگار

قرجمه : إ ال ك كملك واجب كرتا بموت ك بعد

**تشوایج**: وصیت کامطلب بیہوتا ہے کہ عین چیز کاما لک ہوگالیکن زندگی میں نہیں بلکہ موت کے بعد ، چونکہ ملکیت موت کے بعد ہوگی اس لئے وصیت کے لفظ سے بھی نکاح نہیں ہوگا۔

ترجیمه: (۱۳۸۸) نہیں منعقد ہوگا نکاح مسلمانوں کامگر دوگواہوں کے سامنے جو دونوں آزاد ہوں، بالغ ہوں، عاقل ہوں اور مسلمان ہوں۔ باایک مرداور دو عورتیں ہوں، عادل ہوں باغیر عادل ہوں۔ ہاتہت زنامیں حد لگائے ہوئے ہوں۔ تشریح اس متن میں جاربا تیں ذکر کی گئیں ہیں[ا] نکاح کے لئے دوگواہ ضروری ہیں[۲] دونوں گواہ مر دہوں یا ایک مر دہواور دوعور تیں ہوں[۳]عادل ہوں یا فاسق ہوں تب بھی کافی ہے[۴] محدود فی القذ ف، لینی زنا کی تہت میں حد لگی ہوئی ہوں تب بھی چل جائے گا۔ان چارباتوں کی تفصیل پہلے دیکھیں پھر صاحب ھداریری عبارت کی تفصیل ہوگی۔

وجه [ا] نکاح کے لئے دوگواہ ضروری ہیں، (۱) اس کے لئے ہے آ یت ہے۔ واستشہدوا شہدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامر آتان ممن ترضون من الشہدانان تضل احلاهما فتذکر احلاهما الاخری . (آیت کے کونا رجلین فرجل وامر آتان ممن ترضون من الشهدانان تضل احلاهما فتذکر احلاهما الاخری . (آیت ۲۸۲ سورة البقرة ۲) اس آیت سے پہتے چلا کدومردوں کی گوائی ضروری ہاوردومرد نہوں تو ایک مرداوردو کورتوں کی گوائی چل چائے گی۔اوررجل کے لفظ سے یہ بھی پہتے چلا کہ بچوں کی گوائی قبول نہیں (۲)۔ حدیث میں ہے کہ بغیر گواہ کے نکاح کیا تو وہ زنا ہوگا ، نکاح ہوگائی نہیں۔ صدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان المنبی علیا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بینة . (ترفری شریف، باب ما جاء لانکاح الله بینة ، ص ۹۰۹ ، نمبر ۱۹۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر گواہ کے نکاح درست نہیں ہوگا (۳) عن ابن عصر قال قال رسول الله علی الانتاهد یہ عدلین ، جسالح میں ۲۰۱ مینبر ۱۹۲۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نئیر ۱۹۲۸ مینبر ۱۹۲۸ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نئیر ۱۹۵۸ نئیں ہوگا۔

[7] اورا یک مرداوردو ورتین ہوں تب بھی کافی بیں ان کی دلیل بیاثر ہے ۔ عن عمر بن الخطاب انه اجاز شهادة النساء مع السوجل فی النکاح ۔ (سنن بیٹی باب لا ثکاح الابشاہدین عدلین ، جسالع بس ۲۰۵، نمبر ۲۰۵۸ مردوطا ام محمر، باب النکاح السر بص ۲۰۲۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک مرداوردو ورتوں کی گوائی نکاح اور طلاق میں کافی ہے (۲) اوپر کی آیت میں بھی اس کی صراحت ہے۔

[7] گواه عادل ہویا فاس ہونکاح میں دونوں کی گوائی قبول کی جائے اسے لئے ید دلیل ہے۔ یوں تو عادل ہی کی گوائی قبول کرنی چاہئے۔ (۱) کیونکہ آ بت میں ہے۔ واشھ دوا ذوی عدل منکم واقیموا الشھادة لله ذلکم یوعظ به (آ بت ٢ سورة الطلاق ٢٥٠) (۲) اس آ بیت میں ہے کہ گواه عادل ہوریا ایھا النین آمنوا شھادة بینکم اذا حضر احد کم الموت حین الوصیة اثنان ذوا عدل منکم (آ بت ٢ اسورة المائده ۵) اس آ بت میں ہے کہ تمہار ادوعادل آ دی ہو۔ (٣) اور حدیث میں ہے دیم ہارادوعادل آ دی ہو۔ (٣) اور حدیث میں ہے دیم ہارادوعادل آ دی ہو۔ (٣) اور حدیث میں ہے۔ عن ابیه عن ابیه عن جده ان رسول الله ردشهادة النحائن والنحائنة و ذی الغمر عدیث میں ہے۔ عن عصر بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله ردشهادة النحائن والنحائنة و ذی الغمر عملی اخدیہ وردشہادة القانع لاھل البیت واجازها لغیرهم (ابوداؤدشریف، باب من رشھادت النائم کا معاملة موڑا اس سے معلوم ہوا کہ عادل کی گوائی قبل کرنی چاہئے۔ لیکن ثکاح کا معاملة موڑا آس سے معلوم ہوا کہ عادل کی گوائی قاصی کے سامنے شادی کی گوائی دینے کی ضروت نہیں پڑتی۔ اس لئے فاس بھی گواہ بن

ل قالٌ اعلم ان الشهادة شرط في باب النكاح لقوله عليه السلام لا نكاح الا بشهود

جائے تو جائز ہے (۲) جاج بن پوسف فاس تھا پھر بھی عاکم بنا اور دوسروں کو قاضی بنایا تو جائز ہوگیا اس لئے فاس کی گواہی جائز ہو جائے گی۔ فاس کا مطلب سے ہے کہ نماز چھوڑ نے یاز کو 8 ادانہ کرنے کی وجہ سے فاس ہوتو گواہی مقبول ہے۔ (۵) لیکن اگر جھوٹ بولنے کی وجہ سے فاس بوتو گواہی مقبول ہے۔ کیونکہ آیت بولنے کی وجہ سے فاس کی بات کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ آیت میں جھوٹ بولنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ فیا جسنبوا الموجس من الاثان و اجتنبوا قول النوور (آیت ۲۰ سورة الحجم ۲۲) اس میں جھوٹی گواہی کو ترکی ہوئے ۲۲) اس میں جھوٹی گواہی کو ترکی ہوئے الکہائو قال الاشر اک باللہ و عقوق الو الدین و قتل النفس و شھادة النوور (بخاری شریف، باب ماقبل فی شھادة الزور (بخاری شریف، باب ماقبل فی شھادة النوں ہوں کے مناز کی باللہ و عقوق الو الدین و قتل النفس و شھادة الزور (بخاری شریف، باب ماقبل فی شھادة الزور (بخاری شریف سے مناز کی باللہ و عقوق الو الدین و قتل النفس و شھادة الزور (بخاری شریف میں بھی جھوٹی گواہی ہے مناز میں کا دور ان بخاری شریف ہوں کی کا دور کی باللہ و عقوق الو الدین و قتل النفس و شھادہ الزور (بخاری شریف ہوں کی کا دور کی باللہ و عقوق الو الدین و قتل النفس و شھادہ الزور (بخاری شریف ہوں کی کا دور کی باللہ و عقوق الو الدین و قتل النفس و شھادہ الزور (بخاری شریف ہوں کی کا دور کی باللہ کی باللہ و کا دور کی باللہ کی باللہ

[ ۲۶] کسی نے کسی عورت پر زنا کی تہمت لگائی اور اس کو ثابت نہ کر سکا جس کی وجہ ہے اس پر حد قذ ف لگ گئی ہوا لیسے محدود فی القذ ف گواہوں کی موجود گی میں بھی نکاح ہوجائے گا۔

وجه: آیت میں ہے کہ محدود فی القذف والوں کی گوائی تبول نہ کرو۔ آیت سے والدیس برمون المحصنت ثم لم یاتو باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدا و اولئک هم الفاسقون. (آیت اسورة النور ۲۳) اس آیت میں ہے کہ محدود فی القذف کی گوائی قبول نہ کی جائے ، ہم بھی بہی کہتے ہیں کہ اس کی گوائی قاضی کے سامنے قبول نہیں کی جائے گی ، البتہ وہ نکاح میں گوائی سکتا ہے اور اس کی گوائی سے نکاح ہوسکتا ہے۔ چونکہ عمو ما ایسا ہوتا ہے کہ نکاح میں لوگ گوائی بیت ہیں اور زندگی جراس کواس نکاح کی گوائی و سے کی ضرورت نہیں پڑتی ، اس لئے گواؤ بنیا اور بات ہے اور گوائی دینا اور بات ہے اور گوائی دینا اور بات ہے۔ (۲) نکاح کے گواؤ بنی تھوڑی آسانی ہے کیونکہ وہ ووزمر وکا کام ہے۔

ترجمه: إصاحب بدايد فرمايا كد كاح كاب من شهادت شرط به حضور عليدالسلام كول كى وجد كركواه كي بغير فكاح نبير عدد

تشرایی : نکاح بغیر گواه کے نیس ہوگا، نکاح کے لئے شہادت شرط ہے، صاحب ہدایہ کی صدیث یہ ہے۔ عن اب ن عمر قال قال رسول الله علی الله علی الله علی و شاهدی عدل ر (دارقطنی ، کتاب الزکاح ، ج ثالث ، ص ۱۵۸ ، نمبر ۱۵۸ سنن للبہتی ، باب لا نکاح الا بولی و شاهدی عدل مرد الا اس صدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نکاح کے لئے دوگواہ ہول درنہ نکاح نبیں ہوگا۔

ع وهو حجة على مالكُ في اشتراط الاعلان دون الشهادة على ولا بدمن اعتبار الحرية فيها لان العبد لا شهادة له لعدم الولاية عولابد من اعتبار العقل والبلوغ لانه لا ولاية بدونهما

ترجمه : ع بيعديث المام ما لك رجمت إعلان كاشرط لكافي من ندكه واه كار

تشریع : امام مالک فرماتے ہیں کہ نکاح کے ایجاب قبول کرتے وقت گواہ نہ ہوں پھر بعد میں نکاح ہونے کا اعلان کر دیا جائے تب بھی نکاح صحیح ہوجائے گا ، لیکن او پر والی صدیث میں ہے کہ نکاح کے وقت دو عادل گواہ ہوں اس لئے بیصدیث امام مالک کے خلاف جحت ہے۔

قرجمه : سع گواہ میں آزاد ہونے کا اعتبار کرنا ضروری ہے اس لئے کہ غلام کی گواہی نہیں ہے اس کی ولایت نہ ہونے کی وجہ ہے۔ قشر دیج : نکاح کے گواہ میں دونوں گواہ آزاد ہوں ،غلام کی گواہی نہیں چلے گی۔

وجه: (۱)ایک وجدید مواه کامطلب مودس برایک بات کولازم کرنا،اورغلام کوایخ او پربی و لایت نیس مجاهد ان مطلق پراینی بات کیل وای کاعتبار نیس میدر (۲) اثر میس مید فقال و المله عزوجل یقول، و استشهدوا شهیدین من رجالکم (آیت ۲۸۲ بسورة البقرة) د افت جوز شها شه المعید فین مجاهد ان مطلق المنحط اب یتناول الاحر از د (سنن لیبه قی ، باب من روشها و قالعید و من قبلها، ج عاشر، ص۲۵۲ بنم ۸۰۲ ۲۰۸ مصنف عبد الرزاق، باب شهادة العبد یعنی والنه رایی سلم واصی سیلغ، ج نامن، ص ۲۲۹ بنم ۱۵۵۷ اس آیت میس می کنم بار مرد بول جس سے اشاره می کرآزادم و بول (۳) دوسری روایت میس مید علی و المیدسن و المنخعی و المؤهری و مجاهد و عطاء لات جوز شهادة العبد د (سنن لیبه قی ، باب من روشهادة العبد و من قبلها، ج عاشر، ص ۲۵۲ بنم ۸۰۲ ۲۰۸ مصنف عبد و عطاء لات جوز شهادة العبد د (سنن لیبه قی ، باب من روشهادة العبد و من قبلها، ج عاشر، ص ۲۵۲ بنم ۸۰۲ ۲۰۸ مصنف عبد الرزاق، باب شهادة العبد یعنی و النه رانی سلم و الصی سیلغ ، ج نامن بص ۲۹۷ بنم ۸۰۲ ۱۵۵۷ اس اثر سے معلوم بواکه غلام اور با ندی کی گوای مقبول نبیس ہو کی گوای مقبول نبیس ہے۔

قرجهه: سى گواه مين عاقل اور بالغ ہونے كا عتبار كرنا ضرورى ہے، اس لئے كەعقل اور بلوغ كے بغير ولايت نہيں ہے۔ قشر ایج: گواه كے لئے ضرورى ہے كہ وہ عاقل اور بالغ ہو، اسلئے كه اگر عاقل يا بالغ نه ہوتو خودا پنے اوپر اس كى ولايت نہيں ہوتى اس لئے دوسرے برولايت كيے ثابت كر سكے گا۔

وجه: (۱) عن ابن عباس .... یا امیر المؤمنین !اما علمت أن القلم رفع عن ثلاثة: عن المجنون حتی يبرأ، و عن النائم حتى يعقل ؟قال بلی ، دوسرى روايت يس ب و عن الصبى حتى يعقل ؟قال بلی ، دوسرى روايت يس ب و عن الصبى حتى يحتلم \_ (ابوداود شريف، باب في المجون يسرق أويصيب حداء ص ٢١٩ ، نمبر ٣٣٩ م ١٠٣٠) اس حديث يس ب كه يجه بالغ نه بو

ه و لابد من اعتبار الاسلام في انكحة المسلمين لانه لا شهادة للكافر على المسلم المولا يشترط وصف الذكورة حتى ينعقد بحضور رجل وامرأتين

جائے اور مِمنون عقلمند نه ہوجائے اس کواپنے او پرولایت نہیں ہوتی وہ مرفوع القلم ہیں ،اس لئے اسکی گواہی قابل قبول نہیں ہے۔ **نسر جسمہ** : هے اور مسلما نول کے نکاح میں گواہوں میں اسلام کا اعتبار کرنا ضروری ہے،اس لئے کہ کافر کامسلمان پر شہادت نہیں ہے۔

تشریح: مسلمان مردنصرانی یا یبودی عورت سے شادی کرر باہوتو نصرانی اور یبودی کی گواہی بھی کافی ہوجائے گی کہین اگر مسلمان مردمسلمان عورت سے نکاح کرر باہوتو ضروری ہے کہ گواہ مسلمان ہو۔اس کی وجہ بیہ ہے کہ کافر کی گواہی مسلمانوں کے خلاف میں جائز نہیں ہے۔

ترجمه : ن فركر كوصف كى شرطنيس بيبان تك كدايك مرداوردو ورتون كسامنے نكاح منعقد موجائى گا۔

تشرای : ضروری نیس بی کدنکاح کے گواہ مردی ہوں ، بلکہ ایک مرداوراس کے ساتھ دوعورتوں ہوں تب بھی کافی ہے ، کیونکہ اوپر کی آیت میں تھا کہ اگر دومرد نہ ہوں تو ایک مرد کے ساتھ دوعورتوں کی گوائی بھی تابل قبول ہے ۔ آیت بیگرری ۔ واستشھدوا شھیدیون من الشھداء أن تضل واستشھدوا شھیدیون من الشھداء أن تضل احداد ما فت ذکر احداد ما الاخری . (آیت ۲۸۲ سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ مرد کے ساتھ دوعورتوں کی گوائی چل

كوفيه خلاف الشافعي وستعرف في الشهادات ان شاء الله في ولا تشترط العدالة حتى ينعقد بحضرة الفاسقين عندنا خلافاً للشافعي له أنّ الشهادة من باب الكرامة والفاسق من اهل الأهائة ولينا انه من اهل الولاية فيكون من اهل الشهادة وهذا لانه لما لم يحرم الولاية على نفسه لاسلاملا لا يحرم على غيره لانه من جنسه

جائے گی،اس <u>لئے</u> صرف مرد کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

ترجمه : بے اسبارے میں امام شافعی کا اختلاف ہے، ان شاء الله کتاب الشہادات میں اس کوآپ معلوم کریں گے۔

تشریح: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی کامسلک بیہ ہے کہ نکاح میں مرد کے ساتھ عورتوں کی گواہی قابل قبول نہیں۔

وجه: الرائكاييمسلك بوتوانكي وليل بياثر بيخ كاران على بن ابسي طالب قال لا تجوز شهادة النساء في الطلاق

والمنسك حوالم حدود (مصنف عبدالرزاق، باب حل تجوز هجادة النساء مع الرجال في الحدود وغيره؟ ، ج ثامن ، ص ٢٥٢،

نمبر ۱۵۲۸ ۱۸ رمصنف ابن ابی شیبة ۱۹۰ فی شھادة النساء فی الحدود ، ج خامس ، ص ۵۲۸ ،نمبر ۷۷۷ رسنن للیبه تلی ، باب الشھادة فی

الطلاق والرجعة وما في معناها من الزكاح والقصاص والحدود، ج عاشر، ص ٢٥٠، نمبر ٢٥٠٨) اس اثر ہے معلوم ہوا كـعورت كى گوائى

طلاق اور نکاح میں مقبول نہیں کیکن کتاب الام میں کتاب الشہا دات کو تلاش کیاتو ایسی کوئی عبارت نہیں ہے جہاں ہے اس مسلک کا

پند چاتا ہو،البندیہ ہے کہ صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں ہے جب تک اس کے ساتھ مردنہ ہو۔

ترجمہ : ٨ نكاح ميں گوائى كے لئے عدالت شرط نہيں يہاں تك كہ ہمارے يہاں دوفاس كے سامنے منعقد ہوجائے گا، خلاف امام شافعیؓ كے، انكى دليل يہ ہے كہ گوائى دينا كرامت كے باب ميں سے ہاور فاسق اہانت والوں ميں سے ہے۔

تشریع : امام ابو عنیقہ کے بہاں نکاح کی گواہی کے لئے عادل ہونا شرط نہیں ہے، فاسق آدمی کے سامنے بھی قبول کرے گاتو نکاح ہوجائے گا، اگر چہ عادل ہونا اجھا ہے، اور امام شافعی کے بہاں عادل ہونا شرط ہے، چنا نچے غیر عادل کے سامنے نکاح کرے گاتو نکاح نہیں ہوگا۔ موسوعۃ میں عبارت بیہ ہے۔ ویشھ دعلی عقد النکاح شاھدان عدلان ، فان نقص النکاح واحدا من ھذا کان فاسدا . (موسوعۃ امام شافعی، باب النکاح باشھود، جامش میں ہے، نمبر ۱۵۳۷) اس عبارت میں ہے کہ واحدا من ھادا کان فاسدا . (موسوعۃ امام شافعی، باب النکاح باشھود، جامش میں ہے کہ گواہ کے عادل ہونا چا ہے ۔ انکی دلیل اوپر کی وہ آیت اور حدیث ہے جس میں ہے کہ گواہ کے لئے عادل ہونا چا ہے ۔ دوسری دلیل بیہ ہے کہ گواہ بنا نے میں اس کی عزت ہے اور ہونا بیہ چا ہے کہ فاسق کی تو بین کرنی چا ہے تا کونت سے پر ہیز کر ہے اس لئے گواہ بنا کراس کی عزت نہیں کرنی جا ہے۔

ترجمه : و جارى دليل يه بك فاسق الل ولايت ب باس لئة الل شهادت ميس بوگا، يواس لئة بكراسلام كى وجد

وإو لانه صلح مقلّدا فيصلح مقلدا و كذا شاهدا ً لل والمحدودفي القذف من اهل الولاية فيكون من اهل السهادة تحملاً وانما الفائت ثمرة الاداء بالنهى لحريمته ولا يبالى بفواته كما في شهادة العميان وابنى العاقدين .

سے اپنی ذات پرولایت سے محروم نہیں ہواتو غیر پر بھی محروم نہیں ہوگا ،اس لئے کہ بیغیر بھی اس کا ہم جنس مسلمان ہے۔ تشریح: فاسق نکاح میں گواہ بن سکتا ہے اس کے لئے یہاں دودلیلیں دے رہے جیں [۱] پہلی دلیل بیہ ہے کہ فاسق مسلمان ہونے کی وجہ سے اپنی ذات پرولایت سے محروم نہیں ہوا، وہ بچے ،شراء، نکاح وغیرہ کا عقد کرسکتا ہے، اور جب اپنی ذات پرولایت ہے

تو دوسرا آ دمی بھی اس کی جنس ہے مسلمان ہے اس لئے اس پر بھی نکاح کرانے کی ولایت ہوگی ، اس لئے فاسق نکاح کا گواہ بن سکتا

<u>-</u>

**وجه**: اس آیت کے اشارے سے فاس کی گوائی قبول کرنے پراستدلال کیاجا سکتا ہے ۔یابھا السذین ء آمنوا ان جاء کم فاسق بنباء فتینوا ان تصیبوا قوما بجھالمة فتصبحوا علی ما فعلتم نا دمین ۔ (آیت ۲،سورة الحجرات ۲۹۹)اس آیت میں ہے کہ فاس خبرلیکر آئے تو اس کی تحقیق کرلو، اس کے اشارے میں ہے کہ اگر صحیح خبر ہوتو اس کو قبول کرلو، جس سے معلوم ہوا کہ فاس کی تحقیق کر اس کی قبول کر ایت : کا مطلب سے ہے کہ اینے لئے عقد، مثلا بھے شراء، نکاح وغیرہ کرسکتا ہو۔

ترجمه: و اوراس کے کہفاس صلاحیت رکھتا ہے کہ دوسرے کوقلادہ پہنائے پس خود بھی صاحب قلادہ ہوسکتا ہے اورایسے گواہ بھی ہوسکتا ہے۔

تشرایج: یہاں قلاوہ پہنانے کا مطلب ہے کی کوقاضی بنانا، قاضی بنانے کا قلادہ بینی ہار پہنانا، فاسق آوی حاکم بن جائے تو وہ بن سکتا ہے، جیسے تجاج بن یوسف فاسق تھا اور وہ ملک کا حاکم بن گیا تھا، اور فاسق حاکم کسی کوقاضی بنانا چا ہے تو بنا سکتا ہے، اور وہ قاضی گواہی بھی لے گا، پس جب فاسق حاکم دوسرے کوقاضی بناسکتا ہے تو خود بھی قاضی بن سکتا ہے، اس لئے گواہ بھی بن سکتا ہے، اس لئے کہ قاضی بن سکتا ہے تو اس سے چھوٹا اس لئے کہ قاضی بننا اور گواہ بننا ایک ہی جنس کا معاملہ ہے، بلکہ قاضی ہونا تو بڑا عہدہ ہے، پس جب وہ بن سکتا ہے تو اس سے چھوٹا عہدہ شاہد بنا بدرجہ اولی جائز ہوگا۔ اس لئے وہ نکاح میں گواہ بن سکتا ہے۔

المنطقة: مقلدا: قلادة منشق ب، بار ببننا، يهال لام كركس يكس اتهاسم فاعل ب، دوس كوبار ببنان والا، يعنى دوس كوبار ببنان والا، يعنى دورقاضى بنايه والارمقلدا: لام كرفتن كساتها، اسم مفعول ب، خود قاضى بنايا بهوا، يعنى خود قاضى بنار

اصول: جسكواين اورولايت بوه ذكاح كالواه بن سكتاب

ترجمه: ال اورمحدود في القذف الل ولايت ميس سے باس لئے برواشت كرنے كے لئے الل شہادت ميس سے بھى ہوگا،

صرف گوائی ادانہیں کر سکے گا، مجرم ہونے کی وجہ سے اللہ نے گوائی قبول کرنے سے روکا ہے، کیکن ادائیگی کے توجہ ہونے کا پرواہ خہیں کیا جائے گا، جبیبا کہ اندھوں کی گوائی اور عاقدین کے بیٹوں کی گوائی میں۔

تشرویج: جسآ دمی نے کسی پاک دامن عورت پر زنا کی تبهت لگائی اوراس کوچار گواہوں سے ثابت نہ کرسکا، جس کی وجہ سے اسکو عدفقذ ف، یعنی زنا کی تبهت کی حدلگ گئی، اس کو تحدود فی القذف کہتے ہیں۔ اس کے بارے میں آیت میں ہے کہ بھی بھی اس کی گواہی قبول نہ کرو۔

وجه: (۱) رآیت بیر و النین برمون المحصنات ثم لم یأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدا و اولئک هم الفاسقون الا النين تابوا من بعد ذلک و اصلحوا فان الله غفور السرحيم ر آیت ۱۸ مرمورة الور۲۲) اس آیت می بی کمرووفی القذف کی گوائی بیمی بی قبول نه کرو (۲) مدیث می السرحیم عائشة قالت : قال رسول الله لا تجوز شهادة خائن و لا خائنة و لا مجلود حدا و لا مجلودة و لا ذی غمر لاحنة . ( ترفدی شریف، باب ما جاء فیمن لا تجوز شهادت، ۲۲ می ۵۵ فری مقبول نیر قی ، باب من قال القبل شهادت، عاش می ایم معلوم بوا کرمد کی بوئی گوائی مقبول نیس بے۔

لیکن صاحب حدایہ فرماتے ہیں کہ نکاح میں محدود نی القذف کی گواہی قبول کی جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ محدود فی القذف کو ملمان ہونے کی وجہ سے اپنے اوپرولایت ہے، اس لئے نکاح کا گواہ بن کردوسر ے کاجھی ولی بن سکتا ہے، اس لئے گواہ بن سکتا ہے۔ اس لئے گواہ بن سکتا ہے۔ اس لئے گواہ بن تو سکتا ہے۔ اب یہاں دوہا تیں ہیں [1] ایک ہے گواہ بنا ، [۲] اور دوسرا ہے قاضی کے سامنے گواہی دینا۔ محدود فی القذف گواہ بن تو سکتا ہے، لیکن قاضی کے سامنے گواہی دینے بیں سکتا، کیونکہ آیت میں اس کی گواہی قبول کرنے سے منع فرمایا ہے، و لا تقب لے والمھ میں مناہ ہے اور المھ میں سکتا ہے۔ ایس کی دومثالیس دیتے ہیں کہ تاضی گواہی قبول نہ کر سے اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، اس لئے کہ ذیدگی میں نکاح کی گواہی دینے کی ضرورت ہی کب پڑتی ہے۔ اس کی دومثالیس دیتے ہیں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، اس لئے کہ ذیدگی میں نکاح کی گواہی ورفی القذف نکاح میں گواہ بن ساتا ہے، اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی ، [۲] اسی طرح نکاح کرنے والے کا بیٹا نکاح کا گواہ بن سکتا ہے، اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی ، [۲] اسی طرح نکاح میں گواہی قبول نہیں کرے گا ، اسی طرح محدود فی القذف نکاح میں گواہ بن سکتا ہے، اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اس کا پرواہ نہیں کیا جائے گا۔

وجه: (۱) اند هے کا گوائی قبول نہیں کی جائے گیاس کے لئے بیاثر ہے۔ حدثنا الاسود بن قیس العنزی سمع قومه یقومه یقول ناد میں قبار میں العنزی سمع قومه یقول ون،ان علیا رد شهادة اعمی فی سرقة لم یجزها. (سنن لیبقی،باب وجوه العلم بالشهادة، جاشر، سر۲۲۲، نمبر ۲۵۸۷، نمبر ۱۵۲۵ معلوم ہوا کہ نا بینا کی گوائی مقبول نہیں ہے۔ ۲۵۸ مصنف عبد الرزاق، باب شهادة الألمی، ج ثامن ،ص ۲۵۰، نمبر ۱۵۲۵ اس الر سمعلوم ہوا کہ نا بینا کی گوائی قبول نہیں کی جائے گی اس کیلئے بیعدیث ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول ہوں کا اور نکاح کرنے والے کے بیٹے کی گوائی قبول نہیں کی جائے گی اس کیلئے بیعدیث ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول

الله عليه الله عليه المعنون شهادة خائن ... ولا القانع اهل البيت لهم ولا ظنين في ولاء ولا قرابة،قال الفزارى القانع المستابع (ترندى شريف، باب ماجاء فين التجوز شها ويته ج ٢٩ ص ٥٥، نمبر ٢٢٩٨) السحديث على به كقر ابت والولى كواى مقبول نبيل (٣) الرعم بين به عن ابسواهيم قبال: اربعة لا تجوز شهادتهم الوالد لولده، والولد لوالده ، والمواقة لنوجها، والزوج لامرأته، والعبد لسيده، والسيد لعبده، والشريك لشريكه في الشيء اذا كان بينهما ، واما في ما سوى ذلك فشهادته جائزة . (مصنف عبد الرزاق، باب شهادة الاخيه والابن لابيه والزوج لامرأته، حائزة . (مصنف عبد الرزاق، باب شهادة الاخيه والابن لابيه والزوج لامرأته، حائزة . (مصنف عبد الرزاق، باب شهادة الاخيه والابن لابيه والزوج لامرأته، حتى اس كل عبد حسم ٢١٨ في المرابع على الله على المرابع ، ص ٢١٨ في المربع المربع على المربع ا

النفت: تحملا بخل کاتر جمہ ہے برداشت کرنا، یہاں مراد ہے کہ گواہی برداشت کر لے، یعنی گواہ بن جائے شمر ة الا داء ، گواہی ادا کرنے کا فائدہ، یعنی گواہی ادا ہیں گواہی ادا ہے۔ کرام ہے۔ کرنے کا فائدہ، یعنی گواہی ادا ہیں کرسکے گار حربیمۃ :حرام ہے، یعنی محدود فی الفذ ف کی گواہی قبول کرنا آبت کی وجہ ہے حرام ہے۔ عمیان : عمی کی جمع ہے، اند ھے۔ ابنی عاقدین : عقد کرنے والے ، یعنی نکاح کرنے والے کے بیٹے۔ گوہوں کے سات درجے ہیں، اور نکاح کی گواہی چوشے درج ہر ہے، اس نقشے میں گواہوں کی ترتیب دیکھیں

# ﴿ گواہوں کی ترتیب ﴾

عادل ہوں	عپارمر د کی گواہی بھورت نہیں	ز نا کی گواہی	(1)
عادل ہوں	دومر د کی گواہی عورت نہیں	قبل کی گواہی	<b>(r)</b>
عادل ہوں	دومر د_یا ایک مر داور دوعور تول کی گواہی	معاملات کی گواہی، جیسے بیچ شراء	(٣)
عادل،اورفاس دونوں کافی ہیں	دومر دبیا ایک مر داور دوعورتوں کی گواہی	نکاح کی گواہی	(٣)
عادل مستورالحال دونون كافي مين	رمضان کے لئے ایک مرد عید کے لئے دوآ دمی	ح <b>ي</b> ا ند کی گواهی	(a)
عادل ہوں	د دعور توں کی گواہی ۔مر ذہیں	عيوب النساءكي گواہي	(٢)
عادل غيرعادل دونوں كا في ميں	ایک غلام کی گواہی بھی کا فی ہے	و کیل بنانے کی گواہی	(∠)
عادل غيرعادل دونوں كانى ہيں	بچہاور ہاندی کی خبر بھی کافی ہے	مدید بدایا کی گواہی	(4)

(١٣٨٩) قال وان تنزوج مسلم ذمية بشهادة ذميين جاز اعند ابى حنيفة وابى يوسف ٢ وقال محمد و وفر الله و المسلم فكاتهما لم محمد و وفر الله المسلم فكاتهما لم يسمعا كلام المسلم

ترجمه : (۱۳۸۹) پس اگرملمان نے ذمیرورت سے شادی کی دوذمیوں کی گوائی سے۔

ترجمه : إ توامام الوطنيفه اورامام الويوسف كزوك جائز بـ

تشریح اس عبارت میں ذمیہ سے مراد نصرانیہ اور یہودیورت ہے، جودار الاسلام میں ٹیکس ادا کر کے رہتے ہیں۔ تو مطلب سے ہوا کہ سلمان نے یہودیہ یا نصرانیہ سے شادی کی دو یہودی یا دونصرانی کی گواہی سے توشیخین کے زدیک نکاح ہوجائے گا۔

ولت (۱) اس کی وجہ ہے کو فی مسلمان کے نقصان کے لئے گوائی دینا چا ہے تو قابل قبول نہیں ہے۔ آیت میں ہے ولسن یہ بعد الله للکافرین علی الممؤمنین سبیلا۔ (آیت ۱۲ اسورۃ النساء ۲) اس آیت میں ہے کہ افرکو سلمانوں پرکوئی راستہیں جس کا مطلب بیہ ہے کہ نقصان دینے کے لئے گوائی و نے تو قابل قبول نہیں۔ لیکن مسلمان کے فائد کے لئے گوائی و نو مقبول ہے۔ اور اس مسئلے میں یہودیہ یا نصرانی عورت کا جسم مسلمان کے قبض میں آر ہا ہے جو مسلمان کے فائد کی چیز ہے اس لئے یہ گوائی مقبول ہوگی (۲) گویا کہ ذمی نے فاف گوائی دی ، کہ اس کے جسم کو مسلمان کے حوالے کر وایا۔ اور ذمی ذمی کے فلاف گوائی دی ، کہ اس کے جسم کو مسلمان کے حوالے کر وایا۔ اور ذمی ذمی کے فلاف گوائی دی ، کہ اس کے جسم کو مسلمان کے حوالے کر وایا۔ اور ذمی ذمی کے فلاف گوائی دی میں دو ذمی گواہ بن جا نہیں تو ذکاح سے جو جو جائے گا (۳) مدیث میں ہے عسن جسم میں بعض میں

ترجیمه: ۲ اورام محراً اورامام فراً نفر مایا کنبیس جائز ہے،اس کئے کہ نکاح میں سنماہی شہادت ہے اور کا فر کامسلمان کے خلاف شہادت جائز نہیں ہو گویا کہ ان دونوں نے مسلمان کی ہاتیں سی ہی نہیں۔

تشریح: امام محرکی دلیل یہ ہے کہ زکاح میں گوائی دینے کی ضرورت بہت کم پڑتی ہے، وہاں تو ایجاب اور قبول کوسنائی گوائی ہے اور پیچھے گزر چکاہے کہ کافر کی گوائی مسلمان کے خلاف قابل قبول نہیں ہے اس لئے یہودی اور نصر انی کی گوائی قابل قبول نہیں ہے۔ اور بول سمجھا جائے گا کہ گوائوں نے مسلمان کے ایجاب اور قبول کوسنائی نہیں ، اور نہیں سنا تو زکاح نہیں ہوگا۔

٣ ولهما ان الشهائة شرطت في النكاح على اعتبار اثبات الملك لوروده على محل ذي خطر لا على اعتبار وجوب المهر اذ لا شهادة تشترط في لزوم المال وهما شاهدان عليها ٣ بخلافهما اذا لم يسمعا كلام الزوج لان العقد ينعقد بكلاميهما والشهادة شرطت على العقد

منكم أو آخوان من غير كم ان انتم ضوبتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت (آيت ٢٠ اسورة المائده٥) اس آيت ميل بكرا ايمان والوتهار البخ ميل بدو گواه بول، يعنى مسلمان گواه بول اس لئے ذمير بن كاح كے لئے بھى دو مسلمان گواه ضرورى بيل - (٢) عن شريح قال: لا تجوز شهادة اليهو دى و النصر انى الا فى سفو ، و لا تجوز الا على وصية - (مصنف اين ابي شية ، باب ما تجوز في شهادة اليهو دى والنصر انى ، جرائع ، ص ٩٥ م ، نمبر ٢٢٢٣ مصنف عبدالرزاق ، باب شهادة الا من على السلام ، ج نامن ، ص ١٨١ ، نمبر ١٨١٠ ) اس اثر ميل به كرفير مسلم كى گوائى صرف من ميل جائز به اور بھى كوئى نه بوتو وصيت ميل جائز ب

ترجمه: على بفع كابت كرنے كا اعتبار سے، با عظمت كى شرط لگائى گئى ہے ملك بفع كے نابت كرنے كے اعتبار سے، با عظمت كل پر دار د ہونے ميں شہادت شرط لگائى نہيں جا تقامت كل پر دار د ہونے كى وجہ سے، مهر كے وجوب كے اعتبار سے نہيں ، اس لئے كہ مال واجب ہونے ميں شہادت شرط لگائى نہيں جا تى ، اس لئے دونوں ذمى ذميہ كے خلاف گواہ ہيں۔

تشریع : نکاحیں گواہ دوباتوں کے لئے ہوسکتا ہے[ا]عورت کے بضع پرملکیت کے لئے [۲] یامر د پرعورت کامہر ثابت کر نے کے لئے۔

امام الوصنيفة أورامام الويوسف قرماتے بيل كه ذكاح بيل كونكا تيل كونك و محترم كل ہے مرد پر مهر ثابت كرنے كے لئے ہے، كونك و محترم كل ہے مرد پر مهر ثابت كرنے كے لئے نبيس ہے، كيونكه ذكاح كے وقت مهر كا تذكرہ نه كرے تب بھى ذكاح ہوجا تا ہے، حلا نكه اس وقت بھى گواہ ضرورى ہے، پس جب گواہ اس لئے ہے كه عورت پرم دكا ملك بضع ثابت ہوتو يدونوں و مى گواہ مرد كے فائد ہے كئے ہوئے، اور او پر گزرا كه ملمان كے فائد كے كيئے غير مسلم گواہ بن سكتا ہے، اس لئے ذميہ ئكاح كرتے وقت دوذى كى گواہى جائز ہے۔ او پر گزرا كه مسلمان كے فائد كے كيئے غير مسلم گواہ بن سكتا ہے، اس لئے ذميہ ہوئك كرتے وقت دوذى كى گواہى جائز ہے۔

اخت محل ذى خطر: ذى خطر، يعنى باعظمت كى ، اس سے ملك بضع مراد ہے، يعنى عورت سے جماع كاحق ورود: وارد ہونا، آنا لئے كہ عقد دونوں كے كلام سے منعقد ہوتا ہے، اور شہادت عقد پرشر ط

تشریح: یام محرکوجواب ہے کہ نکاح میاں بیوی دونوں کے کلام یعنی ایجاب اور قبول سے منعقد ہوتا ہے، اور اس عقد پر گواہ ہونا شرط ہے، پس اگر شوہر کے کلام کو گواہ نے سابی نہیں تو نکاح کیسے منعقد ہوگا؟ اسلئے نہ سننے کی صورت میں نکاح منعقد نہیں ہوگا، (٩٠٠) ومن امر رجلاً بان يزوّج ابنته الصغيرة فزوجها والاب حاضر بشهادة رجل سواهما جاز النكاح الله الاب يجعل مباشراً لاتحاد المجلس فيكون الوكيل سفيرا ومعبرا فيبقى المزوج شاهداً ٢وان كان الاب عائبا لم يجز لان المجلس يختلف فلايمكن ان يجعل الاب مباشراً

ادر بہاں صورت یہ ہے کہ ذی نے شو ہر کے کلام کوسنا ہے، اس لئے سننے کونہ سننے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے۔

اصول: نکاح کامعاملہ بار بار پیش آتا ہے اس کئے اس کی گواہی میں تھوڑا چھوٹ ہے، کہفاست اور ذمی کی گواہی ہے بھی منعقد ہو جاتا ہے۔

ترجمه : (۱۲۹۰) کسی نے دوسر کواپنی جھوٹی بیٹی کے نکاح کرانے کا تھم دیا، پس اس کا نکاح کرایا اس حال میں کہ باپ حاضر تھا ان دونوں کے علاوہ ایک مرد کی گواہی ہے تو نکاح جائز ہے۔

توجمه : ل اس لئے کہ باپ کونکاح کاعاقد قر اردیا جائے گامجلس کے متحد ہونے کی وجہ ہے، پس وکیل سفیر محض اور اور الفاظ کو تعبیر کرنے والا ہوگا اس لئے نکاح کرانے والا گواہ بن جائے گا۔

تشریح: یمسکداس اصول پر ہے کہ سی نہ سی طرح دوگواہ پورے ہوجا ئیں تو نکاح منعقد ہوجائے گا، اور دوگواہ پورے نہ ہول تو نکاح نہیں ہوگا۔ صورت مسکدیہ ہے کہ مثلا زیر باپ نے اپنی چھوٹی بٹی کے نکاح کا تکم عمر کو دیا ، عمر نے فالد ایک گواہ کے سامنے ساجد سے لڑکی کی شادی کرادیا ، اور اس مجاس میں باپ بھی موجود نھا تو نکاح ہوجائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں گو یا کہ باپ خود نکاح کرانے والا ہوگیا ، اور عمر آوکیل آگواہ ہوگیا ، اور خالد دوسرا گواہ موجود ہوا سے دوگواہ ہوگئے ، اور ساجد خود نکاح کو تول کرنے والا ہوگیا ، اس لئے نکاح ہوجائے گا۔ اور یول سمجھاجائے گا کہ عمر آوکیل آنے جو نکاح کا ایجاب کیا ہوہ وہ مرف باپ کی بات کوقل کر رہا ہے اور سفیر محض ہے ، ور نہ بیا باپ کی بات کوقل کر رہا ہے اور سفیر محض ہے ، ور نہ بیا بیا باپ کی بات کوقل کر رہا ہے اور سفیر محض ہے ، ور نہ بیا بیا بیا بیا بی طرف سے ہے۔

وجه: اس صديث من اس كاثبوت ب. عن ابى هريرة عن النبى الله الله نكاح الا بولى ، و خاطب ، و شاهدى عدل رسنن بيهن ، باب لا نكاح الا بولى ، و خاطب ، و شاهدى عدل رسنن بيهن ، باب لا نكاح الا بشاهد بن عدلين ، ج سالع ، ص ٢٠٠٣ ، نم بر٢٢ ١٣٧٤) اس نكاح مين باب ولى بهواً يا ، ساجد خاطب يعنى زكاح قبول كرنے والا بهوا، اور عمر اور خالد دوگواه بهوگئے ، اس لئے زكاح بهوجائے گا۔

المنت : مباشرا: خود کرنے والا سفیر: ﴿ کا آدی معر: کسی کی بات کو قال کرنے والا سیباں باپ کی بات کو قال کرنے والا ہے۔ مزوج: زوج ہے شتق ہے، نکاح کرانے والا۔

ترجمه : ٣ اوراگرباپ غائب بهوتو نكاح جائز نبيل بهوگا، اس كئے كر جلس مختلف بيتو ممكن نبيل ب كه باپ كوخودكر في والاقرار وياجائے۔ ٣ وعلى هذا اذا زوج الاب ابنته البالغة بمحضر شاهد واحد ان كانت حاضرة جاز والكانت غائبة الايجوز.

**تشوریج**: اگرباپ بیٹی کے نکاح کی مجلس میں نہ ہوتو اب نکاح نہیں ہوگا ،اس لئے کہ باپ کے مجلس میں نہ ہونے کی وجہ سے مر وکیل کی بات باپ کی طرف نتقل نہیں ہوگی ، اور باپ نکاح کرنے والا قرار نہیں دیا جائے گا ،اس لئے عمروکیل باقی رہا ، وہ گواہ نہین سکا ،اس لئے اب خالدا یک ہی گواہ موجودرہ گیا ،ادرا یک گواہ میں نکاح نہیں ہوتا اس لئے نکاح نہیں ہوگا۔

ترجمه: سے اس قاعدے پر ہے کہ باپ نے اپنی بالغہ بیٹی کی شادی ایک گواہ کی حاضری میں کی ،اگر بیٹی حاضر ہوتو جا تزہاور اگر غائب ہوتو جائز نہیں ہے۔

تشرای : باپ نے بالغہ بیٹی کی شادی ایک گواہ کی عاضری میں کردی ، اور بیٹی بھی اس مجلس میں موجود ہوتو بیٹی قبول کرنے والی بن جائے گی ، اور باپ کی بات بیٹی کی طرف نتقل ہوجائے گی ، کیونکہ بیٹی بالغہ ہے اس لئے وہ اپنا نکاح خود کرسکتی ہے ، اور باپ گواہ بن جائے گا ، اور ایک گواہ پہلے سے تھا ، اس طرح وہ گواہ ہوگئے ، اس لئے نکاح ہوجائے گا۔ اور اگر بیٹی مجلس میں نہ ہوتو نکاح نہیں ہوگا ، کیونکہ باپ نکاح کرنے والاوکیل برقر ارد ہا ، اس لئے ایک ہی گواہ با قی ر بااس لئے نکاح نہیں ہوگا۔

فعس في بيان المحرمات (فعس في بيان المحرمات )

# ﴿ فصل في بيان المحرمات ﴾

محر مات عورتیں ایک نظرمیں

اسول ہیں	ı	مر مات بور ین ایک نظر ین				
نروعیں اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ الل	K	فروع بیں	اصول بیں	كون كون حرام بين	کس دجدے حرام ہیں	نمبر
فروعیں اصول ہے میں بیاتی بیریوای اصول ہے میں بیاتی بیریوای اصول ہے میں کہ بیری بیریوای اصول ہے میں کہ بیری کہ بیر			اصول ہیں	مان، دادی، پر دادی، نانی، پرنانی	) نب کی وجہ سے حرام ہے	(1)
اصول ہے اصول	l			يچوپيھى،خالە		
(۲) فاح کی وجہ سے حرام ہے جب اس	l	فروع ہیں		ىيى، پوتى، پر پوتى، نواس، پر نواس		
(۲) نار کی وجہ سے حرام ہے جو کی کی بیٹی اس	l			بهن		
روع جِي الله الله الله الله الله الله الله الل		فروع ہیں		بطینجی، بھانجی		
رضائی ال الله الله الله الله الله الله الله	l		اصول ہے	ساس	) نکاح کی دجہ سے ترام ہے	(Y)
سوتیلی ماں بسوتیلی وادی اصول ہے اصول	l	فروع ہے		بیوی کی بیٹی		
(٣) رضاعت کی وجہ ہے جرام ہے رضائی پال اصول ہے اصول کے فروع ہیں اور جمیع ہیں ہوتو ہیں ہوتو ہیں ہوتو اس سے نکاح جرام ہے ہیں ہیں ہیں ہوتو اس سے نکاح جرام ہے ہیں	l	فروع ہیں		•		
رضائی پھوپھی، رضائی بہن اصول کے فروع ہیں افروع ہیں اصول کے فروع ہیں افروع ہیں ارضائی بہن اصول کے فروع ہیں اور عہیں اور عہیں اور عہیں کو جمع کرنے ہے جرام دو بہنوں کو جمع کرنا، پھوپھی، اور عہیں کو جمع کرنے ہے جرام کرنا جرام ہے کہ اور عہیں ہوتو اس سے نکاح جرام ہے کہیں کہیں ہوتو اس سے نکاح جرام ہے کہیں بھوتو اس سے نکاح جرام ہے کہیں بھوتو اس سے نکاح جرام ہے کہیں ہیں ہوتو اس سے نکاح جرام ہے کہیں ہیں ہوتو اس سے نکاح جرام ہے کہیں ہیں ہیں ہوتو اس سے نکاح جرام ہے کہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں	l			سوتیلی مان بسوتیلی دادی		
رضا ی بیٹی، رضا ی پوتی (۳) دو عورتوں کو جمع کرنے ہے حرام دو بہنوں کو جمع کرنا، پھوپھی، اور جمیتی کو جمع کرنا ہی پھوپھی اور جمیتی کو جمع کرنا ہی پھوپھی اور جمیتی کو جمع کرنا ہی پھوپھی کو جمع کرنا ہی کہ کا کاح کرنا حرام ہے ہے دو اور ہے ہوتو حرام ہے کہ کی کاح میں ہوتو اس سے نکاح حرام ہے کہ کا کی بیاندی سے نکاح حرام ہے ہے کہ کہ کا جمام ہے ہے کہ کہ کہ کا حرام ہے ہے کہ	l		اصول ہے		1) رضاعت کی وجہے حرام ہے	(۳
(٣) دو عورتوں کو بخع کرنے ہے حرام دو بہنوں کو بخع کرنا، پھوپھی، اور بھیٹی کو بخع ہے ۔  (۵) آزاد پر باندی کا نکاح کرنا حرام آزاد پر باندی حرام ہے ۔  (۲) غیر کی منکوحہ ہوتو حرام ہے ۔  (۲) غیر کی منکوحہ ہوتو حرام ہے ۔  (۵) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ۔  (۵) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ۔  (۸) اپنی سیدہ سے نکاح کرنا حرام ہے ۔	l		اصول کے فروع ہیں	رضاعی پھوپھی،رضاعی خالہ،رضاعی بہن		
(۵) آزاد پر باندی کا تکاح کرنا حرام آزاد پر باندی حرام ہے ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔		فروع میں		·		
ے خیر کی متکوحہ ہوتو حرام ہے کسی کی نکاح میں ہوتو اس سے نکاح حرام (۲) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ہے (۵) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ہے (۸) اپنی سیدہ سے نکاح کرنا حرام ہے	l			دو بهنول کوجمع کرنا ، پھوچھی ، اور مسیحی کوجمع	ا) دوعورتول کو جمع کرنے ہے حرام	(۳)
ے خیر کی متکوحہ ہوتو حرام ہے کسی کی نکاح میں ہوتو اس سے نکاح حرام (۲) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ہے (۵) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ہے (۸) اپنی سیدہ سے نکاح کرنا حرام ہے	l			كرنا	<del></del>	
(2) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ہے (۸) اپنی سیدہ سے نکاح کرنا حرام ہے	l			آزادیہ پاندی حرام ہے	) آزاد پر باندی کا نکاح کر نا حرام	(د
(2) اپنی باندی سے نکاح حرام ہے ہے (۸) اپنی سیدہ سے نکاح کر ناحرام ہے	l			, ,	<u>ئ</u> ئ	
(۸) اپنی سیدہ سے نکاح کرنا حرام ہے	l			کسی کی نکاح میں ہوتو اس سے نکاح حرام		
	l			<del>ç</del>	•	
(۹) عورت کا فرہ ہےاس گئے حرام ہے اتمام کا فرہ عور تیں حرام ہیں					· · ·	
				تمام کافر ه عورتیں حرام میں	) عورت کا فرہ ہے اس کئے حرام ہے	(9)

(۱۳۹۱) قال لا يحل للرجل ان تزوج بامه ولاجداته من قبل الرجال والنساء ﴿ لِهُ لِهُ وَلَهُ تَعَالَى حَرَمتُهُ نَ حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم ٢ والجدّات امهاتُّ اذا الام هو الاصل لغةً او ثبت حرمتهن بالاجماع. (۱۳۹۲) قالولا ببنته لما تلوناولا ببنت ولده وان سفلت ﴿ لِ للاجماعِ

ترجمه: (۱۴۹۱) نہیں طال ہے آ دمی کے لئے یہ کہ شادی کرے اپنی ماں سے نداپنی دادی سے مردکی جانب سے ہواور عور توں کی جانب سے ہو۔

ترجمه : إ الله تعالى كاقول تم برتمهارى مان حرام كي تن باورتمهارى بينيان حرام كي كيس بير.

تشریح: این مان، این دادی، این نانی سے شادی کرناحرام ہے۔ باپ کی طرف سے جومان ہوتی ہے اس کودادی کہتے ہیں اور ماں کی جانب سے جومان ہے اس کونانی کہتے ہیں۔ ان سب سے نکاح حرام ہے۔

وجه: (۱) صاحب هداید کی آیت یہ ہے۔ حرصت علیہ کے ممهاتکم وبناتکم واحواتکم و عماتکم و حالاتکم و بناتکم و انتخاب کے است کہ و جالاتکم و بنات الاخ و بنات الاخت. (آیت ۲۳ سورة النماء م) اس آیت میں چودہ میں کی کورتوں کے بارے میں ہے کہ ان سے نکاح کرنا حرام ہوگا۔

کرنا حرام ہے۔ ان میں سے مال بھی ہے۔ اور مال کے تحت میں دادی اور نانی بھی داخل ہوجائے گی کہ ان سے بھی نکاح حرام ہوگا۔

ترجمه: ع اور دادیاں مال بین اس لئے کہ ام کار جمد لغت میں اصل ہے، یایوں کہتے کہ دادیوں کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔

تشریح: آیت میں ہے کہ ام حرام ہے قودادی اور نانی کی حرمت کیسے ثابت ہوئی ؟ تو اس کے تین جوابات دئے جارہے ہیں،
[۱] ایک تو یہ کہ آیت میں امہات جمع کا صیغہ ہے اور ماں ایک ہی ہوتی ہے اس لئے اس کے اشارے ہے معلوم ہوتا ہے کہ اور ما کیں بھی شامل ہیں، اس لئے اور ما کیں وادی اور نانی ہی شامل ہو گئیں اس لئے وہ بھی حرام ہو گئیں ۔[۲] دوسری تحقیق یہ ہے کہ لغت میں ام کا ترجمہ ہے اصل، اور دادی اور نانی اصل جی اس لئے آیت میں دادی نانی شامل ہو گئیں ۔[۳] تیسری ولیل میر ہے کہ دادی اور نانی کی حرمت اجماع سے تابت ہے، یعنی اس بات پر اجماع ہے کہ دادی اور نانی سے بھی نکاح کرناحرام ہے۔

قرجمه : (۱۲۹۲) اورئیس طال ہم دے لئے کہ نکاح کرے اپنی بیٹی کے ساتھ اور نداپی پوتی کے ساتھ اگر چہ نیچ تک ہو۔ قرجمه : اے اس لئے کہ انکی حرمت آیت میں منصوص ہے۔

تشریح: این بین ای طرح این پوتی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے۔

**ہ جہہ**: او پر کی آیت میں صراحت ہے کہ اپنی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے اور بیٹی کے اندر بالا جماع پوتی اور نواسی داخل ہیں۔ جس کی بنا پر ان سے بھی نکاح کرنا حرام ہے جا ہے پر پوتی ،سر پوتی یا پر نواسی اور سرنواس کیوں نہ ہوں ،اور کتنے ہی نیچے تک ہوں۔ فسل في بيان المحرمات

(١٣٩٣) ولاباخته ولا ببنات اخته ولا ببنات اخيه ولا بعمته ولابخالته كالن حرمتهن منصوص

عليها في هذه الآية (١٣٩٣) وتدخل فيها العمات المتفرقات والخالات المتفرقات وبنات الاخوة

المتفرقين كل لان جهة الاسم عامة

ترجمه : (۱۲۹۳) اورئيس جائز ہائي بهن سے اور نداني بھانجوں سے اور ندائي بھتیجوں سے اور ندائي پھو لي سے اور ند اینی فالدہ۔

ترجمه : اس لئے كدان اوگول كى حرمت اس آيت يس منصوص ب

تشریح اپنی بہن،اپنی بھانجی اپنی بھونی اوراپی خالہ ہے شادی کرناحرام ہے،اس لئے کہان عورتوں کی حرمت آیت میں منصوص ہے بعنی آیت سے ثابت ہے۔

ترجمه : (۱۳۹۴) اوراس مین متفرق مچو پھیاں ، اور متفرق خالائیں ، اور متفرق مجتبجیاں داخل ہیں۔

ترجمه: السلح كرافظ عام بـ

تشریع: پھوپھی کی تین قسمیں ہیں[ا]باپ کی ماں اور باپ دونوں شریک بہن ،جسکو هیقی پھوپھی کہتے ہیں۔[۲] باپ کی صرف باپ شریک بہن ،جسکو اخیا فی پھوپھی کہتے ہیں۔۔حرمت میں سیتیوں تئم کی پھوپھی اس کے کہ آیت میں لفظ بھا تکم ، ان متیوں کے تئم کے پھوپھیوں کوشامل ہے میں سیتیوں تئم کی پھوپھیوں کوشامل ہے خالہ کی تین قسمیں ہیں [۱] مال کی مال اور باپ دونوں شریک بہن ،جسکو حقیقی خالہ کہتے ہیں۔[۲] مال کی صرف باپ شریک بہن ،جسکو حقیقی خالہ کہتے ہیں۔[۲] مال کی صرف باپ شریک بہن ،جسکو اخیا فی خالہ کہتے ہیں۔۔حرمت میں میتیوں تئم کی خالائیں شریک ہیں، اس کئے کہ آیت میں لفظ بخالا تکم ، ان متیوں کے تئم کی خالا وی کوشامل ہے۔

سجیتجی کی تین قسمیں ہیں[ا]ماں اور ہاپ دونوں شریک بھائی کی بیٹی ،جسکو حقیق سینجی کہتے ہیں،[۲]صرف ہاپ شریک بھائی کی بیٹی، جسکوعلاتی سجیتجی کہتے ہیں[۳]صرف ماں شریک بھائی کی بیٹی،جسکواخیا فی سجیتجی کہتے ہیں۔۔حرمت میں یہ تینوں شم کی سبجیاں شریک ہیں،اس کئے کہ آیت میں لفظ بنات الاخ،ان تینوں کی شم کے بھیتجیوں کوشامل ہے۔

بھانجی کی تین قسمیں ہیں[ا] ماں اور باپ دونوں شریک بہن کی بیٹی ،جسکوهیتی بھانجی کہتے ہیں،[۲]صرف باپ شریک بہن کی بیٹی،

فصل في بيان المحرمات

(۱۳۹۵) قال ولا بيام امرأته التي دخل بابنتها اولم يدخل القوله تعالى وامهات نسائكم من غير قيد الدخول (۱۳۹۵) ولا ببنت امرأته التي دخل بها اللهوت قيد الدخول بالنص سواء كانت في حجره او في حجر غيره لان ذكر الحجر خرج مخرج العادة لا مخرج الشرط

جسکوعلاتی بھانجی کہتے ہیں[سو] صرف ماں شریک بہن کی بیٹی ،جسکواخیا فی بھانجی کہتے ہیں۔۔حرمت میں یہ تینوں شم کی بھانجیاں شریک ہیں ،اس لئے کہ آیت میں لفظ بنات الاخت ،ان تینوں شم کی بھانجیوں کوشامل ہے۔

لغت: ـ بنات الاخوۃ:اخوۃ اخ کی جمع ہے،اس میں بھائی اور بہن دونوں شامل میں ،اس لئے بنات الاخوۃ میں جنیجیاں ،اور بھا نجیال دونوں شامل ہیں ،اور ہرا یک کی تین تین قتمیں ہیں جسکا تذکرہ او پرگز را ،اور آیت کی وجہ سے سب سے نکاح کرناحرام ہے۔

ترجمه : (۱۳۹۵) اورنداین ساس سے چاہاس کی اڑکی سے صحبت کرچکا ہویا نہ کرچکا ہو۔

ترجمه : ل الله تعالى كقول كى وجد ك كتمهارى يوى كى مائين حرام بين، اور آيت مين دخول كى قيدنيس ب

**تشریح:** بیٹی سے صحبت کرچکا ہو یا نہ کرچکا ہودونوں صورتوں میں صرف بیٹی سے شادی ہوئی ہوتو اس کی ماں یعنی اپنی ساس سے شادی کرنا ہمیشہ کے لئے حرام ہوگیا۔

وجه: (۱) آیت پیم موجود ب حرمت علیکم امهاتکم.....وامهات نسائکم. (آیت ۲۳ سورة النسائم) اس آیت بیس موجود ب کرائر ام ب (۲) اور آیت پی بی قید نیس ب کروخول نه کیا بوتو طال ب اس لئے بیوی ب دخول نه کیا بوتر بیس بی کروخول نه کیا بوتر طال ب ان رسول بیوی ب دخول نه بخی کیا بوتر بخی ساس حرام بوجائے گی (۳) صدیث پی اس کا ثبوت ب عمر بن شعیب ان رسول الله علی قال ایما رجل نکح امر أة فدخل بها او لم یدخل بها فلا یحل له نکاح امها و ایما رجل نکح امر أة فدخل بها او لم یدخل بها فلا یحل له نکاح امها و ایما رجل نکح امر أة فدخل بها فلایک جابنتها ان شاء (سنن بین می مراب ما جاء فی تول الله فدخل بها فلایک جابنتها ان شاء (سنن بین می مراب ما جاء فی تول الله واصات نبا کم الح بی سی سے کہ جاب بین سے میت کی بویان کی بوساس نکاح حرام ما سے نکاح حرام

ترجمه : (۱۴۹٦) اور خاین یوی کی بٹی کے ساتھ جس سے صحبت کرچکا ہو۔

ترجمه : لِ آیت میں دخول کی قید کے ثابت ہونے کی وجہ ہے ، چاہائ کی پرورش میں ہویا اسکے علاوہ کی پرورش میں ہو، اس کئے کہ گود کی قید عادت کے طور پر ذکر کیا ہے ،شرط کے طور پرنہیں ہے۔

تشریح: یوی سے شادی کی کیکن ابھی اس سے صحبت نہیں کی اور اس کوطلاق دے کر اس کی بیٹی سے نکاح کرنا جا ہے قاح کر سکتا ہے۔ البتدا اگر بیوی سے صحبت کرلی تو اب اس کی بیٹی جودوسرے شوہر سے ہے اس سے نکاح نہیں کرسکتا۔ جا ہے وہ بیٹی اس بیوی

ع ولهذا اكتفى في موضع الاحلال بنفى الدخول (١٣٩٧) قالولا بامرأة ابيه واجداده في القوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم

کی پرورش میں ہویا نہ ہو۔ آیت ,ور بسائب کے التی فی حجود کم من نسائکم ،میں جو بیقید ہے کہ جوسو تیلی بیٹی تمہارے گود میں ہو بیعادت کے طور پرذکر ہے، کیونکہ عام طور پر چھوٹی کڑکی مال کے ساتھ آ کرسو تیلے باپ کی پرورش میں ہوتی ہے،ور نہ چاہے گود میں ہویا نہ ہواس کی مال سے صحبت کرلی ہوتو اس سے نکاح کرنا حرام ہے۔

وجه: (۱) آیت میں اس کی اتصری ہے کہ یوی سے صرف نکاح کیا ہوا بھی صحبت نہ کی ہوتو اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتے ہو۔ آیت سے وربائبکم التی فی حجور کم من نسائکم التی دخلتم بھن فان لم تکونوا دخلتم بھن فلا جناح علیکم (آیت ۲۳ سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بیوی سے صحبت کی ہوتو اس کی بیٹی سے نکاح حرام ہے۔ اور صحبت نہ کی ہوتو اس سے نکاح طراق نکاح طراق نکاح طراق الله علیہ ہوتو اس کے امراق فدخل بھا فلا یحل له نکاح امراق فدخل بھا او لم یدخل بھا فلا یحل له نکاح امراق وان لم یدخل بھا فلا یحل له نکاح ابنتھا وان لم یدخل بھا فلینکح ابنتھا ان شاء (سنن لیم تھی ، باب ماجاء فی تول الله واصات نسائلم الخ ، جسابح ، ص ۲۲۹ ، نبر وان لم یدخل بھا فلینکح ابنتھا ان شاء (سنن لیم تھی ، باب ماجاء فی تول اللہ واصات نسائلم الخ ، جسابح ، ص ۲۲۹ ، نبر وان سی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ رجم : گور، بیورش میں رہنا۔

ترجمه : ٢ اى لئے حلال كرنے كموقع بروخول كي في براكتفاء كيا۔

تشریح: اس عبارت کامطلب بیہ کہ آیت میں یوں فر مایا کہ اگر ہوی ہے دخول نہ کیا ہوتو اس کی بیٹی سے نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس سے بیر پنۃ چلا کہ گود میں ہونا کوئی ضروری نہیں ہے، ور نہتو یوں فر ماتے کہ دخول نہ کیا ہواور گود میں بھی نہ ہوتو بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ آیت میں گود میں ہونے کی قید عادت کے طور پر ہے، شرط کے طور پڑئیں ہے۔ بردی کوئی ہوتو وہ حقیقی باپ کے خاندان میں ہوگی ، یا شوہر کے یہاں ہوگی وہ سو تیلے باپ کے یہاں کیسے آئے گی! آیت پرغور فر مائیں۔ فان لم تکونو ا د خلتم بھن فلا جناح علیکم (آیت ۲۳سورة النساء ۲۷)۔

ترجمه : (۱۲۹۷) اور نهیس جائز ہائے باپ کی بیوی سے اور ندایے دادا کی بیوی سے۔

ترجمه : ي تهار باپ نے جس سے نکاح کيااس سے نکاح مت كرور

تشرایح سوتلی ماں جس سے باپ نے نکاح کیا ہوائی طرح اپنی دادی یاسوتلی دادی جس سے دادانے شادی کی ہوان سے نکاح حرام ہے۔

وجه: (١) اس آيت بين حرمت كاثوت ب،جسكوصاحب بدايد في بيش كيا بـ ولا تنكحوا ما نكح آباء كم من

(٩٨ ) ولا بامرأة ابنه وبني اولاده في لقوله تعالى وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم عوذكر الاصلاب لاسقاط اعتبار التبني لا لاحلال حليلة ابن من الرضاعة

المنساء الا ما قد سلف. (آیت ۲۲ سورة النساء ۲) اس آیت میں باپ کی منکوحه نکار سے منع فرمایا گیا ہے۔ اور دادی بھی
باپ کے منکوحه کے تحت بالا جماع حرام ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن یزید بن براء عن ابیه قال لقیت عمی وقد اعتقد
د اید فقلت ایس ترید ۶ قال بعثنی رسول الله علیہ الی رجل نکح امرأة ابیه اضرب عنقه آخذ ماله رسنن
للیم قی، باب ماجاء فی تولد تعالی ولائکو امائک آباء کم من النساء، جسالع ، ص۱۲۲ ۱۳۹۱۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ باپ کی
منکوحہ سے نکاح کرناح رام ہے۔

ترجمه : (۱۳۹۸)اورندای بینی کی بوی سے اور ند پوتوں کی بولول سے۔

ترجمه: الله تعالى كاقول تمهار بيون كى بويان جوتمهار كسل سے بين

تشریح: بینی یوی یعنی این بهوے نکاح کرناحرام ہے۔اوراس طرح پوتوں کی یوی ہے نکاح کرناحرام ہے۔

**وجه** : (۱)صاحب بدایدکی آیت بیرے ـ حرمت علیکم امهاتکم .... و حلائل ابناء کم الذین من اصلابکم (آیت۲۳ سورة النمایم)اس آیت میں فرمایا کرایخ بیول کی یوی سے نکاح کرنا حرام ہے۔

ترجمہ: ٢ اور آیت میں صلب کاذکر کرنامتینی کو ساقط کرنے کے لئے ہے، رضائی بیٹے کی بیوی کو طال کرنے کے لئے نہیں۔
تشکریسے: بیٹوں کی تین قتمیں ہیں[ا] حقیقی بیٹا، جسکوسلی بیٹا کہتے ہیں، اس کی بیوی سے زکاح کرناحرام ہے[۲] رضائی بیٹا ، بیوی نے دوسرے کے بیٹے کو دود دھ پلایا تو وہ بیٹاباپ کے لئے رضائی بیٹا ہوا، اس کی بیوی سے بھی زکاح کرناحرام ہے۔[س] لے پاک بیٹا، جسکومنہ بولا بیٹا کہتے ہیں، اس کی بیوی سے زکاح کرناحرام بھے تھے، اس لئے آیت میں اس کی بیوی سے زکاح کرناحرام ہے۔ انکاح حرام ہے، لے پاک بیٹے کی بیوی سے نہیں۔
لئے آیت میں اس کی نفی کی کھیلی بیٹے کی بیوی سے زکاح حرام ہے، لے پاک بیٹے کی بیوی سے نہیں۔

وجه: (ا)رضاع بھائی کا تھم حقیق بھائی کی طرح ہے، اس کے لئے بی مدیث ہے۔ حدیث میں ہے عن ابن عباس قال قال النبی علیہ فی بنت حمز ة لا تحل لمی یحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب هی ابنة اخی من الوضاعة (بخاری شریف، باب الشحادة علی الانساب والرضاع المستقیض والموت القدیم س ۲۲۸، نمبر ۲۲۸۵) اس مدیث میں ہے کہ نسب ہے کہ نسب سے جوحرام ہوتا ہے، درضاعت سے بھی ہوتا ہے، اور نسبی بیٹے کی بیوی حرام ہوگا۔ (۲) اس آبت میں رضاعت سے بھی ہوتا ہے، اور نسبی بیٹے کی بیوی بھی حرام ہوگا، آبت ہیہ۔ وامهات کے النسی اس آبت میں رضاع بین کورام قرار دیا تو اس طرح رضاعی بیٹے کی بیوی بھی حرام ہوگا، آبت ہیہ۔ وامهات کے النسبی ارضاعت کے مالوضاعة . (آبت ۲۳، سورة النساء ۴) (۳) اور لے پالک بیٹا کی بیوی سے نکاح حلال ہے اس

فعسل في بيان المحرمات

(999) ولا بامه من الرضاعة ولا باخته من الرضاعة ﴿ لِ لقوله تعالى وامهاتكم اللاني ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة ولقوله عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من الرسب (400) ولا يجمع بين اختين نكاحاً ولا بملك يمين وطياً ﴿ لِ القوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين

کے لئے ہے آیت ہے. فلما قضی زید منها وطرا زوجنکها لکی لا یکون علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیاهم اذا قضی منهن وطرا و کان امر الله مفعولا . (آیت ۳۲ ، سورة الاتزاب ۳۳ ) اس آیت میں ہے کہ حضور نے لئے پالک بیٹے نی یہوی سے تکاح کیا ، جس سے معلوم ہوا کہ لے پالک بیٹے کی یہوی سے علحدگی کے بعد تکاح جائز ہے (۳۷) و ما جعل اُدعید آء کم اُبناء کم ذالکم قول کم بافواهکم و الله یقول الحق و هو یهدی السبیل (آیت مسورة الاحزاب ۳۳ ) لے یالک بیٹے کو این بیٹے کی طرح نہیں بنایا ، یعنی اس کی یہوی حرام نہیں ہے۔

العفت: طائل: حليلة كى جمع ب، جوعورت طال بو، يبال بيٹے كى بيوى مراد ب،اس سے بے هليلة ، بيوى اصلاب: صلب سے مشتق بيٹے، مراد بيٹے سے شتق بيٹے، مشتق بيٹے، مراد بيٹے سے نكلا بوابيٹا، يعنى حقيقى بيٹا۔ اللينى جمندی بیٹا، مند بولا بیٹا، لے بالک بیٹا۔

قرجمه : (۱۳۹۹) اورندایی رضاعی مال سے اورندایی رضاعی بین سے جائز ہے۔

ترجمه : الشتعالى كول كى وجهة بتهارى و مائين جس نة كم كودود هيلايا ، اورتمهارى رضاعى ببنين [حلال نبين المساحة عن المرحفور عليه السلام كول كى وجهة بين المساحة عن المرحفور عليه السلام كول كى وجهة بين المساحة عن المرحفور عليه السلام كول كى وجهة المساحة عن المرحفور عليه المساحة عن المرحفور عليه المساحة عن المرحفور عليه المرحفور عن المرحفور عليه المرحفور المرحفور عليه المرحفور عليه المرحفور المرحفور

تشریح: اس مال سے جس سے پیدا تو نہ ہوا ہولیکن بجینے میں اس سے دودھ پیا ہواس کورضا عی مال کہتے ہیں اس سے بھی نکاح حرام ہے۔اوررضا عی بہن سے بھی صلبی بہن کی طرح نکاح کرنا حرام ہے۔

وجه: آیت میں اس کا ثبوت ہے، جسکو صاضب ہدا ہے نیش کی ہے . حرمت علیکم أمها تکم .... وامها تکم التی ارضع نکم واخواتکم من الرضاعة (آیت ۲۳ سورة النساء ۴) اس آیت میں رضائی ماں اور رضائی بہن سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے (۲) صاحب ہدا ہے کی حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال قال النبی علی النہ فی بنت حمزة لا تحل لی محسر ممن الرضاعة من بحوم من النسب هی ابنة انحی من الرضاعة . (بخاری شریف، باب الشحادة علی الانساب والرضاع المستقیض والموت القدیم ص ۲۸۸، نمبر ۲۵۲۵) اس حدیث ہے بھی رضائی ماں اور بہن کی حرمت تا بت ہوئی۔

ترجمه : (۱۵۰۰) اورنه جمع کرے دو بہنوں کو محبت میں نہ نکاح کے ذریعہ اور نہ ملک میمین کے ذریعہ وطی کر کے۔

قرجمه : إلى الله تعالى كول كا وجد عدد حرام عدد بهنول كوجع كرو

تشویج: ووسکی بہنوں سے نکاح کرے بیجا رَبنیں ہے۔اسی طرح دو بہنیں باندی تھیں۔وونوں کواپنی مکیت ہیں لیا تو ایک سے

ع ولقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلايجمعن ماء ه في رحم اختين (١٥٠١) فان تزوج اخت امة له قد وطيها صح النكاح

وطی کرسکتا ہے دونوں سے وطی نہیں کرسکتا۔اور اگر دوسرے سے وطی کرنا جا ہےتو پہلی کو یا تو ملکیت سے الگ کرے یا پھراس کی شاد کی کسی اور سے کرادے اور اس کے بضع سے کمل طور پر قطع تعلق کر لے تب دوسری سے وطی کرسکتا ہے۔

وجه: (۱) آیت میں دونوں بہنوں کوئے کرنے ہے من فرمایا ہے۔ حرمت علیہ کے امھات کے .... وان تجمعوا بین الاحتیان الامساقی الاحتیان الامساقی الاحتیان الامساقی الاحتیان الامساقی الاحتیان الامساقی الاحتیان الامساقی الاحتیان الحتیان الاحتیان الحتیان الحت

ترجمه : ٢ اورحضورعليدالسلام كقول كى وجدك جواللداور آخرت برايمان ركهتا بوتو وه دوبهنول كرحم مين اپنا پانى جمع نه كريـ

تشريح: اس مديث كامفهوم او بركى مديث مي گزرا، اوربي مديث بهى برعن المضحاك بن فيروز عن أبيه قال قلت يا رسول الله! انى اسلمت و تحتى أختان قال طلق أيتهما شئت ر (ابوداود شريف، باب في من أسلم وعنده نساء أكثر من أراح أو أختان، ص ٣٢٣، نم ٣٢٣) اس مديث مي بكدو بهنول كوجمع ندكرو

قرجمه : (۱۵۰۱) اگرباندی کی بہن سے شادی کیا،اس حال میں کہ باندی سے وطی کیا تھا تب بھی نکاح صحیح ہے۔

فعسل في بيان المحرمات

\_ لصدوره من اهله مضافاً الى محله (٢٠٥١) واذا جاز لايطاً الامة وان كان لم يطا المنكوحة ﴾ \_ لان الـمنكوحة موطوءة حكماً ولا يطأ المنكوحة للجمع الا اذا حرم الموطوئة على نفسه بسبب من الأسباب فحينئذ يطأ المنكوحة لعدم الجمع وطياً

ترجمه : السلع كرايجاب الل سے صادر ہوا ہے اور كل كى طرف منسوب ہوا ہے۔

تشوری : بیستدان تین اصولوں پر ہے،[1] آگر باندی ملک میں ہوتو اس سے یڈیس سجھاجائے گا کہ اس سے جماع کرلیا،

کیونکہ باندی کی شادی کرادی ہوتو اس سے جماع کیے کرسکتا ہے! اس لئے باندی کا ملک میں ہونا جماع فہیں ہے، [۲] اور شادی کیا ملک میں ہونا جماع فہیں ہونا جماع نہیں کرسکتا ہے،

ہوتو شادی کرنا ہی جماع کرنا ہے، چاہے فقیقت میں جماع نہ کیا ہوتو دوسری ہے نہیں کرسکتا ۔ ان متیوں اصولوں کوسا سے رکھ کر جمع کرسکتا ہے، لیکن دونوں سے جماع نہیں کرسکتا، اگر ایک سے کیا ہوتو دوسری ہے نہیں کرسکتا ۔ ان متیوں اصولوں کوسا سے رکھ کر صورت مسئلہ ہے، لیکن نکاح کرنے ہے بعد دونوں باندیوں میں سے بھی جماع نہیں کرسکتا، اس لئے کہ متکو حدہ نکاح کرنا چا ہی جماع کرنا ہوگیا، اور ہوا کہ کہنا ہوں جماع کرنا ہوگیا، اور ہوا کہ کہنا ہوں جماع کرچکا ہے، اس لئے گویا کہ دونوں باندی ہے جماع کرنا ہوگیا، اور دوسرے ہاں کی شادی کرادے تا کہ مالک میں ہاں ہوں ہوئی ہوئی ہوئی دونوں باندی سے جماع کرنا ہوگیا، اور دوسرے ہاں کی شادی کرادے تا کہ مالک اس ہے جماع نہیں کرسکتا ہو اس کے میں ہے۔ کہ متکوحہ کو طلاق وے کرالگ کرے تہملوکہ باندی ہے دوبارہ جماع کرسکتا ہے۔ دوسری صورت ہے کہ متکوحہ کو طلاق وے کرالگ کرے تہملوکہ باندی سے جماع کر کیا ہوتو ہی کہن ہوتو کہا کرنا ہوگیا۔ اور باندی سے جماع کر چکا ہوتہ بھی اس کی متکوحہ باندی سے جماع کر کیا ہوتو ہی ہیں ہونا جماع کرنا ہوگیا۔ کہاں کہ بعن ہونا جماع کرنا ہوگیا۔ کہاں کہ بعن عاقل بالغ ہے، اور جس سے نکاح کیا ہے وہ کہن ہوجائے گا۔

بین سے نکاح کرنا جائز ہے، اس لئے نکاح ہوجائے گا۔

ترجمه : (۱۵۰۲) اورجب نکاح جائز ہواتو باندی سے وطی نہرے، عاہم منکوحہ سے وطی نہ کیا ہو۔

قرجمہ: اس لئے کمنکوحہ تھم کے اعتبار ہے وطی کی ہوئی ہے، اور منکوحہ ہے بھی وطی نہ کرے مگر جب کہ وطی کی ہوئی باندی کو کسی سبب سے اپنے او پرحرام کردے، تو اس وقت منکوحہ ہے وطی کرسکتا ہے کیونکہ وطی کے اعتبار سے جمع کرنانہیں ہے۔

تشریح: ایک باندی پہلے سے ملک میں تھی اوراس سے وطی بھی کرچکا تھاتو اس کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہوا الیکن اب مملوکہ باندی سے وطی فہ کرے اس لئے کہ نکاح کرنا حکماوطی ہے ، اس لئے دونوں بہنوں کووطی کے اعتبار سے جمع کرنا لازم آگیا ، اور منکوحہ سے بھی جماع نہ کرے جب تک کہ باندی سے وطی کرناحرام نہ کرے ، باندی سے وطی حرام کرنے کی ایک شکل میہ ہے کہ باندی کی ع ويطأ المنكوحة ان لم يكن وطى المملوكة لعدم الجمع وطياً اذ المرقوقة ليست موطوءة حكماً (١٥٠٣) فان تزوج اختين في عقدتين ولايدرى ايتهما اولى فرق بينه وبينهما في لان نكاح احدهما باطل بيقين ولا وجه الى التعيين لعدم الاولوية ولا الى التنقيد مع التجهيل لعدم الفائلا اوللضرر فتعين التفريق

شادی کسی دوسرے ہے کراد ہے وہ الک کے لئے اس ہے جہاع کرناحرام ہوجائے گا،اب منکوحہ ہے جہاع کرسکتا ہے، دوسری شکل سیہ ہوجائے گا،اب منکوحہ ہے جہاع کرنا جائز ہوگا۔سبب من سیہ ہے کہ ہاندی کو چھو دے بھاع کرنا جائز ہوگا۔سبب من الاسباب، کی یہی شکلیں ہیں۔

وجه: (۱) اس الرمين به كردوبهبين ملك مين روسكتين بين، البته جماع كاعتبار يدونون كوجع نهين كرسكته ، اور يبهي به ك اليك كوا في ملكيت ين الرحل لله امتان اختان وطى احداهما ثم اليك كوا في ملكيت ين كال درية دوسرى به جماع كرسكتا به على سأله رجل له امتان اختان وطى احداهما ثم اداه ان يسطأ الاخرى قال لاحتى يخوجها من ملكه. (سنن ليبهتى ، باب ما جاء في تحريم بين الاختين وبين امرا أة وابنتها في الوطى بملك اليمين ، ج سابع من ٢٦٧ بنبر ١٣٩٣ مصنف ابن ابي هيبة ٥٠ في الرجل يكون عنده الاختان مملوكتان فيطأ هما جميعا ، ج نالث من ١٦٨ بنبر ١٦٢٣ بنبر ٢٦٧ بنبر ٢٩٠٨ المراكم عنده الاختان مملوكتان فيطأ منا محرية بنبل كوا بني ملكيت سه جدانه كريد ومرى باندى سي حب تنبين كرسكتا .

ترجمه: ٢ اورمنكوحه وطى كرسكتا بالرمملوكه باندى سے وطى نه كيا بوء وطى كاعتبار سے جمع نه بونے كى وجه سے،اس كئے كملوكة كم كاعتبار سے وطى كى بوئى نہيں ہوتى۔

تشریح: باندی ملکیت میں تھی کیکن اس ہے ابھی تک وظی نہیں کی تھی، اور اسکی بہن ہے نکاح کیا تو منکوحہ ہے وطی کرسکتا ہے،
کیونکہ ملکیت میں باندی کے ہونے سے وطی ثار نہیں کی جاتی ہے، اور جب اس سے وطی نہیں ہوئی تو ایک ہی منکوحہ سے وطی ہوئی اس
لئے وطی کے اعتبار سے جمع کرنانہیں ہوا اس لئے جائز ہے۔۔۔المرقوقة: رق سے شتق ہے جملو کہ باندی مملوکہ تکم کے اعتبار سے وطی
کی ہوئی نہیں ہوتی ہے۔

ترجمه: (۱۵۰۳) اگردو بہنوں سےدوعقدوں میں نکاح کیا،اور بیمعلوم ہیں کہ پہلی کون ہے تو شوہر سےدونوں بہنوں کوجدا کردے۔

ترجمه : إ اس كئ كدونول مين ساليكا نكاح يقيناباطل ب،اورتعين كى كوئى وجزيين كى كواولى ند بون كى وجد، المستعين موار اور جہالت كے ساتھ نافذ كرنے كى كوئى وجزيين فائدہ نہ ہونے كى وجد، ماضرركى وجد سے اس كئے جداكر نامتعين ہوا۔ (١٥٠٣) ولهما نصف المهر ﴿ لانه وجب للاولى منهما وانعدمت الاولوية للجهل بالاولوية فينصرف اليهما ٢ وقيل لا بدمن دعوى كل واحدة منهما انها الاولى والاصلاح لجهالة المستحقة

تشریح: اس سے کا دو بہنوں ہے دو عقدوں میں شاوی کی آ دو عقد کی قید اس لئے لگائی کداگر ایک ہی عقد میں دونوں کی شادی کی آو اس مسئلہ ہے کہ دو بہنوں سے دو عقدوں میں شاوی کی آ دو عقد کی قید اس لئے لگائی کداگر ایک ہی عقد میں دونوں کی شادی کی آو اس وقت دونوں کا نکاح باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ نکاح کے اعتبار ہے دو بہنوں کو جع کرنا جائز ہیں ہے آ اور یہ معلوم نہ ہوسکا کہ کسکی شادی پہلے ہوئی ہے آو اس کا نکاح ہوجائے گا اور دوسرے کا باطل ہو گا ۔ تو دونوں میں ہے آیک نکاح ہوجائے کہ فلاں کی شادی پہلے ہوئی ہے آو اس کا نکاح ہوجائے گا اور دوسرے کا باطل ہو گا ۔ کو دونوں میں ہے آیک نے گا اور دوسرے کا باطل ہو گا ۔ کہ کسک کا نکاح ہوا ، اور کس کا نہیں ہوا ، اور کوئی قرید ہمی تھی تھیں ہے اس لئے دونوں بہنوں کو جد اگر دیا جائے ۔ اسلئے کہ دونوں نکاح کو جہناں کا نکاح ہوا ، اور کس کا نہیں ہوا ، اور کوئی قرید ہمی تھی تھیں ہے اس لئے دونوں بہنوں کو جد اگر دیا جائے ۔ اسلئے کہ دونوں نکاح کو جہناں کا نکاح ہو ہمی نہیں کہ سکا تاقعی ہوں کہے کہ دونوں میں سے ایک کا نکاح صحیح ہے ، ایک نہیں کہ سکام کسکے ہوئی ہو اور عورت کا نقصان ہے ، اور شو ہر کو نکاح کی بی نقتہ ملے گا کیونکہ ایک ہی کا نکاح صحیح ہے ، اور دوسری شادی بھی فائد ہمیں ہے ۔ اور عورت کا نقصان ہے ہو کہ دونوں کو ایک ہوئی ہو گا کیونکہ ایک ہی کا نکاح صحیح ہے ، اور دوسری شادی بھی خبیر کر کے خوب کی ہو آ دھے نقتے کے ماتھ یغیر وطی کے زندگی بھر لئے رہنا ہوئی گا کیونکہ ایک دونوں کو جدا کر دے ۔

وجه: (۱) اس الرميس اس كاثبوت ، عن عطاء قال ان انكح رجلان امرأة لا يدرى أيهما انكح اول ، فنكاحها مردود ، ثم تنكح أيهما شائت رمصنف عبد الرزاق ، باب المرأة يتكحما الرجلان لا يدرى ايهما الاول؟ حق ساوس عن ١٨١ ، نمبر ١٠١٨ ) اس الرميس عن كرس كا ذكاح بهل تقامعلوم نبيس تو دونول كاباطل قر ارديا جائكا -

ترجمه : (۱۵۰۴) اوردونول کے لئے آدھامہرے۔

**تسر جمعه**: یا اس لئے کہم ران میں سے پہلی والی کے لئے ہے،اور جہالت کی وجہ سے پہلے ہونے کی ترجیح نہیں ہےاس لئے مہر دونوں کودیا جائے گا۔

تشریح: یہ طے ہے کہ جس کا نکاح پہلے ہوا ہے ای کا نکاح سے ہوا اور بعدوا لے کاباطل ہے اسلے ایک ہی مہر ملے گا، اور چونکہ دخول سے پہلے تفریق ہوئی ہے اس لئے آ دھا مہر ملے گا، اور آ دھے میں دونوں کوآ دھا آ دھا ملے گا، یعنی ہرایک کے ہاتھ میں چوتھائی چوتھائی مہر آئے گا، چونکہ جہالت ہے اور ترجیح دینے کی کوئی صورت نہیں ہے اس لئے آ دھے مہر میں دونوں برابر کے حقدار ہوئی ۔

ترجمه : ی بعض حضرات نے فرمایا کہ دونوں میں سے ہرایک ورت کا دعوی ہو کہ میں پہلی ہوں، یا مستخدے مجبول ہونے کی وجہ سے مہا کے کریں۔

(۵۰۵) ولا يجمع بين المرأة وعمتها او خالتها او ابنة اخيها او ابنة اختها و القولة عليه السلام الاتنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولاعلى ابنة اخيها ولا على ابنة اختها

تشریح: بعض حضرات کی رائے ہے کہ دونوں عور تیں اس بات کا دعوی کرے کہ میری شادی پہلے ہوئی تھی تب دونوں کوآ دھے۔ مہر میں ہے آ دھا آ دھا ملے گا ،اورا گرایک خاموش ہوجائے تو جوخاموش ہوجائے اس کونہیں ملے گا ،سب دوسری کول جائے گا ، کیونکہ قاضی بغیر دعوی کے اس کوم نہیں دے گا ، پس بیہ جو دونوں کوم ہر دینے کی شکل ہے وہ اس وقت ہے جبکہ دونوں دعوی کرے ۔ یا پھر دونوں صلح کر لے کہ دونوں کوآ دھے میں سے آ دھا آ دھا دیا جائے تو دونوں کو چوتھائی چوتھائی مل جائے گا۔ کیونکہ ان میں سے مستحق کون ہے وہ مجہول ہے۔

الغت: اولویت: اولی مشتق ب، افضل قابل رجیح اولی: اول می شتق ب، پہل

ترجمه : (۱۵۰۵) اور نه جمع کرے ورت کواوراس کی پھونی کواوراس کی خالہ کو۔اور نہاس کی بھانجی کواور نہمیتی کو۔

ترجمه : اے حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ تورت کے او براس کی پھو پھی کو نکاح نہ کرو ، اور نہ اس کی خالہ کو ، اور نہ اس کے بھائی کی بیٹی بر ، اور نہ اس کی بہن کی بیٹی بر۔

تشریح: اس عبارت میں ایک بی مسئلے کو دومر تبہ بیان کیا ہے، [۱] پہلامسئلہ بیہ کہ جیتی پہلے ہے نکاح میں ہواوراس کے اوپر اس کی پھو پھی کوجھ کیا ہو, المصر أة و عمتها ، کا مطلب بہی ہے[۲] دوسرامسئلہ بیہ کہ بھانجی پہلے ہے نکاح میں ہواوراس کے اوپراس کی خالہ کوجھ کیا ہو, او خالتھا ، کا بہی مطلب ہے[۳] تیسرامسئلہ بیہ کہ پھو پھی پہلے ہے نکاح میں ہواوراس کے اوپراس کی خالہ کوجھ کیا ہو, او ابنة اخیها ، کا بہی مطلب ہے[۳] چوتھا مسئلہ بیہ کہ خالہ پہلے ہے نکاح میں ہواوراس کے اوپر اس کی بھانجی کوجھ کیا ہو, او ابنة اختھا ، کا بہی مطلب ہے۔

وجه: (۱) عدیث میں ایسا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ سسمع جابر قبال نهبی رسول الله علیہ ان تنکح المواۃ علی عمتها او خالتها (بخاری شریف، باب الآئے المراۃ علی متھاص. بنبر ۱۹۰۸م شریف، باب تحریم الجمع بین المراۃ ومتھا او خالتھا فی الزکاح بس ۲۵۲ ، نمبر ۱۳۸۸ ، نمبر ۱۹۸۸ ، نمبر ۱۹۸۸

فسل في بيان المحرمات

عوهذا مشهور يجوز الزيادة على الكتاب بمثله (١٥٠١) ولا يجمع بين امرأتين لو كانت احاهما رجلاً لم يجز له ان يتزوج بالاخرى كالان الجمع بينهما يفضى الى القطعية و القرابة المحرمة للنكاح محرمة للقطع

جھانجی کوخالہ پراورخالہ کو بھانجی پر جمع نہ کرو۔ (۳) دوسری وجہ یہ ہے کہ بھیجی اور پھو پی ، اس طرح بہن کی بیٹی اور خالہ کے درمیان محبت ہوتی ہے۔ اگر دونوں کو ایک نکاح میں جمع کردیں توسوتن کی فطری دشنی شروع ہوجائے گی۔ اس لئے ان دونوں کو ایک شوہر کے یاس جمع ہونے ہے منع فرمایا۔

ترجمه: ٢ يحديث شهور ع،اس لي اس فتم كى حديث كتاب الله يرزياد في كرناجا رزيد

تشریح: یه ایکا شکال کا جواب ہے، اشکال یہ ہے کہ آیت میں صرف یہ ہے کہ جمع بین الأخین ، نہ کروتو پھو پھی اور خالہ کو جمع کرنا حرام کیے قرار دیا؟ اس کا جواب دیا کہ بیر حرمت اوپر کی حدیث مشہور میں ہے، اور حدیث مشہور ہوتو اس ہے آیت کے مفہوم میں نہو بھی ، اور خالہ کو بھی شامل کرلیا اور انکو جمع کرنا بھی میں اضافہ کیا جا سکتا ہے، اس لئے ان احادیث کی وجہ ہے اخت کے مفہوم میں پھو بھی ، اور خالہ کو بھی شامل کرلیا اور انکو جمع کرنا بھی حرام قرار دے دیا۔

ترجمه : (۱۵۰۲) اورنہیں جائز ہے الین دوعورتوں کو تکاح میں جمع کرنا کداگران دونوں میں سے ایک مروہوتو اس کے لئے جائز جہیں ہوکدوسرے سے شادی کرے۔

تشراح : بیعبارت او پر کے مسئلے کا قاعدہ کلیہ ہے۔ ایسی دو عور توں کو ایک مرد کے ذکاح مین جمع کرنا حرام ہے کہ ان میں سے ایک عورت کومر دفرض کرلیں تو اس کی شادی دوسری عورت سے حرام ہو۔ مثلاً جستی اور پھو پی میں سے جستی کومر دفرض کرلیں تو وہ جستی ہوگا۔ اور جستی کا کہ میں جمع کرنا حرام ہوگا۔ اور جستی اور پھو پی میں ہوگا۔ اور جستی کا حرام ہوگا۔ اور چھو پی میں سے بھانچی کومر دفرض کرلیں تو وہ چھا ہوگا۔ اور چھانچی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اس طرح خالد اور بھانچی میں سے بھانچی کومر دفرض کرلیں تو بھانچ کا میں ہوگا۔ اور ماموں ہوگا۔ اور ماموں کے لئے خالہ سے شادی کرنا حرام ہے۔ اور اگر خالہ کومر دفرض کرلیں تو وہ ماموں ہوگا۔ اور ماموں کے لئے بھانچی کو کیک تھو ہرے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

**وجه**: حدیث پہلے گزر چکی ہے۔اسی بنیاد برمصنف نے بیقاعدہ کلیہ بیان کیا ہے۔

ترجمه : ا اس لئے كدونوں كوجم كرناقطع رحم كى طرف پنچائے گا۔اور جوقر ابت نكاح كورام كرنے والى ہو، ى قطع رحم كورام كرنے والى ہے۔

تشریح: بدرلیل عقلی ہے کہ پھو پھی جیتی اور خالہ بھانجی کو ایک نکاح میں جمع کرنے سے دونوں سوتن بنیں گیں ، اور سوتنوں میں

عولوكانت المحرمية بينهما بسبب الرضاع تحرم لما روينا من قبل (١٥٠٤) والأباض بان يجمع بين امرأة وبنت زوج كان لها من قبل كلانه لا قرابة بينهما ولا رضاع

عمو مادشنی ہوتی ہے،تو ذی محرم قرابت دشنی کا سبب بنی ،اور قرابت میں دشنی حرام ہے اس لئے اس نکاح کو بی حرام قرار دیا جائے۔ **تسر جسمسہ** : ۲۰ اگر دونوں کے درمیاں حرمت رضاعت کے سبب سے ہوتو بھی حرام ہوگا ،اس حدیث کی بنا پر جوہم نے پہلے روایت کی۔

تشریح: نب کے اعتبارے فی رحم محرم نہ ہو بلکہ رضاعت کینی دور دو پلانے کی وجہ سے محرم بنی ہو مثلار ضاعت کی وجہ سے کو پھوچھی اور جیتے بی بی ہو تا ہوں بھا تھی بنی ہوتو جس طرح نسب کی وجہ سے حرمت ہے اسی طرح رضاعت کی وجہ سے بھی حرمت ہے ، اور دونوں کوایک نکاح میں جع کرنا حرام ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ نسب سے جوحرام ہوتی ہے وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوتی ہے دوروں کو یک نیاح ہوتی ہے۔ دریث ہیں ہے۔ دریث ہیں ہے۔

وجه : (۱) صاحب هدای کاشاره اس آیت کی طرف ہے۔ ۔ حرمت علیکم أمهات کم .... وامهات کم التی ارضع نکم واحوات کم من الرضاعة (آیت ۲۳ سورة النساع ۱۳) اس آیت میں رضائی ماں اور رضائی کمن سے تکاح کرناحرام قرار دیا گیا ہے (۲) صاحب بدایہ کا اشاره اس صدیث کی طرف ہے۔ عن ابن عباس قال قال النبی علی النہ فی بنت حمزة لا تحل لی یحوم من الرضاعة ما یحرم من النسب هی ابنة احتی من الرضاعة . (بخاری شریف، باب الشحادة علی الات الدی الرضاع المستقیض والموت القدیم ص ۲۲۸ ، نمبر ۲۲۵۵) اس صدیث میں ہے کہ نسب کی وجہ سے جوحرام ہیں رضاعت کی وجہ سے بھی وہ حرام ہیں رضاعت کی وجہ سے بھی وہ حرام ہوں گیں۔

ترجمه : (۱۵۰۷)اورکوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ جمع کرے ورت کواور شو ہر کی بیٹی کو جو پہلی ہوی ہے ہو۔

ترجمه : إ اس لئ كردونول كورميان كوئى قرابت نبيس باور ضراعت بـ

تشریح: شوہری بیٹی جو پہلی ہوی ہے ہواس کوسوتلی بیٹی کہتے ہیں۔ یعنی سوتلی ماں اور سوتلی بیٹی کوایک مرد کے نکاح میں جمع کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دونوں ذی رحم محر منہیں ہیں ، اور رضاعت کارشتہ بھی نہیں ہے، یہ تو باپ کی شادی کر نے کی وجہ سے سوتیلی ماں بنی ہے، اور طلاق دینے کے بعد دونوں پھر سے بھتو یہ بن گئیں۔

وجه: (۱) سوتیلی ماں اور بیٹی کے درمیاں اگر بیٹی کومر دفرض کریں تو سوتیا بیٹا ہوا۔ اور سوتیلے بیٹے کی شادی سوتیلی ماں سے حرام ہے۔ لیکن اگر ماں کومر دفرض کرلیں تو اجنبی مرد ہوا۔ اور اجنبی مرد کا اس لڑکی کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔ اس لئے مال کومروفرض کرنے کی صورت میں آپس میں نکاح کرنا جائز ہے۔ اس لئے اس مسئلے میں ایک طرف سے جائز ہوتا ہے اور دوسری طرف سے حرام ع وقال زفر لا يجوز لان ابنة الزوج لو قدرتها ذكر الا يجوز له التزوج بامرأة ابيه عقلتا امرأة الاب لو صورتها ذكر اجاز له التزوج بهذه والشرط ان يصور ذلك من كل جانب (۵۰۸) و من زنى بامرأة حرمت عليها امها و بنتها ﴾

ہوتا ہے۔ اس لئے علاء نے فرمایا کہ سوتیلی ماں اور سوتیلی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے (۲) اثر میں اس کا جواز ہے۔ وجہ مع عبد الله بن جعفر بین ابنة علی و امر أة علی و قال ابن سیرین لا بأس به و کرهه الحسن مرة ثم قال لا بساس بسه. (بخاری شریف، باب ما بحل من النساء و ما بحرم، ص ۲۵ کے نمبر ۵۰۱۵ رواقطنی کتاب الکاح، ج ثالث، ص ۲۲۰ بنبر ۵۰۱۵ رواقطنی کتاب الکاح، ج ثالث، ص ۲۲۰ بنبر ۳۸۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سوتیل ماں اور سوتیل بیٹی کوایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے۔

اصول: بیمسئلہ اس اصول پر ہے کہ دونوں جانب سے حرمت ہوتو دونوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، اور ایک جانب سے حرمت ہوتو دونوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام نہیں ہے۔

تشریح: امام زفرگی رائے ہے کہ وتیل مال اور سوتیلی بیٹی کوایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اگر بیٹی کو ند کر فرض کر لیں تو یہ بیٹا ہوجائے گا، اور بیٹے کے لئے سوتیل مال سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے ان دونوں کوایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہوگا۔

وجه: (۱) کیونکدایک طرف سے حرمت ہوتی ہے، اس لئے جمع کرنے کے لئے ایک طرف سے حرمت بھی کافی ہے (۲) اوپر گزرا کہ و کو ہدہ الحسن مرة....و کو ہدہ جاہر بن زید للقطعیة و لیس فید تحریم. (بخاری شریف، نمبر ۱۵۰۵ دار قطنی کتاب الزکاح، ج ثالث مس ۲۲۰ نمبر ۳۸۲۳) کے حضرت حسن ایسے نکاح کو کمروہ بچھتے تھے، اس لئے حرام ہوگا۔

ترجمه : سع جم كتبة بي كه باپ كى بيوى كواگر فدكر فرض كرين قواس كے لئے اس لاكى سے تكاح كرنا جائز ہے، اور شرط بيہ كەعدم جواز جرجانب سے ہو۔

تشریح: ہماراجواب بیہ بے کداگر باپ کی بیوی [سو تیلی مان ] کوند کر فرض کریں تو بیسو تیلا بیٹا ہوگا، اور سو تیلے بیٹے کا نکاح سو تیلی مان سے حرام ہے، تو ایک جانب سے حرمت ثابت ہوئی، اور ایک نکاح میں جمع کرنے کے لئے اتناہی کا فی ہے۔ کیونکہ طال ہونے کے لئے میٹر ط ہے کہ دونوں جانب سے حرام نہ ہو۔

قرجمه : (۱۵۰۸) سی نے زنا کیا کسی عورت ہے تو حرام ہوگئ اس پراس کی ماں اور اس کی بیٹے۔

فعسل في بيان المحرمات

تشریح: مثلانینب ہے کی نے زنا کیا تواس مرد پرنینب کی ماں بھی ہمیشہ کے لئے حرام ہوگئی اور نینب کی بیٹ ہے گئے۔ حرام ہوگئی۔

وجسه: (۱) زنا كرنا اگر چرجرام بي بير بهي زناكي وجد ير ئيت ثابت بهوگي اور گويا كدمزنيد كي مال حرمت مصامره كي وجد ساس بن گئی اور مزنید کی بیٹی سوتیلی بیٹی اور رہائب بن گئی۔جس کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے ان سے نکاح حرام ہوگیا (۲) حدیث میں اسكااتاره بـعن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابي وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا يا رسول الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهد الي انه ابنه انظر الي شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخي يا رسول الله ولد على فراش ابي من وليدته فنظر رسول الله عُلِيلَة الى شبهه فراي شبها بينا بعتبة فقال هو لك يا عبد،الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجى منه يا سودة بنت زمعة قالت فلم يرسودة قط (مسلم شريف، باب الولدلىلفراش وتو قى الشبھات ،ص + ٧٤ ،نمبر ٧٥٥ ارس٦١٣ سرابو داؤ دشريف ، باب الولدلىفراش ،ص ١٣٧ ،نمبر٣٢٧ ) اس حدیث میں سعدابن و قاص نے دعوی کیا کہ لڑکامیرا بھتیجا ہے کیونکہ زمانۂ جاہلیت میں میرے بھائی عتبہ بن ابی و قاص نے اس کی ماں ے زنا کیا تھا۔اور دیکھے لڑکامیرے بھائی کے بالکل مشابہ ہے۔اورعبد بن زمعۃ نے دعوی کیا کرڑ کے کی مال میرے والد کی فراش ر ہی ہے اس لئے لڑکامیر ابھائی ہے۔آپ نے لڑکے کانسب زمعۃ سے ثابت کیا کیونکہ اس کی ماں اس کافراش تھی۔لیکن زمعہ کی بیٹی حضرت سودہ سے فرمایا کہ حقیقت میں بیلا کا تمہارا بھائی نہیں ہے۔اس لئے اس سے بردہ کرتی رہو۔اور زندگی بھراس سے بردہ کرتی ر ہی۔جس سے معلوم ہوا کہ زنا کی وجہ سے زانی کے ساتھ تعلق رہتا ہے اور حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے (۳)اس حدیث میں اس كي صراحت بـعن ابي هاني قال قال رسول الله من نظر الى فرج امرأة لم تحل له امها ولا ابنتها ـ (مصنف ابن ابی شبیبة ۴۸ الرجل یقع علی ام امر أنه اولینة امر أنه ما حال امر أنه؟ ج ثالث مِس ۲۹ سبمبر ۱۶۲۲۹رسنن للبهه قی ، باب الزنالا يحرم الحلال، جسالع مص ٢ ٧٤ بنبر ١٣٩٦٩) اس حديث مرسل سے يت علاك اجنبي عورت كافرج و كيوليا تو حرمت مصابرت ثابت ہوجائے گی۔اوراس سے اس عورت کی ماں اور بیٹی حرام ہوجائے گی۔اور جب صرف فرج دیکھنے سے حرام ہوگی تو زنا کرنے ے بررجہ اولی ترام ہوگی (۲۲)عن مکحول ان عمر جود جاریته فسأله ایاها بعض بنیه فقال انها لا تحل لک (مصنف ابن ابي هبية ٨٧٨ في الرجل يجروالمرأة ويلتمسهامن لأتحل لابنه وان فعل الاب، ج ثالث م ٣٦٧ أنمبر٦٢١٢ ارمصنف عبد الرزاق، باب ما بحرم الامة والحرة ، ج سادس، ص ٢٢٣ ، نمبر١٠٨٨ ) اس اثر ميں حضرت عمرٌ نے اپني باندي کے کيڑے کھولے تو اپنے بيتے سے فرمایا كداب بير تيرے لئے حلال فہيں رہى ۔جس سے معلوم ہوا كرصرف چھونے سے حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائے گی۔(۵)

اس آیت کے اشارۃ انص ہے استدلال کیاجا سکتا ہے، ولائنکو امائکے ء آبانکم من النساءالا ماقد سلف۔ ( آیت ۲۲، سورۃ النساء ۴ )اس

فصل في بيان المحرمات

### إوقال الشافعيُّ الزناء لا يوجب حرمة المصاهرة لانها نعمة فلا تنال بالمحظور

آیت میں نکنح کووطی کے معنی میں لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا باپ نے اگر حرام وطی کی ہوتو تم اس عورت سے نکاح مت کرو، معلوم ہوا کہ زنا ہے بھی حرمت مصاحرت ثابت ہوتی ہے، تب ہی تو فر مایا کہ باپ نے جس سے وطی کی ہواس سے نکاح مت کرو۔ (۲) دلیل عقلی میہ ہے کہ زنا سے عورت مر دکا جزبن جاتی ہے اور جز سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے اس لئے مزنیہ کے اصول لینی مال اور فروع لینی بیٹی سے فائدہ اٹھانا لیعنی نکاح کرنا حرام ہوگا۔

ترجمه : ا امام شافعی فرمایا کرناحرمت مصاحرت کونابت نبیس کرتا، اس لئے کریی تعت ہاس لئے بیفعل ممنوع سے حاصل نہیں ہوگا۔

تشریخ: امام شافعی فرماتے ہیں کرزنا ہے حرمت مصاحرت [دامادگی کارشتہ] ثابت نہیں ہوگی ، یعنی کسی حورت ہے زنا کیا تواس عورت کی مال اس زانی کے لئے حرام نہیں ہوگی ۔ اس کی وجہ بیفر ماتے عورت کی مال اس زانی کے لئے حرام نہیں ہوگی ۔ اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ حرمت مصاحرت نعمت ہے اس لئے بیا کی ما ہے کام ہے حاصل نہیں ہوگی ، اللہ تعالی نے اس کونعت کے طور بیان کیا ہے ،

آیت ہے۔ ھو الدی خلق من الماء بشر ا فجعلہ نسبا و صهر او کان دبک قدیر ا۔ (آیت ۵۲ مورة الفرقان کما ) اس آیت میں احسان کے طور پر دمادگی کے رشتے کو بیان فرمایا ہے۔

وجه: (۱) حدیث یس ہے۔عن عائشة انها قالت اختصام سعد بن ابی وقاص وعبد بن زمعة فی غلام .....الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجی منه یا سودة بنت زمعة قالت فلم یرسودة قط رامهم شریف، باب الولدللفراش وق قی الشیمات ، ص ۲۲۰ ، نمبر ۱۳۲۵ ۱۳ / الاواوور شریف، باب الولدللفراش ، ص ۱۳۰ ، نمبر ۱۲۷۵ می اس الاور بیٹی زائی پر حرام نیس عدیث میں ہے کرزائی کے لئے پیتر ہے لیمنی وہ دواوگی کے رشتے سے محروم ہوگا اس لئے مزنید کی مال اور بیٹی زائی پر حرام نیس ہول گل (۲) دومری صدیث میں ہے عن عائشة قالت سئل رسول الله علی الله علی عن رجل زنا بامر أة فاراد ان یتزوجها او ابنتها ،قال لا یحرم الحرام الحلال انما یحرم ماکان بنکاح (سنن وار مطنی، تاب الزکاح ج ثالث، ص ۱۸۸ نمبر ۱۳۹۲ سنن للیم عی ، باب الزکال ج مالح ، ص ۱۲۵ ، نمبر ۱۳۹۲ ا) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زنا سے حرمت مصابرت ثابت نہیں ہوگ ۔ کیونکہ وہ حرام ہوا کو رام نہیں کرے گا۔وہ تو صرف نکاح کے ذریعہ حرام ہواگدرا سن الناءوہا بحرم ، ص ۱۵ کے نمبر ۱۹ میں الناءوہا بحرم ، ص ۱۵ کی نمبر ۱۹ میں الزئیل ہوگا ۔ کی نمبر ۱۹ میں الناءوہا بحرم ، ص ۱۵ کی نمبر ۱۹ کا سے مصابرت ثابت نہیں ہوگا ۔ کین میاس الوا نمبر میں کے کہ بین کے زنا ہے اس کی یوی حرام نہیں ہوگا ، جس سے معلوم ہواکد زنا ہے اس کی یوی حرام نہیں ہوگا ، جس سے معلوم ہواکد زنا ہے سے حمت مصاحرت ثابت نہیں ہوگا ۔

(فصل في بيان المحرمات

ع ولنا ان الوطى سبب الجزئية بواسطة الولد حتى يضاف الى كل واحد منهما كملاً فيصير اصولها وفروعها كاصوله وفروعه وكذلك على العكس والاستمتاع بالجزء حرام ع الافى موضع الضرورة وهى الموطوءة عم والوطى محرم من حيث انه سبب الولد لا من حيث انه زنائ

قرجمه : ٢ جماری دلیل میرے کہ بچے کے واسطے سے وطی جز بننے کا سبب ہے، یبال تک کہ بچید ونوں میں سے ہرایک کی طرف پور اپورامنسوب کیا جاتا ہے، پس عورت کا اصول اور اس کا فروع مرد کے اصول اور فروع کے طرح ہوجاتے ہیں ، اور ایسے ہی اس کا الٹا اور جزسے فائد ہ اٹھانا حرام ہے۔

تشویح: اس مسئلین موطو و تورت کے اصول ہے اس کی ماں مراد ہے، اور اس کے فروع ہے اس کی بیٹی مراد ہے۔ اور واطی مرد کے اصول ہے اس کابیٹا مراد ہے۔ ہماری دلیل ہے ہے کہ وطی کرنے ہے مرد و کورت کا جزبن جاتا ہے اور عورت مرد کا جزبن جاتی ہے، کیونکہ جب وطی سے بچہ پیدا ہوتا ہے تو بچہ دو نوں کا پورا پورا بیٹا یا بیٹی شار ہوتا ہے، چنا نچہ کہتے ہیں کہ میہ نید کابیٹا ہے، اور اس بچے پر مال کے اصول اور فروع حرام ہوتے ہیں اور پاپ کے اصول اور فروع جمل مورت ہیں، چنا نچہ اس کے اصول مثلا باپ کاباپ عورت پرحرام ہوا، اور باپ کا فروع یعنی باپ کا بیٹا یعنی موتلا بیٹا عورت پرحرام ہوا، اس کا باپ کا اور ماں کا اصول مثلا باپ پرحرام ہوئی، اور ماں کو اور میں کا اصول مثلا باپ پرحرام ہوئی، اور ماں کا فروع یعنی ماں کی ماں باپ پرحرام ہوئی، اور ماں کا فروع ، یعنی ماں کی ماں باپ پرحرام ہوئی، اور ماں کا فروع ، یعنی ماں کی ماں باپ پرحرام ہوئی، اور ماں کا باور مرجودت کا جزبن جاتا ہے، اور ایخ جزب خاکم دو اللہ ہوئی، اور مرجودت کا جزبن جاتا ہے، اور ایخ جزب خاکہ واٹھا تا حرام ہوئی، ایس لئے خورت کی دوج سے تورت مرد کا جزبن جاتی ہوئی موٹوں سے جزئیت تا ہے، اور ایخ جزب کا حرام ہوگا۔ اب بیوطی صلال ہویا حرام یعنی زنا دونوں سے بچہ بیدا ہوتا ہوئی موٹوں سے جزئیت تابت ہوتی ہے، اس لئے زنا سے بھی حرمت مصابرت تابت ہوگی۔ حرام یعنی زنا دونوں سے بچہ بیدا ہوتا ہوئی کی ہوئی عورت ہوتی ہوئی ورث ہوتی ہوئی۔ اس لئے زنا سے بھی حرمت مصابرت تابت ہوگی۔ حرام یعنی زنا دونوں سے بچہ بیدا ہوتا ہوئی کی ہوئی عورت ہوتی ہوئی عورت ہوتی ہوئی عورت ہوتی ہوئی۔ اس لئے زنا سے بھی حرمت مصابرت تابت ہوگی۔

تشریح: یه ایک اشکال کا جواب ہے، اشکال میہ ہے کہ جب عورت مرد کا جزبن گئی، اور مردعورت کا جزبن گیا، اور جز سے فائدہ اشکال عاجواب ہے، اشکال میہ ہے کہ جب عورت مرد کا جزبن گئی، اور مردعورت کا جزب ہے، تو اس کا جواب اشکا ناحرام ہونا چاہئے، حالانکہ ایمانہیں ہے، تو اس کا جواب دے رہے میں کہ دوبارہ عورت سے وطی کرناحرام ہونا چاہئے، لیکن یہاں ضرورت شدیدہ ہے اسلئے ایک بچہ بیدا ہونے کے بعد دوبارہ موطوّہ ہے وطی کرنا حال رکھا۔

قرجمه: ع اوروطی جوحرام کرنے والی ہے اس حیثیت ہے کہ وہ بچے کا سبب ہے اس حیثیت نہیں کہ وہ زنا ہے۔ قشریح: زنا کی وجہ سے عورت کا اصول اور فروع حرام ہوتے ہیں اور مرد کے اصول فروع حرام ہوتے ہیں، اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ اس سے بچہ پیدا ہوتا ہے جو جزئیت کا سبب بنتا ہے، چاہے وہ وطی حلال ہو کہ حرام ہو، یہ اس حثیت سے نہیں و یکھا جاتا کہ وہ زنا فسل في بيان المحرمات

( 1 0 0 ) ومن مسته امرأة بشهوة حرمت عليه امها وابنتها ﴿ إوقال الشافعي لا تحرم على هذا الخراف مسه امرأة بشهوة ونظره الى فرجها ونظرها الى ذكره عن شهوة له ان المس والنظر ليسا

-

الشفت: محرِم: اسم فاعل ہے حرام کرنے والی وطی۔

ترجمه : (۱۵۰۹) کسی نے مردکوشہوت سے چھویاتو اس پرعورت کی ماں اوراس کی بیٹی حرام ہوگئ۔

تشریح: بیمسئله اس اصول پر ہے کہ شہوت کے ساتھ جھونے ہے بھی حرمت مصاحرہ ٹابت ہوجاتی ہے، صورت مسئلہ بیہ ہے کہ کسی عورت نے کسی عورت نے کسی عورت نے کسی مرد کے فرج داخل کود یکھا، یا عورت نے کسی مرد کے ذکر کو شہوت سے ساتھ جھویا، یامرد نے عورت نے ساتھ جھویا، یامرد نے عورت نے ساتھ جھویا، یامرد نے دیکھا تو اس سے حرمت مصاہرت ٹابت ہوجائے گی، اور عورت کی ماں اور اس کی بیٹی مرد کے لئے حرام ہوجائے گی۔

ترجم : ا امام شافعی فرمایا که حرام نبیس موگی ، اوراس اختلاف بر بے که مرد کاعورت کوشہوت سے جھولینا ، اور مرد کا

في معنى الدخول ولهذا لايتعلق بهما فساد الصوم والاحرام ووجوب الاغتسال فلا يلحقان به عولنا ان المس والنظر سبب داع الى الوطى فيقام مقامه في موضع الاحتياط

عورت کے فرج کی طرف شہوت ہے دیکھنا،اورعورت کا مرد کے ذکر کی طرف شہوت ہے دیکھنا۔امام شافعیؒ کی دلیل میہ ہے کہ چھونا اور دیکھنادخول کے معنی میں نہیں ہے،اسی لئے ان دونوں ہے روز ہاوراحرام فاسدنہیں ہونگے اورغسل واجب نہیں ہوگا اس لئے وہ دو نوں دخول کے ساتھ لاحتی نہیں ہونگے۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ دواعی زنا ہے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی اور مرد پرعورت کی ماں اوراس کی بیٹی حرام نہیں ہوگی۔

وجسه: (۱) اکلی دلیل یہ ہے کہ شہوت ہے جھونا، یا شہوت ہے فرج واغل کود یکھناوطی کے معنی میں نہیں ہیں، کہاں وطی اور کہاں دیکھنا کتا فرق ہے! یہی وجہ ہے کہ کوئی شہوت ہے خورت کوچھو لے یا دیکھ لے تو اس سے روز ہنیں ٹوشا، اور احرام کی حالت میں ہو تو احرام فاسر نہیں ہوتا، جبکہ حقیقت میں وطی کر لے تو روز ہ ٹوٹ جاتا ہے اور احرام فاسر ہوجاتا ہے، اسی طرح شہوت سے جھونے سے اور شہوت سے فرج داخل و یکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا، جبکہ حقیقت میں وطی کر لے تو غسل واجب ہوجاتا ہے اس لئے اس سے اور شہوت سے فرج داخل و یکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا، جبکہ حقیقت میں وطی کر لے تو غسل واجب ہوجاتا ہے اس لئے اس سے حرمت مصابرت بھی خابت نہیں ہوگی۔ (۲) پیچھے گزرا کہ امام شافعی کے نزد کی زنا سے بھی حرمت مصابرت ثابت نہیں ہوتی تو جھونے اور دیکھنے سے کسی خابت ہوگی! (۳) اس اثر میں ہے ۔ عن المحسن و قصافہ قالا لا یحو مہا علیہ الا الموطی ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب ما یحرم اللہ والحرق، جسادس، میں ۲۲۸، نبر ۱۰۸۸۸) اس اثر میں سے ہے کہ وطی کرے گا تب بی حرمت مصابرت ثابت ہوگی، ور نہیں۔

## دواعی وطی ایک نظر میں

[٣]مرومورت كے فرج واغل و كيھے	[۲] مردعورت کوشہوت سے چھوئے	[ا]عورت مر دکوشہوت سے چھوئے
[۲] مردعورت کی ران میں دخول کرے	[۵]مردعورت کوبوسہ دے دے	[4]عورت مرد کے ذکر کوشہوت سے
		و ککھیے

ترجمه: ٢ جمارى دليل يه به كرچيونا اور و يكهناوطى كى طرف بلانے والا ب،اس لئے احتياط كى جگه يس جيمونے كوطى كى جگه ميں ركھ ديا گيا۔

تشریق : جاری دلیل یہ ہے کہ شہوت ہے چھونا، اور شہوت سے فرج کود یکھناوطی کی طرف بلانے والی چیز ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ چھونے اور دیکھنے کو وطی کے درجے میں رکھ دیا جائے اور ان ہے بھی حرمت مصاہرت ثابت کر دی جائے۔اس عثم ان السمس بشهو-ة ان ينتشر الآلة او تزداد انتشار ا هو الصحيح عو السمعتبر النظى الى الفرج الداخل و لا يتحقق ذلك الا عند اتكائها في ولومس فانزل فقد قيل انه يوجب الحرمة والصحيح انه لا يوجها لانه بالانزال تبين انه غير مففض الى الوطى يروعلى هذا اتيان المرأة في الدبر باركين اصل تووه اثارين جو يهل كررد.

اصول : دوای وطی کووطی کے درج میں رکھ دیاجائے گا،اور حرمت مصابرت ثابت کی جائے گا۔

ترجمه : س پهرشهوت سے چھونایہ ہے کہمرد کا آلہ منتشر ہوجائے ،یا اختفار میں زیادتی ہوجائے ، جی ہے۔

تشریح: یہاں شہوت کی تعریف کررہے ہیں کہ، دیکھنے کے بعدم دکا آلہ ناسل منتشر ہوجائے توسمجھو کہ شہوت ہے دیکھاہے،
اورا اگر پہلے ہے منتشر تھا تو دیکھنے کے بعد اور ہڑ ھ جائے توسمجھو کہ شہوت ہے دیکھاہے، اور ایسا نہ ہوتو شہوت ہے ہیں دیکھا ہے جیجے
یہی ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ منتشر ہونا ضروری نہیں ،صرف دل عورت کی طرف مائل ہوجائے توشہوت ہے دیکھنا سمجھا جائے
گا، لیکن ہے جج کے دوایت نہیں ہے۔ ینتشر ،منتشر ہوجائے ، ہڑ ھ جائے ، پڑ ھ جائے ، پڑ ھ جائے ۔

ترجمه : س اورمعترفرج داخل كود كهناب، اور متحقق نبيس بوگا مرعورت كوئيك لگا كربيست وقت.

تشرایج: فرج کے دیکھنے کا مطلب سیب کوفرج داخل کو کیھے تب حرمت نابت ہوگی ہمصنف فرماتے ہیں کوفرج داخل دیکھنے کی صورت سیب کے محورت دیوار کے ساتھ ٹیک لگا کر ہر ہند میٹھی ہوتب فرج داخل دیکھا جائے گا، اور حرمت تابت ہوگی۔اس کے علاوہ کے طریقے پر میٹھی ہوتو فرج داخل دیکھنائیں ہوگا،اس لئے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔۔ا تکا کھا: ٹیک لگا کر میٹھنا۔

ترجمه : ه اگرچهویااورانزال بوگیا بو بعض حضرات نے فرمایا که حرمت واجب به دگی الیکن صحیح بات یہ ہے کہ وہ حرمت واجب نہیں کرتی ،اس لئے کہ انزال سے ظاہر ہوگیا کہ پہو طی تک پہو نیانے والانہیں ہے۔

تشرای : عورت کوچھویا، یااس کودیکھااور انزال ہوگیا تو بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس ہے بھی حرمت مصابرت ثابت ہوگی ، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیت چھونے اور دیکھنے ہے بھی زیادہ کی چیز ہے اسلئے اس سے حرمت ثابت ہونی چا ہئے۔ لیکن صحیح روایت یہ ہے کہ اس کی وجہ یہ ہوگیا تو یہ واضح ہوگیا کہ اب وطی تک نہیں پہو نچے گا، اور وطی تک پہو خچنے کے سبب سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اور یہاں وطی تک پہو خچنے کا امکان ختم ہوگیا اس لئے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ توجہ یہ واس کے دہر میں آنے میں ہے۔

تشریع : عورت کے مقعد میں آلہ تناسل کورگر ااور انزال ہوگیا تواس بارے میں بھی اختلاف ہے میچے روایت بیہ کہاس سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوگی ، کیونکہ جب انزال ہوگیا تو اب شرمگاہ میں وطی کرنے کا امکان ختم ہوگیا ، اور اس سے بچہ پیدا ہونے اور مرد کاعورت سے جزئیت ثابت ہونا ورم دکاعورت سے جزئیت ثابت ہونا

فسل في بيان المحرمات

(١٥١٠) واذا طلق امرأته طلاقا بائنا اورجعيا لم يجز له ان يتزوج باختها حتى تنقضى علتها ﴾ إوقال الشافعي ان كانت العدة عن طلاق بائن او ثلث يجوز لانقطاع النكاح بالكلية اعمالاللقاطع ولهذا لو وطيها مع العلم بالحرمة يجب الحد

-2

ترجمه: (۱۵۱۰)اگر شوہر نے طلاق دی اپنی بیوی کوطلاق بائن ، یارجعی تونہیں جائز ہاس کے لئے کہ شادی کرے اس کی بہن سے یہاں تک کہ اس کی عدت گزرجائے۔

تشریح: شوہر نے بیوی کوطلاق بائن دی، چاہا کے طلاق دی یا تین طلاق دی۔ ابھی عدت نہیں گزری ہے کہ شوہراس کی بہن سے شادی کرنا چاہتا ہے قو فرماتے ہیں کہ شادی نہیں کرسکتا جب تک کہ اس بیوی کی عدت ختم نہ ہوجائے اور کمل طور پر شوہر سے علیحدہ نہ ہوجائے۔ کیونکہ عدت کے اندراس کی بہن سے نکاح کرے گاتو گویا کہ پہلی بہن نکاح میں موجود ہے اس لئے جمع بین الاحتین لازم آئے گا۔

وجه : (۱) جب تک عدت باتی ہے اس وقت تک ہوی شو جر ہے عدت کا نفقہ لی اور اس کی اجازت کے بغیر گھرے ہا جر تیل جائے گی۔ کیونکہ میشو جرکے لئے بی عدت گرار رہی ہے ، اور دوسال کے اندر اندر بچہ بیدا ہواتو سے بچشو جرکا شار ہوگا ، کیونکہ عورت شو جرکا فراش ہے تو گویا کہ بی عدت تک من وجہ ہوی ہے۔ اور جب بے ہوی ہے تو اس کی بہن سے شادی نہیں کر سکتا ور نہ جع بین الانتیان الزم آئے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علی قال لا یعزو ج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق . میں الانتیان ابی هیپة ۱۱ انی الرجل یکون تحد اربع نبو قبطات احداظت من کرہ ان پیزون خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق ، ج ثالث ، ص کا ۵، نمبر ۱۳۵۹) اس اثر میں ہے کہ عدت گر رنے تک پانچ ہیں ہے شادی نہ کرے کیونکہ گویا کہ وہ اجھی اس کی ہوی موجود ہو۔ (۳) عن عدم ابن شعیب قال طلق رجل امرأة ثم تزوج اختھا قال ابن عباس لمروان : فرق بینها وبینه حتی تنقضی عدم التی طلق (مصنف ابن ابی هیپة ، ۱۱ انی الرجل یکون تحد الولیدة فیطاتھا طلا قابا کنافتر جح الی سیدھا حتی تنقضی عدم تاری ہوں اور ایک کوطلات باکن دی تو جب تک اس کی عدت نگر رجائے پانچویں ہے شادی نہیں کرسکا۔ اور اس کی بہن ہے جس کو اور ایک کوطلات باکن دی تو جب تک اس کی عدت نگر رجائے پانچویں ہے شادی نہیں کرسکا۔ اور اس طرح اس کی بہن ہے جس شادی نہیں کرسکا۔ جب تک اس کی عدت نگر رجائے پانچویں سے شادی نہیں کرسکا۔ اور اس طرح اس کی بہن ہے بھی شادی نہیں کرسکا۔ جب تک اس کی عدت نگر رجائے پانچویں سے شادی نہیں کرسکا۔ اور اس طرح اس کی بہن ہے بھی شادی نہیں کرسکا۔

ا صول : طلاق رجعی ہویابائن، یامغلظہ عدت گزرنے تک پچھ نہ پچھ ہوی باتی رہتی ہے۔ اور طلاق رجعی دی ہوتو عدت گزرنے تک ہراعتبار ہے اس کی بیوی ہے اس لئے اس کی بہن سے نکاح نہیں کرسکتا۔

اور طلاق رہنی دی ہونو عدت کر رہے تک ہرا ملابار سے آگ فی بیوق ہے آگ سے آگ فی مہن سے نکاری ہیں کر سکیا۔ \*\*\*

ترجمه : ل الم ثافعي فرمايا كواكر عدت طلاق بائن يا تين طلاق كى موتو نكاح جائز ب بالكليد فكاح منقطع مون كى وجس

ع ولنا ان نكاح الاولى قائم لبقاء احكامه كالنفقة والمنع والفراش عوالقاطع تأخر عمله ولهذا بقى القيد

قاطع طلاق کومل دیتے ہوئے، یہی وجہ ہے کہ حرمت کوجانتے ہوئے اس مطلقہ سے وطی کی تو حد لگے گی۔

تشریح: امام شافی فرماتے ہیں کہ طلاق بائن اور طلاق معلظہ کی عدت گر اربی ہوتو عدت کے اندر ہی اس کی بہن سے زکاح کرسکتا ہے، اس ہے جمع بین الاحمین نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ طلاق بائند، یا تین طلاق واقع ہوئی تو عورت اس وقت بالکل منقطع ہوگئ، کیونکہ عملا طلاق کا الر ظاہر ہوگا، اور جب منقطع ہوگئ تو اس کی بہن سے شادی کرسکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر شوہر جا نتا ہو کہ اس وقت اس سے معلوم ہوا کہ عورت شوہر سے بالکل منقطع ہو چکی وقت اس سے وطی کرنا حرام ہے پھر بھی وطی کرلیا تو حدزنا لازم ہوجائے گی، اس سے معلوم ہوا کہ عورت شوہر سے بالکل منقطع ہو چکی ہے تب ہی تو حدلازم ہوئی اس لئے اس کی بہن سے شادی کرسکتا ہے۔

وجه: (۱) اس الرئيس اس كاثبوت بـان عووة بن زبير والمقاسم بن محمد كانا يقولان في الرجل تكون عنده الربع نسوة فيطلق احداهن البتة انه يتزوج اذا شاء ولا ينتظر حتى تمضى عدتها. (سنن ليبقى ،باب الرجل يطلق اربع نسوة له طلاقا با تناحل له ان يحكم مكانص اربعاج سابع بص ٢٣٣ بنبر ١٣٨٥ برمصنف ابن ابي هية ١١٨ من قال لاباً س ان يخو وج الخاصة قبل انقضاء عدة التي طلق ج ثالث بس ١٥٥ بنبر ١٦٧ ) اس الرسم علوم بواكه طلاق بائن دى بوتو اس كى عدت مراد ني عيورت سيسادى كرسكتا بـاس لئ كدوه كويا كد بهت سد كرر ني سي بها بي ني يرسمورت سيسادى كرسكتا بـاوراس كى بهن سي بي شادى كرسكتا بـاس لئ كدوه كويا كد بهت سد احكام بين بيوى نبيس ربى -

ترجمه: ٢ ہماری دلیل یہ ہے کہ پہلانکاح قائم ہاس کا حکام کے باقی رہنے کی وجہ سے، جیسے نفقہ روکنا، اور فراش۔
تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ پہلانکاح عدت ختم ہونے تک باقی ہے بہی وجہ ہے کہ بیوی ہونے کے تین احکام عدت تک
باقی رہتے ہیں[ا] پہلا، عدت ختم ہونے تک شوہر پر نفقہ لازم ہوتا ہے، [۲] شوہر کو یہ حق ہے کہ بیوی کو گھر سے باہر جانے سے روک ،
[۳] اس دوران بچہ پیدا ہوجائے تو یہ بچہ شوہر کا شار کیا جائے گا، کیونکہ بیوی ابھی تک شوہر کا فراش ہے، یہ احکام اس بات پردلیل ہیں
کہ ابھی بیوی باقی ہے، اس لئے اس کی بہن سے نکاح کرے گاتو جمع بین الاحمین لازم ہوگا اس لئے نکاح نہیں کرسکتا۔

ترجمه : س اور تكاح ك كاشيخ كاعل مؤخر موكاس لئة قيد يعنى روكناباتى ربا\_

تشریح: یدام شافع گوجواب ب، انہوں نے فر مایاتھا کہ طلاق بائن نکاح کوکاٹے والا ب، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ طلاق بائن نکاح کوکاٹے والا ب، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ طلاق بائن کے کاشنے کا عمل ان احکام کی وجہ ہے مؤخر کر دیا جائے گا، یہی وجہ ہے کہ قید باقی رہے کا مطلب میہ ہے کہ شوم کوحق ہے کہ یوی کو گھرسے باہر نہ جانے وے، اس کوقید کہتے ہیں۔ اور جب کاشنے کاعمل مؤخر ہوگیا تو ابھی بیوی باقی ہے۔

عبروالحد لايحب على اشارة كتاب الطلاق وعلى عبارة كتاب الحدود يجب لان الملك قد زال في حق الحل فيتحقق الزناء في ولم يرتفع في حق ماذكرنا فيصير جامعاً (١٥١١) ولا يتزوج المولى المتحدد ولا المرأة عبدها كلان النكاح ماشرع الا مشمراً بشمرات مشتركة بين المتناكحين والمملوكية تنافى المالكية فيمتنع وقوع الثمرة على الشركة

ترجمه: سى كتاب الطلاق كے اشارے سے معلوم ہوتا ہے كہ حدواجب نہيں ہوگى ، اور كتاب الحدود كى عبارت سے معلوم ہوتا ہے كہ حدواجب ہوگى ، اس لئے كہ حلال ہونے كے حق ميں ملك زائل ہو چكى ہے ، اس لئے زنامخقق ہوگا۔

تشویح: یکی امام شافی کو جواب ہانہوں نے فرمایا تھا کر حمت کوجائے ہوئے تو ہے تو ہر نے ہائد کورت کی عدت میں وطی کر

اللہ علی کا جس سے معلوم ہوا کہ یوی ہالکل ختم ہوگئی۔ اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ ہم بیت سیم نہیں کرتے کہ شو ہر کوحد لگے گا،

کیونکہ حد ایہ کے کتاب الطلاق کے اشارے سے معلوم ہوتا ہے کہ کورت مکمل الگ نہیں ہوئی ہاں لئے کئی میں شبہ پیدا ہوگیا اس

لئے حد نہیں لگے گی، کتاب الطلاق کی عبارت ہیہ ہو والسبت وقتہ یشت نسب ولدھا اذا جائت به لاقل من سنتین ...

و اذا جائت به لتمام سنتین من وقت الفرقة لم یشت الا ان یدعیه (حدید کتاب الطلاق، باب ثبوت النب، ۱۳۵۰)

اس عبارت میں ہے کہ بائد کورت دوسال تک بھی بچدد ہو وہ تو ہر کا شار ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ دوسال تک شوہر کی بیوی مائی

جوتا ہے کہ کورت کمل الگ ہو بچی ہاں لئے حدید گئی ، اس کی عبارت ہیہ، و من طلق امر أنه ثلاثا ثم وطبھا فی العدة

و قال علمت انها علی "حرام حد . لزوال المملک الممحلل من کل وجه ۔ (حدایہ کتاب الحدود، باب الوطی الذی

یو جب الحدوالذی لا یو جبہ عن ۱۵ میارت میں ہے کہ بائے کورت کی عدت میں وطی کی تو حد گئی ، کیونکہ حال کر نے والی

ملک کمل ختم ہوگئی۔۔ اب دوعبارتوں سے دوسم کا تعمر ہو کی بیوی باقی رکھاجائے اور یہ کہا جائے کہ دار کرنا ترام ہے۔

ملک کمل ختم ہوگئی۔۔ اب دوعبارتوں سے دوسم کا تعمر کی بیوی باقی رکھاجائے اور یہ کہا جائے کہ دار کرنا ترام ہے۔

ملک کمل خیر اس احتیال طاس میں ہے کہ کورت کورت کی عدت میں احتیاط اس میں ہے کہ دولگ جائے ، اور جی بین احتیاط اس میں ہے کہ دار کرنا ترام ہے۔

ملک کمل خیر احتیال حدود کرنا تو اس میں احتیال طاس میں ہی بی اور یہ کہا جائے کہ دارات کرنا ترام ہے۔

ترجمه : ع اورجوم نے ذکر کیااس کے حق میں ملک مرتفع نہیں ہوئی اس لئے جمع بین الأثنین کرنے والا ہوا۔

تشرای : اس عبارت کا مطلب بیہ کے جمع بین الاحمین کے بارے میں ہم اس حکم کولیں گے جس سے بیوی ہونامر تفع نہ ہو، یعنی سکتاب الطلاق کی عبارت کولیں گے تا کہ وہ بیوی باقی رہے اور عدت میں اس کی بہن سے نکاح کرنا جائز نہ ہو۔

قرجمه: (١٥١١) نظاح كرے مولى الى باندى سے ، اور نظورت اين غلام سے۔

تسرجسه : 1 اس لئے كذكاح كچيمرات حاصل كرنے كے لئے حاصل ہوا ہے جو دونوں تكاح كرنے والے كے درميان

### (٢ ١ ٥ ١ )ويجوز تزوج الكتابيات كالقوله تعالى والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب اي العفائف

مشترک ہے، اور مملوک ہوناما لک ہونے کے منانی ہے قشرکت کے طور پرٹمرے کاواقع ہوناممتنع ہوگا۔

تشریح: میاں بوی کاحق قریب ہوتے ہیں، مثلا بوی شوہر سے نفقد اور مہر کامطالبہ کرسکتی ہے، جبکہ باندی نہیں کرسکتی، اس طرح شوہر بیوی پر قاہر اور حاکم ہوتا ہے، اب مولی اپنی باندی سے نکاح کر لیقو وہ بیوی کی طرح مہر اور نفقہ کا مطالبہ کر ہے گہ جو آتا ہونے کے خلاف ہے اسلیم مولی اپنی باندی سے نکاح نہیں کرسکتا، اور عورت اپنے غلام سے نکاح کر لے پہلے عورت [سیده] حاکم تھی اب غلام شوہر ہونے کی وجہ سیدہ پر حاکم بن جائے گا جوائی بات ہے اس لئے سیدہ اپنے غلام سے نکاح نہ کرے۔ علم میں کا خلام ہے نکاح نہ کرے۔ وہم کو کے اب غلام میں کر اس کے سیدہ اپنے گا تو ایک انداز سے میں مالک اور قوام بنانا پڑے گا جو کہو کہو گئی تو ایک انداز سے میں مالک اور قوام بنانا پڑے گا جو کہو کہو گئی تو ایک انداز سے میں مالک اور قوام بنانا پڑے گا جو کہو کہت کے خلاف ہے۔ اس لئے سیدہ اپنی کر سکتی (۲) انٹر میں ہے ان عسم ربن المخطاب اتبی بامر أقام قد تنز و جت عبدها فعاقبها و فرق بینها و بین عبدها و حرم علیها الاز واج عقوبة لها. (سنن لیہ تی ، باب الزکاح و ملک لیمین لائجتمعان جی سابع ، ص ۲ ۲ م بنہ ۱۳۷ سے کہ سیدہ اور غلام کی شادی جائز نہیں ہے۔

اخت: مشمرا شمر است: اس عبارت میں بیر بتانا چاہتے ہیں کہ بیوی اور شوہر کے درمیان بہت سے شمرات ہوتے ہیں بعنی بیت سے احکام ہوتے ہیں جوغلام اور سیدہ، بیاباندی اور آقا کے درمیان نہیں ہوتے، پس اگرمولی اپنی باندی سے شادی کرلے تو معاملہ الث جائے گااس لئے اپنی باندی ، بیا این غلام سے نکاح کرنا جائز قر ارٹیس دیا گیا۔

ترجمه: (۱۵۱۲) اور جائزے كتابيے ناح كرنا۔

ترجمه : إ الله تعالى كقول والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب، يعني پاكدا أن كوجب

تشریح: کتابیے سے مرادیہودیداورنصرانیہ تورتیں ہیں۔ان لوگوں سے شادی کرنا جائز ہے بشرطیکہ واقعی اہل کتاب ہو، دہریہ نہ ہولیکن پھربھی اچھانہیں ہے۔

وجه : (۱) جواز کا دلیل آیت ہے۔ والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذین اوتوا الکتاب من قبلکم افا اتیت موهن اجورهن محصنین غیر مسافحین و لا متخذی اخدان (آیت ۵ مورة المائدة ۵) اس آیت میں ائل کتاب مورت ہوتو المائدة ۵) اس آیت میں ائل کتاب مورت ہوتو کا حال قرار دیا گیا ہے۔ (۲) لیکن اچھا اس لئے ہیں ہے کہ گھر میں یہودیدیا نفرانیہ مورت ہوتو پورا معاشره یہودی اور نفرانی بن جائے گا۔ جس کی نشاند ہی حضرت عمر آنے کی تھی۔ سسمعت ابا وائل یقول تزوج حذیفة یہو دیة فکتب الیه عمر ان یفار قها فقال انی اخشی ان تدعوا المسلمات و تنکحوا المومسات (سنن لیہ تی ، باب ماجاء فی تحریم حرائر ائل الشرک دون ائل الکتاب و تحریم المؤمنات علی الکفار، جسائع میں ۱۸۰، نمبر ۱۳۹۸ مرصنف این انی شیبة ۲۸ من کان

یکرہ الزکاح فی اہل الکتاب ج فالف بص ۲۲ م، بمبر ۱۲۵ اس اثر ہے معلوم ہوا کہ اہل کتاب عورتوں ہے شادی نہیں کرنی چاہے۔ (۳) ان حدید فقة نکحے بھو دیة فی ذمن عمر فقال عمر : طلقها فانها جمرة ، قال أحرام هی جافال : لا مفلم یہ طلقها حذیفة لقوله ، حتی اذا کان بعد ذالک طلقها ۔ (مصنف عبرالرزاق، باب نکاح نیاءالل الکتاب بی سادس بص ۲۲ نمبر ۱۹۰۹) اس اثر میں بھی ہے کہ کتابیہ سے نکاح نہ کرے۔ (۴) کتابیہ عورت سے شادی کرنے کی حکمت ہیہ کہ وہ مسلمان کے ساتھ ریکر مسلمان ہوجائے ، اوراس وقت یہ ہورہا ہے کہ کتابیہ کے ساتھ ریکر خود مسلمان اپنا فد بہتریل کرویتا ہے اس لئے اس دور میں کتابیہ سے نکاح کرنا اچھانہیں ہے۔ (۵) کچھ حضرات کی رائے ہے کہ کتابیہ سے اس وقت نکاح جائز ہے جبکہ وہ مسلمان کی حکومت میں وی بن کرفیم ہو، اوراگر ذی بن کرفیم نہ بوبلکہ وہ حاکم بنا ہوا ہوتو اس سے نکاح جائز نہیں ہے اوراس کی حکمت یہ ہے کہ ذکل بیا ہوا ہوتو اس سے نکاح جائز نہیں ہوا اس کے کہ اور حاکم بنکر دوری ہوتو تو کی امید ہیہ ہے کہ مسلمان نصر انی بیا ہودی بی کرفیم ہوتو امید کی جائز تی ہو گھر اور اگر نہ ہوگا۔ اثر یہ ہے۔ عن قت احدة قال : لا تنہ کے المراق من اہل الکتاب الا فی عهد . (مصنف عبد الرزاق ، باب لائے مراق من اہل الکتاب الا فی عهد . (مصنف عبد الرزاق ، باب لائے مراق من اہل الکتاب الافی عمد ، جسادیں جی ہوتو نکاح جائز ہور نہیں۔

نوت: کیکن کوئی مسلمان عورت کسی نصر انی مردیایہودی مردے نکاح کرے تو جائز نہیں ہے۔

وجه: (۱) آیت پس ہے. فان علمتمو هن مؤمنات فلا ترجعوهن الی الکفار لا هن حل لهم و لا هم یحلون لهن ر آیت ۱۰ اس ورق اُمخند ۱۰ اس آیت پس ہے کہ مومن عورت کا فرکے لئے طال نہیں ہے، اور یہودی اور افر انی مرد کا فرک ورج پس ہے اسلئے مومن عورت کتابی مورک کے لئے طال نہیں ہے۔ (۲) اس آیت پس بھی اس کا شارہ ہے۔ والمحصنات من المندین او تو الکتاب من قبلکم . کہا ہے۔ جس کا مطلب ہے ہے کہ کتابی عورت سے تکاح جائز ہے۔ اس لئے مسلمان عورت کتابی مرد سے نکاح کر نے والم ان المسلم ین کے النصر انبة و لا این مرد سے نکاح کرے و جائز نیس ہوگا (۳) قال کتب الیہ عمر بن الخطاب ان المسلم ین کے النصر انبة و لا یہ کے النصار نی المسلمة (نمبر ۱۳۹۸) اور اسی باب پس ہے۔ سمع جابو بن عبد الله ... و نساء هم لنا حل

عولافرق بين الكتابية الحرة والامة على مانبين ان شاء الله (١٥١٣) والأيجوز تزوج المحورة والأعلى المحورة والامة على المحورة والامة والالكلى المحوسيات المعرفة والمحافظة والمحافظة والمحلكة والمحمودة والامة والمحمودة والم

ونساء ناعلیهم حرام. (سنن لیبقی ،باب ماجاء فی تحریم حرائر انل الشرک دون انل الکتاب وتریم المؤمنات علی الکفار، ج سابع جس ۲۸۰ نمبر ۱۳۹۸ ) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سلمہ فورت انل کتاب مرد سے شادی نہیں کرسکتی۔ (۲۲) بیوی شوہر کا محکوم ہو تی ہے، پس اگر کتابی مرد سے شادی کرنا جائز قرار دے دیا جائے فورت محکوم ہونے کی وجہ سے کہیں کتابی نہ بن جائے ، بلکہ اس کا زیادہ خطرہ ہے اس لئے ایمان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے اس لئے مومن فورت کا نکاح کتابی مرد سے ناجائز قرار دیا۔

العفا نف: اس جملے ہے آیت میں جوالحصانات کالفظ ہے اس کی تشریح کی ہے کہ اس سے مراد پاک دامن عورت ہے ، اس میں بیکی اشارہ ہے کہ عمو ما مرد بہود بیاور لفر اندی عورت سے معاشقہ میں بنتلاء ہوتے جیں اور حرام کاری کے بعد شادی کرتے جیں ، اس لئے آیت میں اشارہ کیا کہ بیزنکاح معاشقہ اور حرام کاری کو نبھانا نہ ہو بلکہ یا کدامنی حاصل کرنے کے لئے ہو،

قرجمه : ٢ آزادكتابياورباندى كتابيك درميان كوئى فرق بيس ب،ان شاءاللداس كوجم عنقريب بيان كريس كـ

تشریخ: امام ابوصنیفہ کے یہاں جس طرح آزاد کتابیہ سے نکاح جائز ہے اسی طرح کتابیہ باندی ہے بھی جائز ہے، اورامام شافعی کے یہاں صرف آزاد کتابیہ سے نکاح سے جائز ہے باندی کتابیہ سے جائز جیس متنا نمبرے الدامیں آرہی ہے۔

وجه: (۱) امام ابوطیفه کے یہاں کتابیہ باندی ہے نکاح جائز ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ عن ابسی میسو قال اماء أهل الكتاب بمنزلمة حوائو هم در مصنف ابن ابی شیبة ، باب فی نکاح اماء اهل الكتاب ، ج ثالث ، ص ۲۹۳ م بمبر ۱۲۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا كہ كتابيہ باندى كتابيہ آزادكی طرح ہے بعنی اس ہے آزاد مسلمان شادى كرسكتا ہے۔

ترجمه : (۱۵۱۳) اورتیس جائز نے نکاح آتش پرست ورتول ہے۔

ترجمه : اعضورعلیدالسلام کے قول کی وجدے کدائے ساتھ اہل کتاب کا معاملہ کرومگر انگی عور توں سے نکاح نہ کرواور انکاذبیحہ مت کھاؤ۔

تشریح: مجوی لوگ آگ کی پوجا کرتے ہیں اس لئے یہ بت پرست اور کا فر ہوئے۔اس لئے ان کی عور توں سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

**وجسسه** :(۱) مدیشمرسل میں مجوی سے نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے،صاحب بدایہ کی مدیث دومدیثوں کا مجموعہ ہے،ان میں ایک صدیث سے عن الحسن بن محمد بن علی قال کتب رسول الله الی مجوس هجریدعوهم الی

فسل في بيان المحرمات

(۱۵۱۳)قال ولا الوثنيات في لقوله تعالى و لاتنكحوا المشركات حتى يؤمن (۱۵۱۵) ويجوز تزوج الصابيات ان كانوا يطون المنفرة وان كانوا يعجدون الصابيات ان كانوا يطون بدين ويقرؤن بكتاب [لانهم من اهل الكتاب وان كانوا يعجدون الكواكب ولاكتاب لهم لم تجز مناكحتهم في إلانهم مشركون

الاسلام فحمن اسلم قبل منه الحق ومن ابى كتب عليه الجزية ولا توكل لهم ذبيحة ولا تنكح منهم امرأة (مصنف عبدالرزاق، اخذ الجزية من الحجوس، كتاب اهل الكتاب، جساوس، ١٠٥ نمبر ٢١ ١٠٠ رمصنف ابن ابي هية ، باب اتالوا في الحجوس كون يسيم جزية كتاب السير ، جساوس، ص ٢٠٣٨ ، نمبر ٣٢٦٣ ) اس حديث سيمعلوم بواكم محوسية ورت سي نكاح كرنا جائزيين ب- (٢) قال عبد المرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله عليه في الحجوس المحتاب من المحتاب . (مصنف عبد الرزاق، اخذ الجزية من الحجوس، جسادس، ص ٥٦ ، نمبر ٥٩٠٠ ارمصنف ابن الى هية ، باب ما قالوا في المجوس كون يسم جزية كتاب السير ، جسادس، ص ٢٦ ، نمبر ٥٩٠٠ ارمصنف ابن ابي هية ، باب ما قالوا في المجوعة عليه محربية كتاب السير ، جسادس، ص ٣٦ ، نمبر ٣٢٠ ، من المرب عد يث اوراس حديث كا مجموعة عدد المرب عد يث اوراس حديث كا مجموعة عدد المرب عد يث اورك حديث اوراس حديث كا مجموعة عدد المرب المرب المرب المرب المرب المرب عدد المرب عدد المرب عدد المرب عدد المرب ال

قرجمه : (۱۵۱۳) اوربیس جائز ہے بت پرست ناح کرنا۔

ترجمه : ل الله تعالى كاقول ـ و لا تنكحوا المشركات حتى يؤمن (آيت ٢٢١ مورة البقرة ٢) كي وجهــــــ

وجه: (۱) اور بت پرست اور کافر سے نکاح کرناحرام ہے اس کے لئے یہ آیت موجود ہے۔ ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمن ولامة مؤمنة خیر من مشرکة ولو اعجبتکم ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا ولعبد مؤمن خیر من مشرک ولو اعجبکم اولئک یدعون الی النار والله یدعوا الی الجنة والمغفرة باذنه. (آیت ۲۲۱سورة البقر۲) اس آیت میں مشرک مرداور مشرک عورتوں سے نکاح کرناحرام قرارویا ہے۔ اور یہ بھی حکمت بیان کی ہوہ جہنم کی طرف بلانے والے بیں۔ اس لئے مشرک عورت اور بت برست عورت یام دسے نکاح کرناحرام ہوگا۔

نسو**ت**: ای میں پیجی دیکھا جائے گا کہ نصرانیہاور یہودیہ عورت جہنم کی طرف بلانے والی ہوتو ان ہے بھی نکاح کرنا اچھانہیں ہوگا۔

ترجمه: (۱۵۱۵)اورجائز ہے صابیع ورتوں سے نکاح کرنااگر وہ ایمان رکھتی ہوں کسی دین پر نبی پراور بڑھتی ہوں کتاب[اس لئے کہ وہ اہل کتاب ہے، ]اوراگر عبادت کرتی ہوں ستاروں کی اوران کے پاس کتاب نہ ہوتو ان سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ ترجمه: یا اس لئے کہ پہشرک ہیں۔

تشریح: بیمسکداس اصول بر ب کرانل کتاب کی طرح کسی قوم کے پاس کوئی بھی آسانی کتاب ہواور کسی نبی پرایمان رکھتی ہو

#### ٢ والخلاف المنقول فيه محمول على اشتباه مذهبهم فكل اجاب على ماوقع عنده وعلى هذا حال

تب تو وہ اہل کتاب کے درجے میں ہیں۔اوران کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہوگا۔اوراگران کے پاس کتاب نہ ہواور نہ کی نی ایمان رکھتی ہوں تو وہ بت پرست ہیں ان سے نکاح کرنا جائز نہیں ہوگا، چنا نچہ آیت سے ریبھی تأثر ہوتا ہے کہ وہ اہل کتاب ہیں اور بھی تأثر ہوتا ہے کہ وہشرک ہیں،اوراثر سے بھی اسی طرح کی خبر ملتی ہے اس لئے ایکے بارے میں جائز اورنا جائز دونوں کی رائیں ہیں۔

وجه : (١) ان الذين آمنوا و الذين ها دوا و الصابئون و النصاري من آمن بالله و اليوم الآخر و عمل صالحا فلا خوف عليهم و لا هم يعزنون ـ (آيت ١٩، ١٩، ١٥ الم كرة ٥) ال آيت كاشار عصعلوم بوتا بكه صابی اہل کتاب کے درجے میں ہیں اس لئے اس سے نکاح جائز ہوا (۲) ایک خبر ریتھی کہوہ اہل کتاب ہے اس لئے انکے ذبیحہ کو طلل قراديا، اثرييے. كتب عباميل لعمر بن الخطاب أن ناسا من قبلنا يدعون السامرة يسبتو ن يوم السبت و يقرؤن التوراة و لا يؤمنون بيوم البعث فما ترى يا امير المؤمنين في ذبائحهم ؟ قال كتب هم طائفة من اهل المكتاب فبانحهم فبائح أهل الكتاب . (سنوللبيه عني ،باب من دان دينه اليهو دوالنصاري من الصابحين والسامرة ،جسالع جس ۲۸۱، نمبر ۱۳۹۸۹) اس اثر میں ہے کہ وہ اہل کتاب ہے اس لئے اٹھا ذبیحہ طلال ہے اس لئے اٹھی عورتوں سے نکاح بھی حلال ہو گا(٣) اس آیت کاتا تربید به کده شرک بین ان الندین آمنو و الذین ها دوا و الصابئین و النصاری و المجوس و الفين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ر(آيت ١٥، ١٠ ٢٢) اس آيت كانداز معلوم بوتا بكرصائي مشرک ہیں، اور الگ سے ایکے بارے میں کوئی معلومات نہیں ہے اسلنے اس کی عورتوں سے نکاح نا جائز ہوا۔ (۴) دوسرے اثر سے معلوم ہوا کہ و فرشتوں کی پوجا کرتے ہیں اس لئے وہشرک ہوئے اسلے اس کی عورت سے تکاح جائز نہیں ہوگا اثر بیہ ہے۔ انسانا الحسن بني زيد ان الصابئين يصلون الى القبلة ويعطون الخمس قال فاراد ان يضع عنهم الجزية قال فاخبر بعد انهم يسعبدون المسملائه كمة (سنركليبه هي ،باب من دان دينه اليهو دوانصاري من الصابحين والسامرة ،ج سالع م ٢٨١م بمبر١٣٩٩) اس اثر مين يهلي خبر دي گئي كه صابي قبله كي طرف نمازير هي جي اور خس دية جي تو فرمايا كه وه الل كتاب كي طرح بیں۔اس لئے ان سے جزیہ مثادیا جائے۔ بعد میں یہ: چلا کہ وہ فرشتوں کی یوجا کرتے ہیں تو ان سے جزیہ ٹییں ہٹایا۔ کیونکہ وہ 

المنت : صابیات: صابیات: صابیات اصابی کے مذہب تبدیل کرنا، چونکہ اس قوم نے اپنا فدہب تبدیل کرلیا ااور اصل جی کے مذہب پڑئیں رہے اس لئے اس کوصابی کہتے ہیں۔

ترجمه: ع اوراختلاف جومنقول إس من اس كندب كاشتباه برمحول ب،اس لئم برايك فوه جواب ديا جواسك

ذبيحتهم (١٥١٦) قال ويجوز للمحرم و المحرمة ان يتزوجا في حالة الاحرام الشافعي الشافعي الشافعي المحرم ولايكح المحرم ولايكح

سامنے ثابت ہوا،ادریہی حال اسکے ذبیح کا ہے۔

تشریح: صابی کے بارے میں دونوں شم کی رائے اس لئے ہے کہ ان کا ند ہب مشتبہ ہے اس لئے جن کے بہاں جو تحقیق ہوئی اس کے مطابق فتوی دیا۔ اور جو حال نکاح کرنے کا ہوگا وہی حال اس کے ذبیعے کا ہوگا۔

ترجمه : (١٥١٦) اورجائز جمحمم داور محرمة ورت ك لئ كدونون شادى كري احرام كى حالت يس-

تشریح: احرام کی حالت میں محرم مرداور محرم عورت اپناشادی کریں، یا کسی کا نکاح کرائے دونوں جا کز ہیں۔

وجه : (۱) عدیث میں ہے کہ آپ نے حضرت میمونہ سے احرام کی حالت میں شادی کی تھی۔انبانیا ابن عباس تزوج النبی وجه وجه : (۱) عدیث میں ہے کہ آپ نے حضرت میمونہ سے احرام کی حالت میں ۱۲ کہ مر۱۱۵ مسلم شریف، بابتح یم نکاح المحر موکراهیة خطبة ص۲۵۳ فیمر۱۲۵ المرسلم شریف، بابتح یم نکاح المحر موکراهیة خطبة ص۲۵۳ نمبر۱۲۵ المراد اور وثریف نمبر۱۸۴۷ الس عدیث میں ہے کہ آپ نے احرام کی حالت میں حضرت میمونہ ہے۔ شادی کی ہے۔

ترجمه : ا امام ثافع في فرمايا كرمحم كا نكاح جائز نبيس ب، اوراس اختلاف يرب كرمحم ولى البين موليد كا نكاح كرائد الكل دليل حضور عليه السلام كاقول ب كرمحرم نه ذكاح كرب اور نه غير كا نكاح كرائد

تشریح: امام شافی گیرائے ہے کہم احرام کی حالت میں نہ خود اپنا نکاح کرے اور نہ دوسرے کا نکاح کرائے ، موسوعہ میں عبارت بہت ، قال الشافعی : لا یلی محرم عقدة النکاح لنفسه و لا لغیرہ ، فان تزوج المحرم فی احرامه و کان هو المخاطب لنفسه أو خطب علیه حلال بأمره فسواء لانه هو الناكح ، و نكاحه مفسوخ . (موسوعة امام شافعی ، باب نکاح المحرم ، ج عاش ، ص ۲۲۲ ، نمبر ۱۹۳۳) اس میں محرم کا نکاح فنے ہے۔ جواختلاف خود نکاح کرنے میں ہوئی اختلاف اس بارے میں ہے دی اس کا نکاح احرام کی حالت میں کرانے میں ہے۔

وجه: (۱) ان کی دلیل بی صدیث ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ سمعت عشمان بن عفان یقول قال رسول الله لا یہ نظر میں میں میں میں کے جانسے میں ان کی دلا یہ میں میں ہے۔ سمعت عشمان بن عفان یقول قال رسول الله الله بین کے السم سرم و لا یہ نکے و لا یہ خطب، باب تحریم انکا کی انکا کی انکا کی انکا کی انکا کی انکا کی میرون میں ہے کہ محرم شادی نہ کرے۔ (۲) اور حضرت میمون ہے شادی کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس وقت آپ طلال تھے اور وہ اس مدیث سے استدلال کرتے میں ۔ عن یہ نید بن الاصم حدثتنی میمون قبنت المحادث ان رسول الله تزوجها و هو حلال. (مسلم شریف، باب

ع ولنا ماروى انه عليه السلام تزوج بميمونة وهو محرم عومارواه محمول على الوطى (١٥١٥) ويجوز تزوج الامة مسلمة كانت او كتابية ﴾

تحریم نکاح المحر م وکرامیة خطبة ص ۴۵۳ نمبر ۱۱۳۱ر ۳۴۵۳ را بوداؤ دشریف، باب المحر مینز وج ص۲۶۲ نمبر ۱۸۴۳ رزندی شریف، باب ماجاء فی کرامیة تزویج المحر مص ا که نمبر ۱۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ٔ حضرت میموند ؓ سے شادی کرتے وقت حلال تنھ

نوت احرام کی حالت میں نکاح مروہ ہے۔ بدونوں حدیثوں کے مجموعے سے پنة چاتا ہے۔

ترجمه : ٢ جارى دليل وهروايت بكرحضور عليه السلام في حضرت ميمونة سيشادى كى اس حال ميس كده محرم تهد

تشریح: صاحب بداید کی حدیث بیر به ان ایس عباس اخبره أن النبی علیه از جمیمونة و هو محرم ( مسلم شریف، بابتریم نکاح المحرم و کراهی خطبه ص ۲۵۳ نمبر ۱۳۲۰ ۱۸ (۳۳۵ می وند شریف می کراحرام کی حالت بیل حضرت میموند شریف، بابتریم نکاح المحرم و کراهی خطبه ص ۲۵۳ نمبر ۱۳۳۵ ۱۸ (۳۳۵ می وند شریف می کراحرام کی حالت بیل حضرت میموند شریف کراد می کراحرام کی حالت بیل حضرت میموند شریف می کراحرام کراحرام

ترجمه : س اور جوروایت کی ہو اوطی ریحمول ہے۔

**خشو ہے: اما**م شافعی ٹے جوروایت بیان کی ہے اس کا مطلب سے ہے کہ احرام کی حالت میں نکاح نہ کر سے یعنی وطی نہ کرے۔اور بیتو سب کے نز دیک ہے کہ احرام کی حالت میں وطی نہ کرے ور نہ احرام فاسد ہوجائے گا۔

ترجمه: (١٥١٧) تكاح جائز بي جائيت ملمان باندى بوياكا بيباندى بو

تشرایج: حفیہ کے یہاں آزادمومنہ پرقدرت کے باوجود مسلمہ باندی سے بھی نکاح جائز ہادر کتابیہ باندی سے بھی نکاح جائز ہے،البتہ کتابیآ زاد سے بھی نکاح اچھانہیں ہے تو کتابیہ باندی سے کیے اچھا ہوگا!۔

وج: ـ (۱) اس آیت پی ہے۔ و السمحصنات من النساء الا ما ملکت ایمانکم کتاب الله علیکم و احل لکم ما وراء ذالکم ان تبتغوا باموالکم محصنین غیرمسافحین (آیت ۲۲ سورة النساء ۲) اس آیت پی ہے کہ کچیلی چوده عور تیں حرام ہیں باقی سب جائز ہیں ، جبکا مطلب بی نکلا کہ کتا ہی باندی ہے بھی نکاح کرنا طلل ہے۔ (۲) اس آیت پی اس کا شوت ہے ۔ فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و ثلث و ربغ (آیت ۳ سورة النساء ۲) اس آیت بی ہے کہ موات کے علاوہ جو عورت اچھی گے ان میں سے چارتک نکاح کرلو، جس ہملوم ہوا کہ کتا ہی باندی سے نکاح کرنا آیت میں ممنوع نہیں ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ کتا ہی باندی کتا ہی آزاد ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ کتا ہی باندی کتا ہی آزاد ہو اور کتا ہی آزاد سے نکاح ہر حال میں جائز ہے ، اس لئے آزاد مومنہ پر طاقت کے باوجود کتا ہی ہے نکاح جائز ہوگا ، اثر ہی ہے۔ عن اب مسرورة قال اصاء أهل الکتاب بمنزلة

# <u>\_ وقال الشافعيَّ لايجوز للحران يتزوج بامة كتابية لان جواز نكاح الاماء ضروري عندفي </u>

حسر ائسر ہم ۔(مصنف ابن ابی هدیدہ ،باب فی نکاح اماءاهل الکتاب ،ج ثالث ،ص۲۱۴ ،نمبر ۱۶۱۵) اس اٹر سے معلوم ہوا کہ کتابیہ باندی کتابیہ آزاد کی طرح ہے،اورمومنہ آزاد سے نکاح کرنے کی قدرت ہوت بھی کتابیہ آزاد سے نکاح جائز ہے،اس لکے مومنہ آزاد پرقدرت کے باوجود کتابیہ باندی سے نکاح جائز ہوگا۔

ترجمه : المام شافی فرمایا که زادملمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ کتا ہی جائز کی سے نکاح کرے اسلے کہ باندی سے نکاح کا جواز الکے زد یک مجوری کے درج میں ہے۔

تشریح: امام شافق کے یہاں آزاد مسلمان کے لئے کتابیہ باندی ہے کسی حال میں نکاح کرنا جائز نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ
آیت میں یہ ہے کہ آزاد مومنہ ہے نکاح کرنے کی طاقت نہ ہومثلام ہر وغیرہ نہ ہوتب جا کرمومنہ باندی ہے نکاح کرنے کی اجازت ہے، جس ہے معلوم ہوا کہ باندی سے نکاح کرنے کی طاقت نہ ہومثلام ہوا کہ باندی سے نکاح کرنے کی طاقت نہ ہو گئجائش مجوری کے درجے میں ہے، اور بیضر ورت مومنہ باندی سے پوری ہوگئ اس لئے کتابیہ باندی سے شادی کرنے کی اجازت نہیں ہوگی۔ موسوعہ میں عبارت بیہ ہوگی۔ موسوعہ میں عبارت بیہ ہوگی۔ موسوعہ میں عبارت میں ہے کہ کتابیہ السکت اب (موسوعۃ امام شافعی ، با بنکاح نساء احمل الکتاب وی کے کہ کا ہم میں عاشر بس ۱۵۲۳۵) اس عبارت میں ہے کہ کتابیہ باندی مسلمان کے لئے حرام ہے۔

 ع لما فيه من تعريض الجزء على الرق وقد اندفعت الضرورة بالمسلمة ولهذا جعل طول الحرة مانعا منه ع وعندنا الجواز مطلق لاطلاق المقتضي

المسلمین، جسابع بص۲۸۲ بخبر ۱۳۹۹) حضرت ابن عباس نفر مایا که مومنه باندی سے نکاح آزاد پر طاقت ندر کھنے کی صور سے
میں ہے۔ (۳) اس اثر میں بھی ہے ، عن مجاهد ، و من لم یستطع منکم طولا أن ینکح المحصنات المؤمنات
ف من ما ملکت أیمانکم من فتیاتکم المؤمنات (آیت ۲۵ بسورة النساء) قال لا ینبغی للحر المسلم أن ینکح
أمة من أهل الکتاب ر (مصنف ابن انی هیچ ، باب فی نکاح اماء اصل الکتاب، ج ثالث بص ۲۸ بنبر ۱۲۱۸ رسن بیق ، باب
لا تحل نکاح امة کتابیة مسلم بحال ، ج سابع ، ص ۲۸ بنبر ۱۲۰ ۱۳ اس اثر میں ہے کہ یا کدامن آزاد عورت سے نکاح کی طاقت نہ
رکتا ہوتو مسلمان باندی ہے شادی کرے ، اور کتا ہے باندی ہے تو نکاح کرے بی نہیں۔

قرجمہ: ٢ اس لئے کداس میں اپنے جز کوغلامیت پر پیش کرنا ہے، اورضر ورت مسلمان باندی سے بوری ہوگئ [اس لئے کتا ہیہ باندی سے نکاح جائز نہیں ہے ]اس لئے آزاد سے طاقت رکھنا باندی سے نکاح کے مانع ہے۔

تشریج: ۔ امام شافعی کی بیددلیل عقلی ہے، کہ باندی سے نکاح کرے گاتو اس کی اولا دغلام اور باندی ہے گی اور آقا کی مملوک ہوگی،
اس لئے باندی سے نکاح کرنے کا مطلب بیہوا کہ اپنے جز کور قیت اور غلام بننے پر پیش کرر ہا ہے جواجھا نہیں ہے، اور بیضر ورت
مسلمان باندی سے پوری ہوگئ اس لئے کتا بیہ باندی سے نکاح کرنا جا تزنیس ہوگا، یہی وجہ ہے کہ مومنہ باندی سے بھی اس وقت نکاح
کی اجازت ہوئی جبکہ آز ادعورت سے نکاح کی طاقت ندر کھتا ہو۔

**وجه**: اس اثر میں ہے کہ آزاد کی طافت رکھتا ہوتو مومنہ باندی ہے بھی نکاح نہ کرے. عن جابر بن عبد الله الله انه قال....، و من وجد صداق حرة فلا ینکحن امة ابدا ر (سنن بہتی، باب لاتکے امة علی حرة وتکے الحرة علی الامة ، جسابع ، ص ۲۸۵، نمبر ۱۲۰۰۳) اس اثر میں ہے کہ آزاد عورت سے نکاح کی طافت ہوتو باندی ہے بھی بھی شادی نہ کرے۔

ترجمه : س باريزدين كاجواز مطل الم التي كمقتفى كمطلق بونى كاجواز مطلق المائية

تشریح: ہار سنزویک کتابیاندی سے شاوی کرنامطلق ہے، لینی آزادمومنہ سے نکاح کی طاقت رکھتا ہوتہ بھی جائز ہے اور طاقت ندر کھتا ہوتہ بھی جائز ہے کیونکہ آیت کامفتضی مطلق ہے، لینی دوسری آیت سے پتہ چلتا ہے کہ کتابیہ سے نکاح کرنے کے لئے آزاد پر طاقت ندر کھناضر وری نہیں ہے اس لئے ہر حال میں کتابیہ سے نکاح کرسکتا ہے، آیت بیگر رچکی ہے۔ و احل لکم ما وراء ذالکم ان تبت فوا باموالکم محصنین غیر مسافحین (آیت ۲۳ سور قالنساء می) اس آیت میں ہے کہ پچھلی چودہ عور تیں حرام ہیں باتی سب جائز ہیں، جمکا مطلب بی نکا کہ کتابیہ باندی ہے بھی نکاح کرنا طال ہے۔ (۲) اس آیت میں اس کا

الوصف (١٥١٨) والايتزوج امة على حرة القوله عليه السلام الاتنكح الامة على الحرة

ثبوت ہے. فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و ثلث و ربع (آیت ۳ سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کی مرات کے علاوہ جو گورت ہے اس سے نکاح جائز ہے، جسکا مطلب ہیہ کہ بغیر کسی قید کے کتابیہ باندی سے نکاح جائز ہے۔ اور امام ثافعیؓ نے جو آیت پیش کی ہے اس کا مطلب ہیہے کہ آزادمومنہ پر نکاح کی قدرت رکھتے ہوئے باندی سے شاوی کرنا اتنا اچھائیس ہے تاہم جائز ہے۔

ترجمه : سے اوراس میں آباندی ہے نکاح کرنے میں آزاد جز حاصل کرنے ہے رکنا ہے، جز کوغلام بنانانہیں ہے، اور مرد کے لئے جائز ہے کہ بالکل اولا دبی کوحاصل نہ کرے ہتو اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ آزادگی کے وصف کوحاصل نہ کرے۔ تشدویج : یامام شافع کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ باندی سے شادی کرنا اپنی اولا دکوغلامیت کے لئے پیش کرنا ہے،

اس کا جواب دیاجار ہاہے کہ غلامیت پر پیش کرنانہیں ہے، بلکہ آزاد سے شادی نہ کر کے آزاد اولا دحاصل کرنے سے رکناہے، یعنی

یوں کہتے کہ آزاد اولا دحاصل نہیں کرنا چاہتا، اورانسان کے لئے بیاجازت ہے کہ وطی کے وقت عزل کر کے بالکل اولا دہی حاصل نہ

کرے، تو اس کی تخیائش بدرجہ اولی ہوگی کہ وہ آزاد صفت والی اولا دحاصل نہ کرے، بلکہ غلام صفت والی اولا دحاصل کرلے، اس لئے

کتابیہ باندی سے شادی جائز ہوگی۔

الغت: ضروری: مجبوری کے دریج میں ۔الرق: غلامیت ۔طول: آزاد سے نکاح کرنے کی طاقت ۔مقتضی: اس کا تقاضا میہ ہے۔ اصل: اصل اولا د۔الوصف: آزاد وصف والی اولاد۔

ترجمه : (۱۵۱۸) اورآزاد كورت يرباندى سے شادى كرنا جائز نيين ہے۔

ترجمه : ا حضورعليه السلام كقول كى وجهسة زادير باندى سے شادى فكرے

تشرایج: نکاح میں آزاد عورت ہوتو اس پر باندی ہے نکاح کرنا جائز نہیں ہے، حضور کے قول کی وجہ ہے،

 ع وهو باطلاقه حجة على الشافعي في تجويز ذلك للعبد وعلى مالكٌ في تجويزه برضاء الحرة عولان للرق اثرا في تنصيف النعمة على ما نقرره في الطلاق ان شاء الله فيثبت به حل المحلية في حالة الانفراد دون حالة الانضمام

ہے کہ آزاد تورت نکاح میں ہوتو باندی سے شادی نہ کرے۔ (۳) اس آیت کے اشارے سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ و من لسم یست طع منکم طولا ان ینکح المحصنات المؤممنات فمن ما ملکت أیمانکم من فتیاتکم المؤمنات ۔ (آیت ۱۵، سورة النساء ۲۰) اس آیت میں ہے کہ آزاد تورت کی طاقت نہ رکھتا ہوت باندی سے شادی کرے ، اور یہاں تو آزاد تورت اس کے نکاح میں ہاس لئے بدرجہ اولی باندی سے نکاح جائز نہ ہوگا (۲۰) یہ حدیث انسانی فطرت پر ہے ، آزاد تورت رہتے ہوئے باندی سے شادی کرے تو اس میں اس کی تو بین ہے اور اس کی فطرت پر داشت نہیں کرے گی اس لئے حدیث میں ہے کہ آزاد تورت برباندی سے شادی کرے تو اس میں اس کی تو بین ہے اور اس کی فطرت پر داشت نہیں کرے گی اس لئے حدیث میں ہے کہ آزاد تورت برباندی سے شادی نہ کرے۔

ترجمه : ٢ يه صديث مطلق ہونے كى وجہ سے امام شافع پر ججت بے غلام كے لئے اس كے جائز ہونے كے بارے ميں ، اور امام مالك پراس كے جائز ہونے ميں آزادكى رضامندى سے۔

تشریع : امام شافع گی رائے ہے کہ آزاد آدی کے پاس آزاد تورت ہوی ہوتو اس پر باندی سے نکاح نہیں کرسکتا ہیکن غلام آدی کے پاس آزاد تورت ہوی ہوتو اس پر باندی سے نکاح کرسکتا ہے۔اور امام مالک گی رائے ہے کہ آزاد ہوی راضی ہوتو اس پر باندی سے نکاح کرسکتا ہے۔اور امام مالک گی رائے ہے کہ آزاد ہوی راضی ہوتو اس پر باندی سے نکاح کرسکتا ہے،ان دونوں پر اوپر کی حدیث جت ہے، کیونکہ حدیث مطلق ہے کہ آزاد عورت پر باندی کی شادی نہ کرے اس میں بیر قید نہیں ہے کہ آزاد ہوی کی رضامندی نہ ہوتو نہیں کرسکتا ہے،اور راضی ہوتو کرسکتا ہے۔

قرجمه: سے اوراس کے کروقیت نعت کے آو ھے کرنے میں اثر انداز ہوتی ہے، جیسا کہ ہم باب الطلاق میں ان شاء اللہ ثابت ہوگی ، جمع ہونے کی حالت میں نہیں۔

کریں گے، اس کے اسکیے ہونے کی حالت میں کی حالال ہونے میں ثابت ہوگی ، جمع ہونے کی حالت میں نہیں۔

تشری : کتاب الطلاق میں بیز کر کریں گے ، کہ غلامیت کی وجہ سے نعمت بھی آ دھی ہوجاتی ہے اور سر ابھی آ دھی دی جاتی ہے ، مثلا حدز نامیں غلام کو آ دھی میزا سو کے بجائے ہی کو ٹرے لگتے ہیں ، حد شرب میں بھی اسی کو ٹرے کے بجائے اس کا آ دھا چالیس کو ٹرا گتا ہے، اسی طرح اس کی نعمت بھی آ دھی ہوجاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ آزاد مر دچار عور توں سے شادی کر سکتا ہے تو غلام صرف دوعورت میں طلاق سے مغلظہ ہوجاتی ہے۔ اس لئے قاعدہ یہ ہو کہ غلام صرف باندی کر سکتا ہے ، آزادہ صرف باندی کر سے تو دوعور توں سے شادی کر سکتا ہے ، اس کے خاعدہ یہ ہو کہ غلام صرف باندی کر سے تو دوعور توں سے شادی کر سکتا ہے ، اور آزاد سے شادی کر سے تو دوعور توں سے شادی کر سکتا ہے ، اور آزاد سے شادی کر سے تو دوعور توں سے شادی کر سکتا ہے ،

فسل في بيان المحرمات

(١٥١٩) ويبجوزتزوج الحرة عليه آلقوله عليه السلام تنكح الحرة على الأمق ولانها من المحللات في جميع الحالات اذلا منصف في حقها

اس لئے رقبت کااثر ظاہر ہوگا اور نعمت آدھی ہوجائے گی ،کیکن آز اداور باندی دونوں کے ساتھ شادی کا معاملہ ہوتو اس میں آز اداور غلام میں کوئی فرق نہیں ہوگا اور کے لئے بھی یہی ہوگا کہ آز ادعورت پر باندی سے شادی نہ کر بے قالم کے لئے بھی یہی ہوگا کہ آز ادعورت برباندی سے شادی نہ کرے۔

الغت: تنصیف النعمة: نعمت آدهی ہوجاتی ہے۔ حل المحلیة فی حالة الانفراد: اس عبارت کا ایک مطلب ہے کہ رقیت کی وجہ ہے باندی کے حق میں نعمت آدهی اس طرح ہوگی کہ آزاد کورت پہلے ہے نکاح میں ہوتو باندی ہے نکاح نہیں کر سکتا۔ اور دوسرامطلب ہے ہے کہ غلام صرف آزاد کورت سے شادی کر بے تورقیت کی وجہ سے نعمت آدهی ہوگی اور صرف دو آزاد کورت سے نکاح کر سکتا ہے ، اور صرف باندی سے شادی کر بے قصر ف دو باندی سے نکاح کر سکتا ہے۔ دون حالة الانضمام: اس عبارت کا مطلب ہے ہے کہ ملاکر آزاد اور باندی دونوں سے شادی کر بے تو کوئی فرق نہیں ہوگا، یعنی آزاد مرد آزاد اور باندی کے ہوتے ہوئے باندی سے شادی نہیں کر سکتا ، اس طرح غلام بھی آزاد ہیوی کے ہوتے ہوئے باندی سے شادی نہیں کر سکتا ، یعنی انفر ادکی صالت میں رقیت کا از سے شادی نہیں کر سکتا ، اس طرح غلام مرد کے تکم میں کوئی فرق نہیں ہوگا کہ دو ہی عورت سے شادی کر سکتا گا ، اور ملانے کی صورت میں کوئی فرق نہیں ہوگا ۔ آزاد مرد اور غلام مرد کے تکم میں کوئی فرق نہیں ہوگا ۔

ترجمه : (۱۵۱۹) اورباندی پرآزادے نکاح کرنا جائز ہے۔

ترجمه : ل حضور عليه السلام كقول كى وجه ك آزاد ي باندى برنكاح كياجا سكتا ب-

تشويج: پہلے ہے باندی فکاح میں ہوتو اس پرآ زادورت سے فکاح کرنا جائز ہے۔

وجه: (۱) صاحب بداید کی بیره دیث اوپر گرریکی ہے۔ عن عائشة قال قال رسول الله عَالَیْ .... تنزوج الحوة علی المحدة و لا تنزوج الامة و لا تنزوج الامة علی الحوة ر (دارقطنی ،باب کتاب الطلاق، جرائع ،ص۲۲، نمبر ۱۳۹۵ سنن بیعی ،باب لا تکی امن علی حرة و تکلی الامة و بر سابع ،ص ۲۸، نمبر ۱۰۰،۱۱۱ اس مدیث میں ہے کہ باندی نکاح میں بوتو اس پر آزاد ورت سے تکا حرف میں اس کوکوئی عارفیں ہوگا اس لئے آزاد ورت سے نکاح کرنے میں اس کوکوئی عارفیں ہوگا اس لئے آزاد ورت سے نکاح کرنے میں اس کوکوئی عارفیں ہوگا اس لئے آزاد ورت سے نکاح کرسکتا ہے۔

ترجمه : ٢ اس كئے كه آزاد كورت تمام حالات ميں حلال ہے اس كئے كه اس كے حق ميں آوھائيس ہے۔

تشريح: يديل عقلي ہے، كه باندى فكاح ميں ہوتب بھى آ زادعورت طلال ہاور نكاح ميں نه بوتب بھى طلال ہے، تو و وتمام حالات

فعسل في بيان المحرمات

(١٥٢٠) فن تنزوج امة على حرة في عدةٍ من طلاق بائن لم يجز العند ابي حيفة يويجوز عندهما لان هذا ليس بتزوج عليها وهو المحرم ولهذا لوحلف لا يتزوج عليها لم يحنث بهذا

میں حلال ہے، کیونکہ آزادعورت کے حق میں نعمت آ دھی نہیں ہے۔

تسرجه دی کی توام م ۱۵۲۰) اگر آزاد عورت کے طلاق بائند کی عدت میں باندی سے شادی کی توام م ابو صنیفہ کے نز دیک جائز نہیں ہے۔

تشرایج: بیمسئله اس اصول پر ہے کہ طلاق بائنہ کی عدت میں عورت شوہر کی بیوی رہتی ہے، پس جب آزاد عورت ابھی بیوی ہے تواس پر باندی سے شادی کرنا جائز نہیں ہوگا۔

قرجمه: ل يامام الوحنيفة كامسلك بـ

وجه: (۱) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علی قال لا یتزوج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق. (مصنف ابن ابی هیبة ۱۱۱ فی الرجل یکون تحد ارابع نسوة فیطلق احداهن من کره ان یژورج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق ، ج ثالث، ص ۵۱۵، نمبر ۱۹۷۵، نمبر ۱۹۷۵) اس اثر میں ہے کہ عدت گزرنے تک پانچویں سے شادی نہ کرے کیونکہ گویا کہ وہ ابھی اس کی بیوی موجود ہے۔ (۲) عن عصر ابن شعیب قال طلق رجل امرأة ثم تزوج اختها قال ابن عباس لمروان: فرق بینها وبینه حت سے تنقضی عدة التی طلق (مصنف ابن ابی شیبة ، ۱۱۱ فی الرجل یکون تحد الولیدة فیطنتها طلاقابا نافتر جحالی سیدها فیطا ها، اکر وجماان براہم ها؟ ج ثالث ، ص ۱۹۵، نمبر ۱۹۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار بیویاں ہوں اور ایک کوطلاق بائن دی تو جب تک آزاد کورت کی عدت نہ گر رجائے باندی سے شادی نمیس کرسکا، اس کی عدت نہ گر رجائے باندی سے شادی نمیس کرسکا، اس کی عدت نہ گر رجائے باندی سے نکاح کرنالازم آئے گا۔

اصول: طلاق بائد کی عدت میں کچھ نہ کچھ ہوی باقی رہتی ہے۔

قرجمه: ٢ صاحبين كنزويك جائز جاس لئے كهيآزاو پرنكاح كرنائيس ب،اورآزاد پرنكاح كرنا بى حرام ب،اس لئے اگرفتم كھائے كرآزاد پرنكاح كرنا بى حرام ب،اس لئے اگرفتم كھائے كرآزاد پرنكاح نبیس کرے گاتواس نكاح سے حانث نبیس ہوگا۔

تشریح: صاحبین کامسلک بیہ ہے کہ جب طلاق بائندوا قع ہوگئ تو آزاد دعورت اب نکاح میں نہیں رہی اس لئے اب باندی سے نکاح کرسکتا ہے، کیونکہ آزاد کے اوپر نکاح کرنا حرام ہے، اور وہ اب نکاح میں نہیں ہے۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ کسی نے تشم کھائی کہ میں آزاد کے اوپر باندی ہے نکاح نہیں کرونگا، پھر آزاد عورت کو طلاق بائن دے دی ، اور اس کی عدت میں نکاح کرلیا توقتم میں جانث نہیں ہوگا، جس ہے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کی عدت میں باندی ہے نکاح کرنا آزاد پر نکاح کرنا تہیں ہے۔

سرولابي حنيفة ان نكاح الحرة باق من وجه لبقاء بعض الاحكام فيبقى المنع احتياطاً مبخلاف السمين لان المقصود ان لايدخل غيرها في قسمها (١٥٢١) وللحر ان يتزوج اربعاً من الحرائر والاماء وليس له ان يتزوج اكثر من ذلك في القوله تعالىٰ فانكحوا ماطاب لكم من النساء مثنى

وجه: (۱) اس الرّعين اس كاثبوت بـ ان عروة بن زبير والقاسم بن محمد كانا يقولان في الرجل تكون عنده اربع نسوة فيطلق احداهن البتة انه يتزوج اذا شاء ولا ينتظر حتى تمضى عدتها. (سنن ليهقى ، بإب الرجل يطلق اربع نسوة له طلاقا با كتاحل له ان يتكح مكافعن اربعاج سالع بص ٢٣٣٠، نمبر ١٣٨٥ معنف ابن اني هية ١١٨من قال لاباً س ان يتزوج الخامسة قبل انقضاء عدة التى طلق ج فالث بص ١٥٥، نمبر ١٦٧٥) اس الرّ معلوم بواكه طلاق بائن دى بوتو اس كى عدت مرد في سيلم بإنبي يرعورت من شادى كرسكتا به اس طرح آزادكى عدت مين باندى سے نكاح كرنا جائز بوگا۔

اصول: طلاق بائد كاعدت مين بيوى ختم بوجاتى بـ

ترجمه: على الم ابوطنيف كادليل مد بكر كور وجدة زادكا نكاح باقى بيعض احكام كى باقى رہنے كى وجد سے اس لئے احتياط كطور ير نكاح كوننغ كرنا باقى رہے گا۔

تشریح: امام ابوصنیفه گی دلیل بی ہے کہ چاہے طلاق بائند ہوئی ہو پھر بھی عدت تک کسی نہ کسی در ہے میں وہ بیوی ہے، بہی وجہ ہے کہ عدت تک کسی نہ کسی در ہے میں وہ بیوی ہے، بہی وجہ ہے کہ عدت تک شوہر پر بیوی کا نفقہ لازم ہے، شوہر کوخت ہے کہ عدت کے اندر عورت کو گھر سے باہر نہ جانے وے، اس دوران بچہ بیدا ہوجائے تو یہ بچیشوہر کا شار ہوگا جسے معلوم ہوا کہ کسی نہ کسی در ہے میں بیوی ہے، اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس پر باندی سے شادی کرنا جائز نہ ہو۔

ترجمه: س بخلاف م كاس لئ كمقصوديه كاس كى بارى مين دوسراداخل فهور

تشریح: یام صاحبین کوجواب ہے جہم کھائی کہ آزاد پر باندی سے شادی نہیں کروں گا ہتو اس تسم کا مقصدیہ ہے کہ آزاد کورت کی باری میں باندی کوشر یک نہیں کروں گا ،اور جب طلاق بائنددے دی تو باندی اس کی باری میں شریک نہیں ہوئی اس لئے وہ تسم میں حانث نہیں ہوگا۔

قرجمه : (۱۵۲۱) آزادمرد کے لئے جائز ہے کہ چارآزادیا جارباندی سے شادی کرے، اوراس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس سے زیادہ فکاح کرے۔

قرجمه : إ الله تعالى كاقول. فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى و ثلث و ربع (آيت ٢٠٠٠ ورة النساء ٢٠) كى وجه اورتعداد برنص كرنااس برزيادتى سے روكنا ہے۔

وثلث ورباع والتنصيص على العدد يمنع الزيادة عليه ٢ وقال الشافعي لايتزوج الا اهة واحدة لانه ضرورى عنده

تشریح: آزادمر دچارآزاد مورتول سے نکاح کرسکتا ہے،اور جار باندیوں سے نکاح کرسکتا ہے،اس سے زیادہ سے نکاح نہیں کرسکتا ہاں اپنی مملو کہ باندی جتنی جا ہے رکھ سکتا ہے اور ان سب سے جماع کرسکتا ہے، آیت میں جارکی تصریح ہے یہ اس بات پر دلیل ہے کہ اس سے زیادہ جائز نہیں ہے چنا نچے حدیث میں اس کی وضاحت ہے کہ جار سے زیادہ جائز نہیں ہے۔

وجد: (۱) صاحب بدایی آیت ید. فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و ثلث و ربغ (آیت ۲۰ سورة النساء ۲۰) اس آیت میں ب کہ چارتک جا تر ب اس سے زیادہ نہیں۔ (۲) حدیث میں ہے۔ قال و هب الاسدی قال اسلمت و عندی شمان نسو۔ قال فذکرت ذالک للنبی علی النبی النبی علی النبی ال

قرجمه: ٢ ام مثافی نے فرمایا که ایک بی باندی ہے نکاح کرسکتا ہے، اس لئے که انکے یہاں یہ مجبوری کے درج میں ہے۔

تشریع : امام شافی کے یہاں دو شرطوں کے بعد مجبوری کے درج میں باندی ہے نکاح کرسکتا ہے، اور چونکہ یہ مجبوری ایک باندی کے نکاح ہے ختم ہوجاتی ہے اس لئے ایک بی باندی سے نکاح جائز ہے اس سے زیادہ نہیں۔[۱] پہلی شرط یہ ہے آزاد کورت کی طاقت نہ رکھتا ہو، یعنی اس کا مہر پاس نہ ہو، [۲] دوسری شرط یہ ہے کہ زنا میں بتلاء ہونے کا خطرہ ہوت باندی سے نکاح کرسکتا ہے،
اور وہ بھی مسلمان باندی سے نکاح کرسکتا ہے، تتا بیہ باندی سے توکسی حال میں نکاح نہیں کرسکتا ہو موجہ میں عبارت یہ ہے۔ قال :
و لو ابتدا نکاح امتین معا کان نکاحهما مفسو خوا بلا طلاق و بیتدی نکاح آیتهما شاء اذا کان ممن له نکاح الاماء۔ (موسوعۃ امام شافی باب ماجاء فی منع اماء السلمین ، ج عاشر ، ص ۱۳۱ نہ بر ۱۵۲۹ اس عبارت میں ہے کہ دوباند یوں سے نکاح کیاتو دوسری کا نکاح فاسد ہوجائے گا۔ اس لئے ایک بی باندی سے نکاح جائز ہے۔

وج: (۱) و من لم یستطع منکم طولا ان ینکح المحصنات المؤممنات فمن ما ملکت أیمانکم من فتیاتکم المحصنات المؤممنات فمن ما ملکت أیمانکم من فتیاتکم المحصنات ر آیت ۲۵ بروز النمای اس آیت میں قید ہے کہ آزادمومنہ نائل کرنے کی طاقت نہ ہوت مومنہ باندی سے نکاح کرسکتے ہو اس لئے آیک بی باندی کافی ہے۔ (۲) اس الرق میں ہے کہ آیا بی بی باندی سے نکاح جائز ہے ۔ عن ابن عباس قال لایتزوج المحر من الاماء الا واحدة ۔ (سنن بیق باب لائکے امد علی امد ، جسالع بی ۲۸ بنبر ۱۰۰۰ (اس الرق میں ہے کہ آزاد آدی مجوری کے درج میں آیک بی باندی سے نکاح باب لائکے امد علی ایک بی باندی سے نکاح

عروالحجة عليه ماتلونا اذ الامة المنكوحة ينتظمها اسم النساء كما في الظهار (٢ ١٥٢٢) ولا يجوز للعبد ان يتزوج اكثر من اثنين في إوقال مالك يجوز لانه في حق النكاح بمنزلة الحر عند حتى ملكه بغير اذن المولى

کرسکتاہے۔

ترجمه : سع اورامام شافعی کے اوپر جمت وہ آیت ہے جوہم نے تلاوت کی، اس کئے کمنکوحہ باندی بھی نساء کے نام میں شامل ہے، جیسا کہ آیت میں شامل ہے۔

تشرت : سیام مثافی کوجواب ہے آیت ، فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و ثلث و رباع (آیت مرسورة النساء مثنی و ثلث و رباع (آیت مرسورة النساء میں آزاد بیوی بھی شامل ہے، چار کورتوں سے نکاح کر سکتے ہو چاہے آزاد ہو چاہے باندی ہو، جیسے ظہار کی آیت میں شامل ہے اور اس میں آزاد بیوی اور باندی شامل ہے، آیت میہ الندین یا طاهر و من باندی ہو، جیسے ظہار کی آیت میں شاء کالفظ ہے اور اس میں آزاد بیوی اور باندی شامل ہے، آیت میں دون لما قالوا فتحریو رقبة من قبل أن يتمآسا (آيت ميسورة المجاولة ۵۸) اس آيت ميں شاء سے آزاد اور باندی دونوں بیوی مراد ہے۔

ترجمه: (۱۵۲۲) غلام کے لئے جائز نہیں ہے کدوے زیادہ سے نکاح کرے۔

وجه: (۱) اس الرس سے ان علیا کان یقول لا ین کح العبد فوق اثنتین ۔ (مصنف ابن ابی شیبة ، باب نی المملوک کم ینز وج من النساء، ج ثالث بص ۱۵۲۱ بنبر ۱۲۰۲ سنن بیبی ، باب نکاح العبد وطلاقه ، ج سابع ، ص ۲۵۸ بنبر ۱۳۸۹ اس الرس سے کہ غلام دو بیوی سے زیادہ سے شادی نہ کر ۔ (۲) عن عمر بن الخطاب "انه قال ینکح العبد امر أتین و اس الرس سے کہ غلام دو بیوی سے زیادہ سے شادی نہ کر سے درس الم تکن تحیض فشہرین أو شهر و نصف . (سنن بیبی ، باب نکاح العبد وطلاقه ، ج سابع ، ص ۲۵۵ ، نبر ۱۳۸۹ ) اس الرس سے کہ غلام دو سے زیادہ سے نکاح نہ کر ۔ (۳) دیل عقلی بیہ کہ غلام کی نعمت بھی آدھی ہوتی ہے ، اس لئے آزاد چار عور توں سے نکاح کرسکتا ہے تو غلام اس سے آدھا دو عور توں سے نکاح کر ۔ ۔ تعرب میں آزاد کی طرح ہے بہی تعرب کہ آتا کی اجازت کے بغیرہ و نکاح کاما لک ہے۔

تشریح: امام مالك فرمات بين كه زاد كي طرح غلام بهي جارعورتون سے تكاح كرسكتا ہے۔

وجه : (۱) انکی دلیل میہ ہے کہ غلام انسان ہو اور نکاح انسانی حق ہے، تو جس طرح آزاد انسان ہونے کی وجہ ہے چار عور توں سے نکاح کرسکتا ہے، چنانچدا کے یہاں نکاح کامعا ملہ غلام کے سے نکاح کرسکتا ہے، چنانچدا کے یہاں نکاح کامعا ملہ غلام کے

ع ولنا ان الرق منصف فيتزوج العبد اثنين والحر اربعاً اظهاراً لشرف الحرية على الله الحري العلق الحر احدى الاربع طلاقا بائنا لم يجز له ان يتزوج رابعة حتى تنقضى عدتها

ہاتھ میں ہے،اوروہ آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرسکتا ہے۔ (۲)اس اثر میں ہے۔ عن خیالید بین ابی عموان قال سالت سیالیمیا و المقاسم عن العبد کم یتزوج ؟ فقالا: اربعا. (مصنف ابن ابی هیپة ،باب فی المملوک کم پیڑوج من النساء، ج ٹالث جس ۴۵۱ بنبر ۱۲۰۳۷)اس اثر میں ہے کہ غلام چارعورتوں سے نکاح کرسکتا ہے۔

ترجمه : ٢ مارى دليل يه ب كه غلاميت نعمت كوآدهى كرنے والى ب،اس لئے غلام دو سے نكاح كرے،اورآزاد جارے آزاد گارے آ آزادگى كيشرف كوظام كرنے كے لئے۔

تشواج : ہماری دلیل عقلی یہ ہے کہ غلامیت نعمت کوآ دھی کرتی ہے اس لئے غلام دوعورتوں سے نکاح کرسکتا ہے اور آزاد آ دمی جار سے نکاح کرسکتا ہے، آزادگی کے شرف کو ظاہر کرنے کے لئے۔

ترجمه: ٣ اگرآزادمردنے چار میں ہا کیکوطلاق بائنددیا تو اس کے لئے اگلی ہے تکاح جائز نہیں ہے یہاں تک کہ چوقی کاعدت گزرجائے۔

تشوریج: ایک آزادآدی کے پاس جاریویاں تھیں،ان میں سے ایک کوطلاق بائندی تو جب تک اس کی عدت نہ گزرجائے اگل سے شادی کرنا جائز نہیں ہوگا۔

وجهه: (۱) اس کی وجه به که جب تک طلاق با کند کی عدت گر اردی ہوہ گورت کی نہ کی درج میں اس کی ہوی ہے، اور بیک وقت چار ہویوں سے زیادہ نکاح میں نہیں رکھ سکتا اس لئے چوشی کی جب تک عدت نگر رجائے اگل سے نکاح نہیں کرسکتا۔ وجہ:۔(۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے ۔عن علی قال لا یتزوج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق . (مصنف ابن ابی هیبة ۱۱۱ فی الرجل یکون تحت اربع نسوة فیطلق اصداهن من کرہ ان پر ورج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق ،ج ثالث، ص کا ۵، نمبر ۱۹۷۵) اس اثر میں ہے کہ عدت گر رنے تک پانچو یں سے شادی نہ کرے کیونکہ گویا کہ وہ ابھی اس کی بیوی موجود ہو اس اثر میں ہے کہ عدت گر رنے تک پانچو یں سے شادی نہ کرے کیونکہ گویا کہ وہ ابھی اس کی بیوی موجود ہو ان اس اثر میں بھی ہے۔عن عمر ابن شعیب قال طلق رجل امر أة ثم تزوج اختها قال ابن عباس لمروان: فرق بینها و بینه حتی تنقضی عدة التی طلق (مصنف ابن ابی شیبة ،۱۱۱ فی الرجل کیون تحد الولیدة فیطاتھا طانا قابا کنافتر جح فرق بینها و بینه حتی تنقضی عدة التی طلق (مصنف ابن ابی شیبة ،۱۱۱ فی الرجل کیون تحد الولیدة فیطاتھا طانا قابا کنافتر جح الی سیدھافیطا ھا، اگر وجھا ان براجھا ؟ ج ثالث ،ص ۱۱۸ نی نبر ۱۹۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار ہویاں ہوں اور ایک کوطان ق بائن دی تو جب تک اس کی عدت نگر رجائے یا نجو یں سے شادی نہیں کرسکتا۔ اور اس طرح اس کی بہن سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔ اور اس طرح اس کی بہن سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔ اس فی جائے کی عدت نگر رہائے کیا تھی نہر کی جائی ہوں ہوں کہ بائی دی تھی شادی نہیں کرسکتا۔ اور اس طرح اس کی بہن سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔ اس فی بین سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔ اس فی کیس کرسکتا ہوں کر بیا گور کی بین سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔ اس فی بین سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔ اس فی نہیں کرسکتا۔ اس فی نہیں کرسکتا ہوں کی بیا کی بین سے بھی شادی نہیں کرسکتا ہوں کر بیا کر سکتا کی بین سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔ اس فی نہیں کرسکتا کی بین سے بھی شادی نہیں کرسکتا کی بیا کر سکتا کی بین سے بھی شادی نہیں کرسکتا کی بیا کر سکتا کی بیا کر سکتا کر سکتا کر سکتا کی بیا کر سکتا کر سکتا کر سکتا کی بیا کر سکتا کر سکتا کی بیا کر سکتا کر سکتا کر سکتا کر سکتا کی بیا کر سکتا کر ب

فعسل في بيان المحرمات

م وفيه خلاف الشافعي وهو نظير نكاح الاخت في عدة الاخت (١٥٢٣) قال وان تزوج حبلي من زناء جاز النكاح ولايطأها حتى تضع حملها ﴾ إوهذا عند ابي حنيفة ومحمد ً

ترجمه: سي اسيس امام شافعي كااختلاف ب،اورشل بي بهن كونكاح كابهن كى عدت يس-

تشریح: اسبارے میں امام شافق کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چوتھی بیوی کوطلاق بائندی ہوتو وہ بالکل الگ ہوگئ اس لئے اس کی عدت میں اگلی عورت سے نکاح کرسکتا ہے، اس طرح پہلے بھی مسئلہ نمبر ۱۵۱ میں گزرا کہ ایک بہن کوطلاق بائندی ہو اور وہ عدت میں ہوتو اس وقت اس کی بہن سے امام شافع کے یہاں نکاح کرسکتا ہے اور امام ابوطنیفہ کے یہاں نہیں کرسکتا۔

وجه: (۱) اس الرجل بقو لا نفى الرجل تكون عروة بن زبير والقاسم بن محمد كانا يقو لان فى الرجل تكون عنده اربع نسوة فيطلق احداهن البتة انه يتزوج اذا شاء ولا ينتظر حتى تمضى عدتها. (سنن ليبقى ،باب الرجل يطلق اربع نسوة ليطلق المن كالرجل يطلق اربع نسوة ليطلق المن كالرجل يطلق اربع نسوة ليطلق باكامل التنكم مكاض اربعاج سابع بم ٢٣٣٥ بنبر ١٣٨٥ بنبر ١٣٨٥ بنبر ١٣٨٥ بنبوتواس كى بأس ان يتزوج الخامسة قبل انقضاء عدة التي طلق ج نالث بم ١٥٥ بنبر ١٢٥ ١١ اس الربع علوم بهوا كه طلاق بائن دى بهوتواس كى عدت كرر في سي بهي شادى كرسكا بي يورت سي شادى كرسكا بي الدوراس كى بهن سي بهي شادى كرسكا بي اس كي كدوه كويا كرببت سي احكام مين بيوي نبين ربى -

ترجمه : (۱۵۲۳) اگرزنا سے حاملہ ورت سے زکاح کیا تو جائز ہے لیکن وضع حمل تک اس سے وطی نہ کرے۔

ترجمه : إ بيامام الوحنيفة أورامام مُدَّك يبال ب

تشوایج: عورت زناے عاملہ ہواس حال میں کوئی اس سے نکاح کرنا چاہے تو امام ابو حنیفہ اورام م محر کے نزد یک کرسکتا ہے، البتہ جب تک بچہ بیدا نہ ہوجائے اس سے وطی نہ کرے۔۔ ماء: یہاں پانی سے مراد آتا یا شوہر کی منی ہے زرع: کھیتی۔

وجه: (۱) تکاح کرناس لئے جائز ہے کہ یکی کی منکو دنہیں ہے، اور محرمات میں سے بھی نہیں ہے، یان کورتوں میں ہے جن سے تکاح کرنا جائز ہے۔ (۲) آیت میں ہے کہ مرمات کے علاوہ سے نکاح جائز ہے۔ و السمح صنات من النساء الا ما ملکت ایسمانکم کتاب الله علیکم و احل لکم ما وراء ذالکم ان تبتغوا باموالکم محصنین غیر مسافحین (آیت میں ہے کہ پچلی چودہ کورتیں حرام ہیں باقی سب جائز ہیں، جرکا مطلب یونکا زناسے حاملہ سے آیت ۲۲ سورة النساء ۲۲) اس آیت میں ہے کہ پچلی چودہ کورتیں حرام ہیں باقی سب جائز ہیں، جرکا مطلب یونکا زناسے حاملہ سے بھی نکاح کرنا طال ہے (۳) اس عمل کے وقت نکاح نہیں کر سکتے جو ثابت النسب ہے، اور زنا کا حمل ثابت النسب نہیں ہے اس کے ان کے لئے پھر ہے، یا وہ کے اس سے نکاح ہوسکتا ہے، اس حدیث میں ہے کہ زنا کا حمل ثابت النسب نہیں ہے۔ حدیث میں ہے کہ زائی کے لئے پھر ہے، یا وہ کورم ہے۔ عن عائشہ انہا قالت اختصم سعد بن ابی وقاص و عبد بن زمعة فی غلام فقال سعد ہذا یا رسول

٢ وقال ابو يوسف النكاح فاسد وان كان الحمل ثابت النسب فالنكاح باطل بالاجماع لابي يوسف ان الامتناع في الاصل لحرمة الحمل وهذا الحمل محترم لانه لاجناية منه ولهذا لم يجز اسقاطه

الله ابـن اخـي عتبة بن ابي وقاص عهد الى انه ابنه انظر الى شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخي يا رسول الله ولـ دعـلـي فـراش ابـي مـن وليـدتـه فـنـظو رسول الله عَلَيْكُ الى شبهه فراي شبها بينا بعتبة فقال هو لك يا عبد،الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجبي منه يا سودة بنت زمعة قالت فلم يرسودة قط ـ (مسلم شريف، باب الولدللفراش وتو قی الشیھات ،ص ۴۷۰ ،نمبر ۱۳۵۵ ۱۳۷۷ برابو داؤ دشریف، باب الولدللفراش ،ص ۱۳۷۷ ،نمبر۲۲۷ ) اس حدیث میں ہے کہ زانی کیلئے پھر ہے۔ (۴) اس حدیث میں ہے زنا ہے پیداشدہ بچہ باپ کاوارث نہیں ہوگا کیونکہ وہ ثابت النسب نبير ب.عن ابن عباس انه قال قال رسول الله عَلَيْكُ لا مساعاة في الاسلام من ساعي في الجاهلية فقد لحق بعبصبيتيه و من ادعي وليدا من غير رشدة فلا يرث و لا يورث . (ابوداودشريف،باب في ادعاءولدالزنا،ص٣٢٨،تمبر ۲۲۲۳)اس حدیث میں ہے کہ زنا سے بیداشدہ او لادعورت کا ہے کسی مرد کانبیں ہے،اس لئے وہباپ کاوار شنہیں ہوگا۔ (۵)اس حدیث میں زنا سے حاملہ سے تکاح کیا اور حضور نے اس کامبر بھی ولوایا ،جس سے معلوم ہوا کہ تکاح جائز ہے۔ عن سعید بن المسيب عن رجل من الانصار يقال ابن أبي السوى ،من اصحاب النبي عَلَيْكُ و لم يقل من الانصار ثم اتـفـقوا يقال له بصرة قال تزوجت امراة بكرا في سترها فدخلت عليها فاذا هي حبلي ، فقال النبي عَلَيْكُ ا لها الصداق بما استحللت من فرجها ، و الولد عبد لك فاذا ولدت قال الحسن ،فاجلدوها . ( الإداور شريف، باب الرجل يتزوج المرأة فيجد هاحبلي ،ص ٨٠٠٩، نمبر ٣١٣١ رسنن بيهقي ، باب لاعدة على الزامية ، ومن تزوج امراة حبلي من زنا کم نسخ النکاح، جسالع مص۲۵۸، نمبر ۱۳۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زناسے حاملہ سے نکاح جائز ہے۔ (۲) البنداس سے وطی اس لئے نہرے کہ دوسرے کی کھیتی میں اپنایانی ڈالنا ہوگا، جوممنوع ہے، حدیث میں ہے. عن رویفع بن ثابت الانصاری قال قام فينا خطيبا قال أما انبي لا اقول لكم الا ما سمعت رسول الله عَلَيْتُ يقول يوم حنين قال لا يحل لامري يؤمن بالله و اليوم الآخر ان يسقى ما ئه زرع غيره . يعني اتيان الحبالي . ولا يحل لامري يؤمن بالله و اليهوم الآخير أن يقع على أمرأة من السببي حتى يستبرئها \_(ابوداودشريف، باب في وطءالسبايا، ١١٥٨ مبر ٢١٥٨ / تر مذی شریف، باب ما جاء فی الرجل پشتری الجاربیة وهی حمل ،ص ۱۲۷، نمبر ۱۱۳۱) اس حدیث میں ہے کہ دوسرے کاحمل ہوتو اس عورت ہے وطی نہ کرو۔

ترجمه: ٢ حضرت امام ابويوسف يُف فرمايا كذكاح فاسد به، اورا كرحمل ثابت النسب بوتوبا لاجماع ذكاح باطل ب، امام ابو

سرولهما انها من المحللات بالنص وحرمة الوطى كيلا يسقى ماؤه زرع غيره سروالامتناع في ثابت النسب لحق صاحب الماء ولا حرمة للزاني

یوسف کی دلیل میہ ہے کہ نکاح سے رکنااصل میں حمل کی عزت کی وجہ سے ہے، اور میے ملمحترم ہے، اس لئے کے حمل کا کوئی جرم نہیں ہے، اس لئے اس حمل کوسا قط کرنا چائز نہیں۔

تشریح: حضرت امام ابو بوسف نے فرمایا کہ ذناہے حاملہ عورت سے نکاح کرنے سے نکاح نہیں ہوگا، وہ باطل ہوگا۔ آگے ایک قاعدہ کلیہ بیان کیا ہے کہ اگر حمل کانسب ثابت ہوتو تینوں اماموں کے نزدیک اس عورت سے نکاح حرام ہوگا۔

وجه: (۱) امام ابولیسف کی دلیل بید به کدیتمل اگر چرثابت النسب نبیس به کین محترم به به بی وجد به کداس کوساقط کرنا اور گرانا جائز نبیس به اور حمل کے احترام کی وجد سے نکاح نا جائز ہوگا (۲) اس آیت میس اس کا ثبوت به المؤمنین به ایس اس کو الا زان أو مشرک و حرم ذالک علی المؤمنین به (آیت سیسورة النور ۲۳) اس آیت میس به کدمونین کے لئے زانیہ سے نکاح حرام به اور حمل ہونا زنا کا اثر به اس لئے امام ابو بوسف زانیہ سے نکاح حرام به اور حمل ہونا زنا کا اثر به اس لئے امام ابو بوسف زانیہ سے تکاح فاسد کہتے ہیں۔

ترجمه : ع الم ابوصنیفداورا م محرگی دلیل بین کرآیت کی وجہ نے زائی عورت حلال میں سے ہے[اس لئے اس نے اک جاکز ہے] اور وطی حرام ہےتا کداینے یانی سے غیر کی کھیتی سیراب کرنالازم ندآئے۔

تشریخ:۔ اوپرآیت. و احل لکم ما وراء ذالکم ان تبتغوا باموالکم محصنین غیر مسافحین (آیت ۲۲ سورة النساء سری ایک اس سے دکل جائز ہے، لیکن وضع حمل تک اس سے دکل میں گزری جس سے معلوم ہوا کدیر عورت کسی کی منکو حزمیں ہے اس لئے اس سے ذکاح جائز ہے، لیکن وضع حمل تک اس سے دکل اس سے دکل اس کے دوسر کے کاحمل ہے اور دوسر سے کے حمل کے وقت اس میں اپنایانی ڈالنا ٹھیکٹیس ہے۔

ترجمه: سم اور ثابت النب مين نكاح سركنا پانى والے كون كى وجدسے ب، اور زانى كى كوئى عزت نہيں ب[اس لئے نكاح جائز ب]

تشریح: یامام پوسف کوجواب ہے کہ جس عمل کا نسب ثابت ہے اس سے زکاح کرنا اس لئے ناجائز ہے کہ عمل کے باپ کاحق ہے، اور زانی کا کوئی حق نہیں ہے وہ تو حدیث کی بنا پرمحروم ہے اس لئے زانیہ کے حاملہ ہوتے وقت نکاح درست ہے۔

نوت : ان اوگوں کا حمل فابت النسب ہے[ا] کا فرکی بیوی ہواور قید ہوکر اور باندی بن کرآئی ہوتو اس کا حمل کا فرباپ سے فابت النسب ہے ۔ اس صورت میں جب تک پیٹ میں حمل ہے اس کا آقاباندی ہونے کی حیثیت سے اس سے وطی نہیں کرسکتا۔[۲] اور اگر اس باندی کا نکاح کسی سے کرانا چاہے تو حمل کی حالت میں کسی سے نکاح جا تر نہیں۔[س] آقاکام ولد ہے اور آقاسے حاملہ

(۱۵۲۴) فيان تروج حاملا من السبى فالنكاح فاسد في الانه ثابت النسب (۵۲۵) وان زوج أم ولده وهي حامل منه فالنكاح باطل في الانها فراش لمولاها حتى يثبت نسب ولدها منه من غير دعوة فلو صح النكاح لحصل الجمع بين الفراشين

ہو چکی ہے تو حمل کی حالت میں کسی سے نکاح کرانا جائز نہیں ، کیونکہ اس کاحمل آتا سے ثابت النسب ہے۔

وجه: (۱) اس صدیث میں ہے بیوت ہے. عن سعید الحدری و رفعه انه قال فی سبایا أوطاس لا توطأ حامل حتی تست و لا غیر ذات حمل حتی تحیض حیضة ۔ (ابوداووشریف،باب فی وطءالبایا، اس،نبر ۲۱۵۷) اس صدیث میں ہے کہ بات النب حاملہ سے وطی نہ کی جائے۔

قرجمه : (۱۵۲۴) اگراليى عورت كا نكاح كرايا جودار الحرب يكرفار بوكراكى بواوروه حامله بوتو تكاح فاسد ب

قرجمه: إ اس ك كديرًابت النب ب-

تشریح: دارالحرب سے گرفتار ہوکرآئی یعنی قید ہوکراور باندی ہوکرآئی اور وہ حاملہ ہے تواس کا دوسر سے سے نکاح کرانا جائز خہیں ہے، اس لئے اس حمل کا نسب کا فرباپ سے ثابت ہے، بکی پیدا ہونے کے بعد چونکہ بیٹورت آتا کی باندی ہے اور اختلاف دارین کی وجہ سے پہلانکاح ٹوٹ چکا ہے اس لئے آتا کو بیش ہے کہ خود وطی کرے، اور بیٹھی حق ہوگا کہ کسی دوسر سے سے نکاح کرا دے۔

قرجمه : (۱۵۲۵) اوراگرام ولد سے شادی کرایا اور وہ حاملہ بے قواس کا نکاح باطل ہے۔

قرجمه : السلے كدورة قاكافراش بے يہاں تك كد بغير دعوے كے بھى اس كانسب ثابت ہے، پس اگر تكاح ميح موجائة دوفراش كاجمع مونالازم موگا۔

تشریح: ام ولداس باندی کو کہتے ہیں کہ اس سے پہلے آتانے بچہ پیدا کیا ہواور یہ بھی کہا ہو کہ یہ بچہ میرا ہے، اس کوام ولد کہتے ہیں، ام ولد آتا کا فراش ہواور اس سے اگلاکوئی بچہ پیدا ہوگا تو آتا کے بغیر دعوی کئے ہوئے بھی بچہ کا نسب ثابت ہوگا، یہ ام ولد آتا سے حاملہ ہوتو اس حال میں دوسر سے سے تکاح کرانا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اگر نکاح جائز قرار دیا جائے و وفراش کا جمع ہونا لازم آئے گا، ایک آتا کا فراش ہونا اور دوسر اشو ہر کا فراش ہونا اور یہ درست نہیں ہے، اس لئے حاملہ ام ولد کا نکاح باطل ہے۔

اصول: ثابت النسب حاملة كانكاح باطل بـ

النفت: فراش: كا ترجمه بي چھونا، يهال مراديه بكاس سے جو بچه بيدا موگاوه بغيرد كوى كے بھى وطى كرنے والے كا موگا،اس كئے كدوه اس كى فراش بے ينتى بنى كرد، يہ كہدے كريہ بچ ميرانيس ہے۔ ع الا انه غير متأكد حتى ينتفى الولد بالنفى من غير لعان فلايعتبر مالم يتصل به الحمل (٢٥٢) قال ومن وطى جاريته ثم زوجها جاز النكاح للانها ليست بفراش لمولاها فانها لوجاء ت بولد لا يثبت نسبه من غير دعوة ع الا ان عليه ان يستبرأها صيانةً لمائه

ترجمه : ع مگریه که یفراش مؤکز نیس ہے فئی کرنے ہے بچے کی فئی ہوجائے گی بغیرلعان کے،اس لئے فراش معتبر نہیں جب تک کہاس کے ساتھ مل منصل نہ ہو۔

تشوای : ام ولد آقا کی فراش قو ہے لیکن کمزور فراش ہے، یہی وجہ ہے کہ آقادوس سے بچے کے بارے میں یہ کہد دے کہ یہ بچیمبرا نہیں ہے تو بغیر لعان کئے ہوئے بھی اس بچے کا نسب آقا سے ثابت نہیں ہوگا، پس چونکہ ام ولد کا فراش کمزور ہے اس لئے حمل کی حالت ہوتب تو دوسرے ہے نکاح کرانا جائز نہیں ہے، لیکن اگرام ولد کوحمل نہیں ہے تو دوسرے سے نکاح کرانا جائز ہے۔

ترجمه : (۱۵۲۲) کس نے اپنی بائدی ہے وطی کی پھراس کی شادی کرائی تو نکاح جائز ہے۔

ترجمه الاس لئے كو والى آتاكى فراش نہيں ہے، اس لئے كداكر بچد جنو آتاكے بغير دووى كے بچكانب ثابت نہيں ہوگا

تشریح: کسی کے فراش ہونے کا مطلب ہے کہ اگر بچہ بیدا ہوتو بغیراس کے دعوی کے بھی بچے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے ، آ قابا ندی سے وطی کرتار ہے اور ابھی تک ام ولد نہ بنی ہوتو وہ اس کی فراش نہیں ہوتی ، چنا نچوا گربا ندی سے بچہ پیدا ہوجائے تو جب تک آ قابینہ کے کہ میہ بچے میرا ہے ، آ قابے نسب ثابت نہیں ہوگا ، چونکہ میرآ قالی فراش نہیں ہے اس لئے اگر اس کا نکاح دوسر سے کرائے تو جائز ہے۔

ترجمه: ٢ مرياس پرضروري بكاستبراءكرے آقاك بإنى كوبچانے كے لئے۔

تشریح: باندی آقا کی فراش تونیس بے کین آقاوطی کرر ہاہے، اس لئے ممکن ہے کہ آقا کا حمل طرح گیا ہواور شوہر کو پنہ نہ چلے اس لئے آقا کے نسب کو بچانے کے لئے شوہر پرضروری ہے کہ ایک چیض سے استبراء کرے اس کے بعد باندی بیوی سے وطی کرے۔

وجه: اس صدیث بیس اس کا ثبوت ہے۔ عن رویفع بن شابت الانصاری قال قام فینا خطیبا .... و لا یحل لامری یؤمن بالله و الیوم الآخو أن یقع علی امرأة من السبی حتی یستبر بھا۔ (ابوداود شریف، باب فی وطء اسبایا، ص اس نہراء کے بغیروطی نہ کرے۔ استبراء: ایک چیض سے عورت کے رحم کو صاف کرلے اس کو استبراء: ایک جیض سے عورت کے رحم کو صاف کرلے اس کو استبراء: ایک جیض سے عورت کے رحم کو صاف کرلے اس کو استبراء: ایک جین بیں

اسفت: استبراء:برا ة مے شتق ہے، باندی کی ملک بدلی ہوتو ایک حض تک آقایا شوہر باندی سے وطی نہرے اور حض آنے کے

(١٥٢٧) واذا جاز النكاح فللزوج ان يطأها قبل الاستبراء ﴿ إعند ابى حنيفةٌ وابى يوسف ٢ وقال محمد لله احب له ان يطأها قبل ان يستبرأها لانه احتمل الشغل بماء المولى فوجب التنزه كما فى الشراء ٣ وله ما ان الحكم بجواز النكاح امارة الفراغ فلا يؤمر بالاستبراء لا استحبابا ولاوجوبا بخلاف الشراء لانه يجوز مع الشغل

بعد وطی کرے تا کہ پتہ چل جائے کہ پیٹ میں پہلے والے کاحمل نہیں ہے، کیونکہ جیض آنا اس بات کی علامت ہوتی ہے کہ پیٹ میں حمل نہیں ہے۔

ترجمه : (۱۵۲۷) جب نکاح جائز ہواتو شوہر کے لئے جائز ہے کہ استبراء سے پہلے اس سے وطی کرے۔

قرجمه : إ امام الوحنيفة أور الولوسف كنزويك

تشریح: آقاباندی ہے وطی کررہاتھا کہاس کی شادی کرادی تو شوہر کے لئے جائز ہے کہ بغیر استبراء کے بھی وطی کر لے۔

**وجه**: اس کی وجہ بی فرماتے ہیں کہ جب اس باندی کا نکاح کرانا جائز ہواتو پیملامت ہے کہ اس کارتم حمل سے بالکل خالی ہے، اور وہمولی کی فراش بھی نہیں ہے اس لئے بغیر استبراء کئے ہوئے شوہر کے لئے وطی کرنا جائز ہے۔

ترجمه: ٢ امام مُدِّن فرمایا کرمیں شوہر کے لئے پیندنہیں کرتا ہوں کدا تعبراء سے پہلے اس سے وطی کرے اس لئے کہولی کے پانی سے مشغول وہونے کا حمّال رکھتا ہے، اس لئے پاکی واجب ہوئی، جیسا کفریدنے کی صورت میں ہے۔

تشریح: امام محد قرماتے ہیں کہ باندی ہے نکاح کیاتو میں اچھانہیں ہجھتا ہوں کہ استبراء کرنے ہے پہلے شوہر وطی کرے، اس کی وجہ میہ ہے کہ جب آتا اس سے وطی کرر ہا تھا تو ممکن ہے کہ اندر آتا کا حمل ہو، اور شوہر کے وطی کرنے ہے دوسرے کی بھیتی میں سیراب کرنا لازم آئے اس لئے استبراء کے ذریعہ اس کوصاف کرنا واجب ہوا، جس طرح غیر حاملہ باندی کوخرید ہے تو اس کی استبراء ضروری ہے۔

ترجمه : سے امام ابوعنیف اور امام ابو بوسف کی دلیل ہے کہ ذکاح کے جائز ہونے کا حکم پیٹ کے فارغ ہونے کی علامت ہے اس کئے نہ تجابا استبراء کا حکم دیا جائے گا اور نہ وجوبا ، بخلاف باندی خریدنے کے مشغولیت کے ساتھ بھی بیچنا جائز ہے۔

تشریح: شیخین کادلیل میہ کہ جب دوسرے سے نکاح کرانا جائز ہواتو بیاس بات کی دلیل ہے کہ ہاندی کا پیٹے مل سے بالکل خالی ہے اس لئے نہ استحبا بی طور پر استبراء ضروری ہے، اور شراء پر قیاس کرنا اس لئے سیح خبیں ہے کہ پیٹے میں منا ہوتہ بھی باندی کو بیچنا جائز ہے، اس لئے بیچنا اس بات کی علامت نہیں ہے کہ اس کا پیٹے ممل سے خالی ہے، اسلئے خریدنے کی صورت میں استبراء ضروری ہے۔

م و كذا اذا راى امر أدة تزنى فتزوجها حل له ان يطأها قبل ان يستبر أها عند هما م وقال محمد لا احب له ان يطأها مالم يستبر أها و المعنى ماذكرنا (١٥٢٨) ونكاح المتعة باطل الله المعنى ماذكرنا (١٥٢٨)

**ترجمه** : سے ایسے ہی کسی عورت کوزنا کراتے دیکھااوراس ہے نکاح کرلیا توشیخین ؒ کےزد دیک استبراء سے پہلے بھی اس ہے وطی کرنا حلال ہے۔

تشریح: کسی عورت کوزنا کراتے دیکھااوراس سے شادی کرلی تب بھی استبراء کئے بغیر بھی شیخین کے زدیک اس سے وطی کر سکتا ہے۔

**وجه** : اس کی دجہ یہ ہے کہ یکسی کی بیوی نہیں ہے اور کوئی ضروری نہیں ہے کہ وطی کی دجہ سے اس کے پیٹ میں حمل تھہر گیا ہو، اور پہلے گزر چکا ہے کہ نکاح کا جائز ہونا پیٹ خالی ہونے کی علامت ہے، اور واقعۃ حمل نہیں ہے اس لئے بغیر استبراء کئے اس سے وطی جائز ہے۔

ترجمه : ها ام محد فرایا کویس شو ہر کے لئے پیندئیں کرتا ہوں کہ جب استبراءنہ کرے وہ اس سے وطی کرے، اور وجدوہ بے جو ہمنے پہلے ذکر کیا

تشریح: عورت کوزنا کراتے ہوئے دیکھااوراس نے نکاح کرلیا توامام مجمد ترماتے ہیں کہ میں شوہر کے لئے پہندنہیں کرتا ہوں کہاستبراء کے بغیراس سے وطی کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب زانی کواس سے وطی کرتے ویکھا تو ممکن ہے کہاندرزانی کاحمل تھبر گیا ہو، اور شوہر کے وطی کرنے سے دوسرے کی بھیتی میں سیراب کرنا لازم آئے اس لئے استبراء کے ذریعہ اس کوصاف کر کے وطی

ترجمه : (۱۵۲۸) نکاح متعه باطل ب،اوروه میه بر کورت سے کہ میں تم سے اتنی مدت تک اتنے مال میں نکاح متعه کرنا عابتا ہوں۔

تشوایی: شروع اسلام میں نکاح متعم جائز تھا، بعد میں زمان خیبر میں منسوخ ہوگیا، اوراب ہمیشہ کے لئے حرام ہے۔

وجه: (۱) ان علياً قال لابن عباس ان النبى عليه الهي عن المتعة و عن لحوم الحمر الاهلية زمن خيبور ابخارى شريف، باب في النبي عاله الهي عن المتعة و عن لحوم الحمر الاهلية زمن خيبور بخارى شريف، باب في النبي عن المتعة بحرا ، مام مراه ، نمبر ۱۵ ، نمبر ۱۵

اوهو ان يقول لامرأة اتمتع بك كذا مدة بكذا من المال وقال مالك هو جائز لانه كان مباحاً فيبقى الى ان تظهر ناسخة عقلم المنسخ باجماع الصحابة وابن عباس صحر جوعه الى قولهم فتقرر الاجماع

شیء فلیخل سبیله و لا تأخذوا مما آتیتموهن شیاً (مسلم شریف،باب نکاح المسعة ، ۵۸۹ نمبر ۲ ۳۳۲۲/۱۳ ) اس حدیث مین بی بی کرنکاح متعد پہلے جائز تھالعد میں منسوخ ہوگیا۔ (۳) اجازت کی حدیث ہیں ہے ۔ عن جابو بن عبد الله و سلمة بن الاکوع قالا کنا فی جیش فأتانا رسول رسول الله فقال انه قد أذن لکم أن تستمعوا فاستمتعوا ( بخاری شریف، باب نکاح المسعة آخیرا، ص ۹۱۵ ، نمبر ۱۵۵۵ مشریف، باب نکاح المسعة ، ص ۵۸۸ ، نمبر ۱۳۵۳ سال اسلم شریف، باب نکاح المسعة ، ص ۵۸۸ ، نمبر ۱۳۵۳ سال اسلم شریف، باب نکاح المسعة ، ص ۵۸۸ ، نمبر ۱۳۵۳ سال حدیث میں ہے کہ نکاح متعد کی اجازت وی ہے۔

ترجمه : الحضرت امام الكُّن فرمايا كذكاح متعدجا مَزَجاس لئه كده همباح تقااس لئه ناسخ ك ظاهر مون تكمباح باقى رجگا-

تشریح: صاحب ہدایہ حضرت امام مالک گامسلک نقل کرتے ہیں کدائے یہاں نکاح متعہ جائز ہے، اور دلیل بیدیے ہیں کہ نکاح متعہ پہلے جائز تھا اور جب تک اس کے منسوخ ہونے کی حدیث نہ ہووہ مباح رہے گا۔لیکن خود مؤطا امام مالک میں جواز کی حدیث نقل نہیں جواز کی حدیث نقل نہیں کی اور منسوخ ہے۔

وجه: (۱) عن على ابن ابى طالب ان رسول الله عَلَيْكَ نهى عن متعة النساء يوم خيبر و عن اكل لحوم الحصر الانسية \_(مؤطاءامام الك، باب نكاح المععد عصر عنه على عن متعديث على محصور الانسية \_(مؤطاءامام الك، باب نكاح المععد عصر على المحمد الانسية \_(مؤطاءامام الك، باب نكاح المععد عصر على المحمد الانسية \_(مؤطاءامام الك، باب نكاح المعاد على المحمد المحمد على المحمد الانسية \_(مؤطاءامام الك، باب نكاح المعاد على المحمد على المحمد الانسية \_(مؤطاءامام الك، باب نكاح المعاد على المحمد الله عن المحمد المحمد

ترجمه : ٢ جمن كها كه اجماع صحابي منسوخ ثابت بوگيا ب، اور صحابي قول كى طرف حضرت ابن عباس كارجوع كرنا ثابت ب، اس لئة اجماع ثابت بوگيا -

تشریح: اصل میں تو او پر کی حدیث میں ثابت ہے کہ نکاح متعمنسوخ ہے، اور تمام صحابہ کا اجماع ہے کہ بیمنسوخ ہے، حضرت ابن عباس کے بعض قول مے محسوس ہوتا ہے کہ الحکیزو یک پہلے متعمر جائز تھا لیکن بعد میں وہ بھی رجوع کر گئے۔

وجه: حضرت المن عباس كى صديث اورا تكارجو كيه به عن ابن عباس قال انما كانت المتعة فى اول الاسلام كان الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم فتحفظ له متاعه و تصلح له شيئه حتى اذا نزلت الآية ﴿ الا على ازواجهم أو ما ملكت أيمانهم (آيت ٢ ، ورة المؤمنون ٢٣) قال ابن عباس

(۱۵۲۹) والنكاح الموقت باطل الم إمثل ان يتزوج امرأة بشهادة شاهدين عشرة أيام ٢ وقال زفر المراه والنكاح الموقت باطل الشروط الفاسدة عولنا انه اتى بمعنى المتعة والعبرة في العقود للمعانى عولافرق بين ما اذا طالت مدة التاقيت اوقصرت لان التاقيت هو المعين لجهة المتعة وقد وجد

فكل فوج سواهما فهو حوام . (ترندى شريف، باب ماجاء فى تحريم نكاح المعتد ، ص٢٥٢ ، نبر١١٢) اس مديث ميل ہےكه يها جاكر تقابعد ميں منسوخ بوگيا

ترجمه : (۱۵۲۹) نکاح موقت باطل ہے۔

ترجمه : ل مثلایه کدایک عورت سے دوگواموں کے سامنے دس دن کے لئے فکاح کرے۔

تشریح: نکاح متعہ اور نکاح مؤقت میں دوفرق ہیں[ا] بہلا یہ کہ نکاح موقت میں لفظ تزوی فدکور ہوتا ہے، اور نکاح متعہ میں اتحق کا لفظ فدکور ہوتا ہے[۲] اور دوسر ایہ کہ نکاح موقت میں دوآ دمی کی گوائی ہوتی ہے اور نکاح متعہ میں گوائی ہوتی ہے اور نکاح متعہ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ دو گواہوں کے سامنے نکاح کرے، کیک کچھ مدت کے لئے کرے، چاہے مدت کمی ہو یا مختصر ہو، یہ نکاح ہاطل ہے۔

وجه: اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح مؤقت نکاح متعہ کے معنی میں ہے، اور نکاح متعہ کے لئے گی حدیثیں گزریں کہ وہ منسوخ ہے۔ قرجمه: ۲ امام زفر نے فرمایا کہ وہ سے ہے اور لازم ہے اس لئے کہ نکاح شروط فاسدہ سے فاسد نہیں ہوتا۔

تشریح: امام زفر کے بیال بھی نکاح موقت باطل ہے، البتہ نکاح موقت کرنے سے انکے بیال نکاح موبد ہوجائے گا، اور ہمیشہ کے لئے نکاح کرنا گویا کہ چندون ہمیشہ کے لئے نکاح کرنا گویا کہ چندون کے لئے نکاح کرنا گویا کہ چندون کی شرط لگانا ہے اس لئے شرط ختم ہوجائے گی اور ہمیشہ کا نکاح ہاتی رہے گا۔

ترجمه: سے ہاری دلیل ہے کہ نکاح مؤقت نکاح متعدے عنی میں ہاورعقد میں اعتبار معانی کا ہے۔

تشریح: ہماری دلیل بیہ کرنکاح موقت نکاح متعہ کے معنی میں ہے، اس کئے کہ نکاح موقت کے لئے جوالفاظ استعال کیا جاتا ہے اس سے نکاح متعہ کامفہوم ہوتا ہے اور نکاح متعہ باطل ہے اس کے نکاح موقت بھی باطل ہوگا، کیونکہ عقد میں معانی کا عتبار ہے۔

ترجمه : س اورکوئی فرق نہیں ہے کہ قین کی مدت لمبی ہویا کم ہواس لئے کہوفت کا قین ہی متعد کی جہت کو متعین کرنے والا ہے، اور سے پایا گیا۔

( ۵۳۰) ومن تزوج امرأتين في عقدة واحدة واحداهما لايحل له نكاحها صح نكاج التي حل نكاحها وبطل نكاح الاخرى في إلان المبطل في احداهما عبين الما اذا جمع بين حر وعد في البيع لانه يبطل بالشروط الفاسدة وقبول العقد في الحر شرط فيه ( ۱ ۵۳۱) ثم جميع المسمى للتي حل نكاحها الله عند ابي حنيفة المسمى المتحل المتحل

تشریح: وقت کانعین لمباہو یا مختصر ہو ہر حال میں وہ نکاح موقت ہے اور نکاح موقت میں نکاح متعہ کامعنی پایا جاتا ہے اور نکاح متعہ منسوخ ہے اس لئے نکاح موقت بھی حرام ہوگا۔۔التاقیت:وقت کامتعین ہونا۔

ترجمه : (۱۵۳۰) کسی نے دو تورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور ان میں سے ایک کا نکاح طلال نہ ہوتو اس کا نکاح سیج ہے جسکا حلال ہے اور دوسرے کا نکاح باطل ہے۔

ترجمه : إ اس لي باطل كرن والاوونون من ساك به

تشرایح: بیمسکداس قاعدے پر ہے کہ نکاح شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا ہے۔ صورت مسکدیہ ہے کہ کسی نے دو عورتوں کا نکاح ایک عقد میں کیا ، اور ان میں ایک کا نکاح اس سے جائز تھا اور دوسرے کا نکاح حرام تھا[مثلاوہ رضا گی بہن تھی]، توجس کا نکاح صحح تھااس سے نکاح ہوجائے گااور جس کا نکاح حرام تھااس کا نکاح باطل ہوجائے گا۔

**وجسہ**: (۱) اس میں ہے ایک کا تکا حباطل ہے اور ایک کا جائز ہے، اس لئے جس کا باطل ہے اس کا نکاح نہیں ہوگا، اور جس کا جائز ہے اس کا نکاح ہوجائے گا، دوسرے کے نسادے اس کا نساد نہیں ہوگا۔

ترجمه : ع بخلاف جبكه آزاداورغلام كوئي من جمع كياس كئے كه بيع شروط فاسده سے فاسد ہوجاتی ہے،اور آزاد ميں عقد كا قبول كرنااس ميں شرط ہے

تشرایج: آزاداورغلام کوایک عقد میں بیچا تو دونوں کی بیخ فاسد ہوجائے گی، نہ آزاد کی بیچے ہوگی اور نہ غلام کی بیچ ہوگی ،اس کی وجہ سے بیچ شرط فاسد ہوجاتی ہے، اور یہاں غلام کی بیچ کے لئے آزاد کا خرید ناشرط ہے اور آزاد خرید انہیں جاسکتا اس لئے اس کی وجہ سے غلام کی بیچ بھی فاسد ہوجائے گی۔

لغت: و قبول العقد في الحر شوط فيه : يَجْ كَعَقد كَ لَيْ آزادكو تربينا يبال شرط ب، ال ليَعقد فاسد بهوال

ترجمه: (۱۵۳۱) پرتمام تعین مبر اس کے لئے ہے جس کا نکاح طال ہے۔

ترجمه : إ امام ابو عنيفة كنز ديك

تشريح: بونكه ايك كانكاح موااس لئے جوم بھى متعين كيا ہے دہ سب اس ايك كول جائے گا۔اس كى دجه يہ ہے كه يول سمجھا جائے گا

ع وعندهما يقسم على مهر مثليهما وهي مسألة الاصل (١٥٣٢) ومن ادعت عليه أمرأة إنه تزوجها واقامت بينة فجعلها القاضي امرأته ولم يكن تزوجها وسعها المقام معه وان تدعه يجامعها الموهدا عند ابي حنيفة وهو قول ابي يوسف اولاً

کہ بورامہراس ایک کے مقابلے ہی میں متعین کیا ہے۔۔مسمی متعین کیا ہوا۔

ترجمه : ٢ اورصاحبين كنزويك دونول كرمرش رتقيم كياجائ كاداوريد مسلك كتاب الاصل كاب-

تشریع: صاحبین کی رائے ہے کہ پورامہر دوعورتوں کے مقابلے میں ذکر کیا ہے اسلیے مہر دونوں پرتقسیم کیا جائے گا،اور جومہر دوسری کے تن میں آئے گادہ شوہر کے پاس رہے گا۔اور مہرتقسیم کرنے جا مزوالے کے جھے میں آئے گادہ شوہر کے پاس رہے گا۔اور مہرتقسیم کرنے کا طریقہ یہ ہوگا کہ دونوں کا جومہر مثل ہوگا اس حساب سے مہرتقسیم کیا جائے گا۔ مثلا صائمہ کا مہرمثل دو ہزار ہے اور ساجدہ کا مہرمثل ایک ہزار مہر متعین کیا تھا تو چونکہ صائمہ کا مہرمثل دوگنا ہے اس لئے اگر اس کی شادی درست ہوئی تو اس کودو گنا ملے گا، اور اگر ساجدہ کا نکاح درست ہوتو اس کوا کی ہزار میں سے تین سے تین درہم ملے گا، اور اگر ساجدہ کا نکاح درست ہوتو اس کوا کی ہزار میں سے تین سوتینتیں درہم ملے گا۔

قرجمه: (۱۵۳۲) کسی پرایک ورت نے دعوی کیا کہ اس نے اس سے شادی کی ہے اور بینہ قائم کیا اور قاضی نے اس کی بیوی بنادی ، حالانکہ اس سے شادی نہیں کی تھی تو عورت کے لئے تھوڑ بنادی ، حالانکہ اس سے شادی نہیں کی تھی تو عورت کے لئے گنجائش ہے کہ مرد کے ساتھ تھم سے اور شوہر کو جماع کرنے کے لئے جھوڑ دے۔

قرجمه : إيام ابوطنيف كنزديك إدرام ابويوسك كابهي بهااقول بهي تفار

تشراح : بیمسلاس اصول پر ہے کہ نکاح اور طلاق ایسی چیز ہے کہ پہلے نہیں ہواتھا تو قاضی کے فیصلے کے بعد اب ہوجائے گ۔
صورت مسلا ہیں ہورت نے ایک مرد پر دعوی کیا کہ اس نے مجھ سے نکاح کیا ہے، حالا نکہ حقیقت میں اس نے اس سے نکاح نہیں کیا تھا، پھر عورت نے گواہی پیش کردی اور قاضی نے اس کو بچے ہی کہ اب نہیں کیا تھا، پھر عورت نے گواہی پیش کردی اور قاضی نے اس کو بچے ہی کہ کریوی ہونے کا فیصلہ کردیا، تو امام ابو حنیف تر ماتے ہیں کہ اب بیر حقیقت میں بیوی بن گئی اور اس عورت کے لئے جائز ہے کہ مرد کے یہاں بیوی کی طرح رہے اور مرد کو جماع کرنے دے۔ کیونکہ ظاہری طور پر بھی یہ فیصلہ نافذ ہوجائے گا۔

وجه : (۱) اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ نکاح چاہے پہلے نہ ہوا ہولیکن قاضی نے جب دوگواہ کے ذریعہ نکاح کا فیصلہ کردیا تو گویا کہ اب نکاح ہوگیا ، اور جب نکاح ہوگیا تا بیوی کی طرح رہ عتی ہے۔(۲) اگر چہ گواہ جھوٹے ہیں لیکن قاضی نے تحقیق کے بعد سے جھا کہ یہ سے ہیں تو وہ سی سمجھا جائے گا، کیونکہ ظاہری تحقیق کے بعد جھوٹے سیج کا پند لگانا مشکل ہوتا ہے اس لئے ظاہری تحقیق پر ہی فیصلے کا

ع وفي قوله الأخر وهو قول محمد لايسعه ان يطأها وهو قول الشافعي لان القاضي انجطأ الحجة اذالشهو دكذبة فصار كما اذا ظهر انهم عبيد او كفار

مدار رکھا جائے گا۔ (۳) عورت کا دعوی ہے کہ میں نکاح کے ذریعہ اس کی بیوی بنی ہوں توبید دعوی املاک مقیدہ ہے کیونکہ بیوی بننے گا سبب بیان کیا ہے، اور املاک مقیدہ میں قاضی کا فیصلہ ظاہرا بھی نافذ ہوتا ہے اور باطنا بھی نافذ ہوتا ہے، اس لئے یہاں ظاہری اور باطنی دونوں طرح فیصلہ نافذ ہوگا۔

ایک ہالک مرسلہ کہتے ہیں، مثلا کہ کہ یہ باندی میری ہے، لیکن کس طرح اس کی ملیت میں آئی، وراثت کے ذریعہ یا خرید نے کو اللاک مرسلہ کہتے ہیں، مثلا کہ کہ یہ باندی میری ہے، لیکن کس طرح اس کی ملیت میں آئی، وراثت کے ذریعہ یا خرید نے کو ذریعہ یہ خرید نے کے اسباب فریعہ یہ نہ بتائے تو اس کواملاک مرسلہ کہتے ہیں، مرسل کا معنی ہے چھوڑے ہوئے، آزاد، چونکہ اس کے مالک ہونے کے اسباب بہت سے ہوسکتے ہیں اس لئے اس کواسباب مرسلہ کہتے ہیں۔ اس کا تھم میہ ہے کہ قاضی کا فیصلہ ظاہری طور پر بنا فذہ ہوگا، باطنی طور پر یعنی اللہ کے نزد یک نافذہ بیس ہوگا۔ دوسرا ہے، املاک مقیدہ: املاک مقیدہ: املاک مقیدہ نامی چیز پر ملکیت کا دعوی کرے اور ملکیت میں آئے کی وجہ بتائے تو اس کواملاک مقیدہ کہتے ہیں، مثلا کے کہ یہ باندی میری ہے، اور یہ بھی بتائے کہ وراثت کے ذریعہ بات کی ہے۔ اس کا تھم باندی میری ملکیت میں آئی ہے۔ اس کا تھم بیت کہ کس سبب سے ملکیت میں آئی ہے۔ اس کا تھم بیت کہ کس سبب سے ملکیت میں آئی ہے۔ اس کا تھم بیت کہ نافذہ ہوگا۔ نفاذ ظاہری: ونیاوی اعتبار سے بھی نافذہوگا، اور باطنی وونوں طرح نافذہوگا یعنی ونیائے اعتبار سے بھی نافذہوگا، اور باطنی طور پر یعنی اللہ کے نزد یک بھی طال فابت ہوجائے اس کونفاذ باطنی کہتے ہیں۔ مثلا یہوی کا قدرت و بنا، شوہر پر بان نفتہ ہوگا۔ نفاذ ظاہری جے نفاذ باطنی کہتے ہیں۔

قرجمه : ٣ حضرت امام ابو يوسف كا آخرى قول اوروى قول امام ثرگا ب كهمرد كے لئے گنجائش نہيں ہے كہ وہ عورت سے وطی كرے ، اوريبى قول امام شافعی گا ہے ، اس لئے كہ قاضى نے دليل ميں غلطى كى ہے ، اس لئے كہ گواہ جھو ئے جيں ، تو ايسا ہو گيا كہ بيہ ظاہر ہوجائے كہ گواہ غلام جيں يا كافر جيں ۔

تشریح: امام ابو یوسف گاآخری قول اور امام محر اور امام شافتی کا قول بیہ ہے کہ مرد کے لئے گئجائش نہیں ہے کہ اس عورت سے وطی کرے، اس لئے کہ یہ بات یقینی ہوگئ ہے کہ یہ گواہ جھوٹے ہیں اور قاضی دلیل پکڑنے میں غلطی کی ہے اس لئے حقیقت میں بیاس کی ہوئ نہیں ہو جات کہ کی ہوئ نہیں کرنے ہیں کہ [۱] ایک بیہ کہ بعد میں ظاہر ہوجاتا کہ گواہ غلام ہیں قوسب کے زوی کی اس سے وطی نہیں کرنا جا تر نہیں ہوتا اس طرح جب گواہ جھوٹے ہیں تو بھی اس سے وطی نہیں کرنا جا تر نہیں ہوتا اس طرح جب گواہ جھوٹے ہیں تو بھی اس سے وطی نہیں کرنا جا سے اس کے زو یک ہوں تو سب کے زو یک ہیوی نہیں بنی اور اس سے وطی کرنا جا تر نہیں ہوتا اس طرح بیاں بھی جاسے گئے ہوئی ہیں تو اس طرح بیاں بھی

ع ولابى حنيفة أن الشهود صدقة عنده وهو الحجة لتعذر الوقوف على حقيقة الصدق بخلاف الكفر والرق لان الوقوف عليهما متيسر ع واذا ابتنى القضاء على الحجة وامكن تنفيده باطناً لتقديم النكاح نفذ قطعاً للمنازعة في بخلاف الاملاك المرسلة لان في الاسباب تزاحماً فلاامكان واللهاعلم

وطی کرنا جا ئزنہیں ہونا جا ہے۔

ترجمه: سے امام ابوحنیفرگی دلیل میہ کہ قاضی کے زدیک میرگواہ سے ہیں ، اور حقیقت حال پر واقف ہونا بعض مرتبہ ناممکن ہوتا ہے اس لئے ظاہری طور پر جوحال سامنے آیا اسی پر فیصلہ کیا جائے گا ، اور امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب میہ ہے کہ کفر اور غلامیت اتنی ظاہری علامت ہے کہ اس پر مطلع ہونا آسان ہے اس لئے آسان ہونے کے باوجود قاضی اس کی تفتیش نہ کرسکا تو اس پر فیصلہ غلط قرار دیا جائے گا اور شوہر کے لئے وطی ناجا مُزہوگا۔

ترجمه : س اور جب قضا کی بنیاد جحت پر ہے اور نکاح کو مقدم کر کے باطنا نافذ کرنامکن ہے قو جھڑے کو ختم کرنے کے لئے نافذ کر دیا جائے گا۔

تشوایہ : یہاں یفر مارے ہیں کہ قضا کی بنیاد ظاہری دلیل پر ہے،اور قاضی نے اپنی وسعت کے مطابق تحقیق کر کے فیصلہ کرویا تو اس کوجھگڑ اختم کرنے کے لئے باطنابھی نافذ کر دیا جائے ،اور یوں کہا جائے کہ پہلے چا ہے نکاح نہیں تھا،کیکن قاضی کے فیصلے کے بعد اب نکاح ہوگیا اور اب بیوی بن گئی اس لئے شوہر کے لئے وطی کرنا جا تز ہوگیا۔

ترجمه : ه بخلاف الماكمرسلد كاس لئ كاسباب بهت بهوسكت بين،اس لئ كوئى امكان بيس ب

تشرای : اوپر کے مسلے میں املاک مقیدہ کا دعوی ہے، کیونکہ عورت نے دعوی کیا ہے کہ ذکاح کے ذریعہ میں اس کی ہوں، اس لئے باطنی طور پر اس کونا فذکیا جاسکتا ہے، اور املاک مرسلہ میں بیز کرنہیں ہوتا کہ مسبب نے کوالیک ہی سبب فدکور ہے، اس لئے باطنی طور پر اس کونا فذکیا جاسکتا ہے، اور املاک مرسلہ میں بیز کرنہیں ہوتا کہ کس سبب سے ما لک ہوا ہے، اس نے اس کے لئے بہت ہے اسباب ہوسکتے ہیں اس لئے کوئی آیک فیصلہ میں کیا جاسکتا، اس لئے اس فیصلے کوباطنی طور برنا فذنہیں کیا جاسکتا۔ واللہ اعلم بالصواب

#### ﴿باب في الاولياء والاكفاء ﴾

(۱۵۳۳) وينعقد نكاح الحرة العاقلة البالغة برضائها وان لم يعقد عليها ولى بكر أكانت المرادية ال

#### باب في الاولياء و الاكفاء

# ﴿ باكرہ اور ثيبہ كے لئے ولى كے احكام ﴾

**خسروری نوٹ**: اولیاءولی کی جمع ہے،اورولی ولایت سے ماُ خوذ ہے،ولایت کاتر جمہ ہے تھم کودوسر سے بریانذ کرنا، چونکہ نکاح کاولی عورت برنکاح کا تھم نافذ کرتا ہے اس لئے اس کوولی کہتے ہیں۔ا کفاء: کفوکی جمع ہے بظیراور ہمسر کو کفو کہتے ہیں۔

قرجمه : (۱۵۳۳) منعقد بوتا بآزاد، بالغداور عاقلة عورت كا نكاح اس كى رضامندى يه اگر چرن عقد كيا بواس كولى نه قرجمه : له امام ابوحنيفة اورامام ابولوسف كيزديك ظامرروايت مين باكره عورت بويا ثيب

تشریح : عورت آزاد ہو، عاقلہ ہواور بالغہ ہوجا ہے وہ ہا کرہ ہوجا ہے ثیبہ ہوا گروہ بغیرولی کی اجازت کے خود شادی کرے تو نکاح منعقد ہوجائے گا۔ بیامام ابوصنیفہ کی رائے ہے، اور امام ابو یوسف کی ظاہر روایت ہے۔

### ٢ٍ وعن ابي يوسفُّ انه لاينعقد الا بولي وعندمحمدٌّ ينعقد موقوفاً

باب فی الثیب ص۲۹۳ نمبر (۲۱۰) اس مدیت میں ثیب عورت کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کیاتو آپ نے اس کورد کردیا۔ بھی معلوم ہوا کہ نکاح کا اصل حق عورت کو ہے۔ (۵) عن عائشة زوج النبی علیہ قالت کان فی حجری جادیة من الانصار فزوجتها ،قالت فدخل علی رسول الله علیہ ہے موسها فلم یسمع لعبا فقال یاعائشة ان هذا الحی من الانصادی حبون کذا کذا . (مندا تحرب مندعائشة ،حسالع ،ص ۲۸۳ ، نمبر ۲۵۷۸) اس مدیث میں ہے کہ حضرت عائشة فن الانصادی حبون کذا کذا . (مندا تحرب مندعائشة ،حسالع ،ص ۲۸۳ ، نمبر ۲۵۷۸) اس مدیث میں ہے کہ حضرت عائشة فیل شادی کرائی ،حس ہے معلوم ہوا کے ورت شادی کر کئی ہادی کرائی ،حس ہے معلوم ہوا کے ورت شادی کر کئی ہادی کر المنذر بن الزبیر و عبد الرحمن غائب فلما قدم عبد الرحمن غضب و قال أی عباد الله الممثلی یقتات علیه فی بناته ؟ فغضبت عائشة و قالت أتر غب عن المنذر ؟ . (مصنف ابن الب همیة ، باب من اجاز بغیرو لی ولم یفرق ،ح ٹالث ،ص ۱۵۹۳ ، نمبر ۱۵۹۳ ) اس اثر میں ہے کہ حضرت عائشة نے اپنی میشی کی شادی کرائی ،حس ہے معلوم ہوا کہ ورت نکاح کرسکتی ہے اور کرائی میکتی ہے ۔

ترجمه: ٢ اورحضرت امام ابوبوسف م ايكروايت بيب كرولى ك بغير نكاح منعقد تبيس موكا، اورامام محركى روايت بكر موقو فامنعقد موكار

تشریح: امام ابو یوسف" کی ایک روایت به به که ولی کے بغیر عورت کا نکاح منعقز بیس به گا، اور امام محمد گی رائے ہے که ولی کے بغیر عوارت کا نکاح منعقد تو بوجائے گا، کین ولی کی اجازت پرموقوف ہوگا، اگر اس نے بعد میں اجازت دی تو منعقدر ہے گا، اور اگر اس نے بعد میں اجازت دی تو منعقدر ہے گا، اور اگر اس نے منع کر دیا تو نکاح ٹوٹ جائے گا۔

وجه: (۱)ان کاولیل بیآیت بر وانکحوا الایامی منکم والصالحین من عباد کم وامائکم. (آیت۳۳ بسورة انور۲۳) اس آیت میں اولیاء کوتم ب کہ بیوائل کا نکاح کراؤ۔ جس سے معلوم ہوا کہ ولی کونکاح کرانے کاحق برا ۲ بسرحال قوامون علی النساء ر آیت ۳۳ بسورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کیم وگورت پرحاکم ہے،اس سے معلوم ہوا کہ مرد نکاح کراسکتا ہے۔ (۳) حدیث میں اس کی صراحت ہے کہ ولی کے بغیر نکاح تبیل ہوگا۔ عن عائشة قالت قال دسول الله ایسما امرأة نکحت بغیر افن موالیها فنکا جها باطل ثلاث مرات فان دخل بها فالمهر لها بما اصاب منها فان تشاجروا فالسلطان ولی من لاولی له. (ابوداؤورشریف، باب فی الولی ۲۰۸۳) (۲۰ اورتر ندی میں اس طرح عبارت ہے۔ عن ابسی موسی قال قال دسول الله علیہ نکاح الا بولی. (تر ندی شریف، باب ماجاء لائکاح الا بولی، عبر الله علیہ بیم اس موسی قال قال دسول الله علیہ ۲۲۹ بیم ۱۸۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ولی کے بغیر نکاح تبیل

باب في الاولياء والاكفاء

ع وقال مالكُ والشافعي لاينعقد النكاح بعبارة النساء اصلاً لان النكاح يراد لمقاصده والتفويض اليهن مخل بها عرالا ان محمداً يقول يرتفع الخلل باجازة الولى في ووجه الجواز انهاتصرفت في خالص حقها وهي من اهله لكونها عاقلة مميزةً ولهذا كان لها التصرف في المال ولها اختيار

پوگا\_

نسوت: اس وقت اس پرنتوی دیتے ہیں کہ بغیر ولی کے بھی نکاح ہوجائے گا۔ کیونکہ لاکھوں عور تیں اس وقت بغیر ولی کے نکاح کر رہی ہیں۔اگران کے نکاح کوجائز قرار نہ دیں تو مشکل ہوگا۔البتہ غیر کفو میں شادی کی ہوتو ولیوں کو قاضی کے سامنے اعتراض کرنے کاحق ہوگا اور قاضی مناسب سمجھتو اس نکاح کوتوڑ دے۔

ترجمه: على الم شافق اورامام مالك في فرمايا كرورتون كے جملے سے تو بالكل نكاح بى منعقد نيس بوكا ،اس لئے كه مقاصد نكاح كے لئے نكاح كياجا تا ہے اور عورتوں كوسونيا مقاصد نكاح بين خلل ؤالنا ہے۔

تشویج: امام شافعی کرائے ہے کہ حورت اگر نکاح کر ہے تواس کی عبارت ہے نکاح ہی منعقد نہیں ہوگا، موسوعہ میں عبارت ہے۔

ہو۔ قبال الشافعی: فلی امر أة نکحت بغیر اذن ولیها فلا نکاح لها لان النبی ﷺ قال فنکاحها باطل ر(مو سوعة امام شافعی ، باب لا نکاح الابولی ، ج عاشر ، ص ۲۰۰۹ ، نمبر ۱۵۳۳۵) اس عبارت میں ہے حورت نکاح کر ہے تو وہ باطل ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ نکاح بہت ہے مقاصد کے لئے منعقد کیا جاتا ہے ، اور کورتوں کو ہر دکر دیا جائے تواس کے ناقصات عقل ہونے کی وجہ ہے وہ مقصد فوت ہوجا کیں گے اس لئے اس کے نکاح کرنے ہے نکاح ، منعقد نہیں ہوگا۔ (۲) اوپر کی حدیث میں تھا ، نکاحها باطل ، کہوہ نکاح کر ہے تو وہ باطل ہے اس لئے بھی نکاح نہیں ہوگا۔ (۳) اس صدیث میں بھی ہے ۔ عن ابی ھریر ق قال قال رسول الله ﷺ لا تنکح المر أة المر أة و لا تنکح المر أة نفسها ، قال ابو ھریر ہ تیا نعد المی تنک نفسها ، قال ابو ھریر ہ تیا تا نعد المی تنک نفسها ہی الزانیة . (سنن ہی تا مہا لائکاح الابولی ، ج سائع ، ص ۱۵ م نمبر ۱۳۳۳۳) اس صدیث میں مورت کی عورت کا محمد کا بھی تنک خورت کی تنک خورت کی تنک کے نفسها ہی الزانیة . (سنن ہی تا کہ کا کہ الابولی ، ج سائع ، ص ۱۵ م نفسها ، قال ابو هریر ہ تا مورت کی عورت کا جھی تکاح نہی تا کہ اللہ عند کے دفسها ہی الزانیة . (سنن ہی تا کہ کہا تا کہ کہا کہ نمبر ۱۳۳۳۳) اس صدیث میں عورت کا جھی تکاح دیک میں تا کہ دورت کا بھی تا کہ دورت کا کہا کہ دورت کا کہ دورت کا کہ دورت کی تا کہ دورت کی دورت کا کہ دورت کی دورت کی دورت کا کہ دورت کی دورت کی

ترجمه: سي مرام محرّ را نع بي كدولي كاجازت عظل المرجائكا-

تشریح: امام تمنف فرمایا کرمورت کا نکاح موقوف رہے گا، پس اگرولی نے اجازت دی تو نکاح باقی رہے گااوراس نے انکار کر ویا تو نکاح ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ حدیث کی بنا پراس کونکاح تو ڑنے کاحق ہے۔

ترجمه : ه نكاح جائز بون كى وجديد ب كرمورت في اليخ خالص حق مين تقرف كيا ب اوروه تقرف كالأل ب اس لئة

یشرمی۔

الازواج لروانما يطالب الولى بالتزويج كيلاتنسب الى الوقاحة كِثم في ظاهر الرواية لا فرق بين الكفو وغير الكفو لكن للولى الاعتراض في غير الكفو فروعن ابى حنيفة وابى يوسف انه لايجوز في غير الكفو لانه كم من واقع لايرفع وويروى رجوع محمد الى قولهما

کہ وہ عاقلہ ہے، نفع نقصان کی تمیزر کھتی ہے اس کے اس کو مال کے تصرف کرنے کا حق ہوتا ہے اس کے اس کو شوہر کوانتخاب کرنے کا حق ہوگا۔ حق ہوگا۔

قشسوية : عورت سے نکاح جائز ہونے کی دجہ یہ ہے کہ نکاح کرنااس کا اپناذاتی حق ہے، کیو کہ وہ عاقلہ ہے بالغہ ہے اور نفع نقصان کی تمیزر کھتی ہے، یہی دجہ ہے کہ وہ اپنے مال میں تصرف کرنے کاحق رکھتی ہے اس لئے شوہر کوجھی انتخاب کرنے کاحق رکھے گی۔

ترجمه: ٢ ولى الم تكاح كران كامطالبه ال لئ كرانا چاہتے ہيں كه تاكه بشرمى كى طرف منسوب نه كياجائے۔ تشكر اللہ كامطالبه كيوں كياجاتا ہے؟ اس كاجواب دياجار ہاہے كه تاكه كورت كونگ بيش منه كيس \_ يرتروسى : نكاح كرانا وقاحة:

ترجمه : ع پر ظاہر روایت میں کفواور غیر کفومیں کوئی فرق نہیں ہے کیکن غیر کفومیں ولی کواعتر اض کاحق ہوگا

تشریح: ظاہرروایت سے کہ کفویس نکاح کرے تب بھی نکاح ہوجائے گا،اورغیر کفویس کرے تب بھی نکاح ہوجائے گا،
البتہ غیر کفومیس کرنے ولی کواعتراض کرنے کاحق ہوگا، پیاعتراض قاضی کے پاس کرے ، پھروہ مناسب سمجھتو نکاح تو ڈوادے،
اور مناسب سمجھتو نکاح برقر ارر کھے۔

ترجمه : ٨ امم ابوحنیفه اورام م ابو بوسف كاليكروايت به الم كغير كفويس جائز نهيس باس كے كه بهت سے ذكاح واقع مونے كا بعد پھر المحتان بيس ب-

تشرایج: شیخین کی ایک دوسری روایت میرے که غیر کفویس عورت نے نکاح کیا ہوتو نکاح ہوگا ہی نہیں ،اوراس کی وجہ میہ بتاتے میں کہ نکاح ہوجانے کے بعد بعض مرتبہ ٹوٹانہیں ہے اس لئے یوں کہاجائے کہ غیر کفومیں نکاح ہوگا ہی نہیں۔

ترجمه : وروایت کی گئ ہے کہ امام مرد نے شیخین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے۔

تشویج: ایک دوایت میں یہ بھی ہے کہ امام محر نے امام ابو صنیفہ اور امام ابو بوسف کے قول کی طرف رجوع کیا ہے، یعنی وہ بھی سیہ فرماتے ہیں کہ عورت کے نکاح کرنے کے بعد نکاح موقوف واقع نہیں ہوگا، بلکہ مکمل نکاح ہوجائے گا۔ کیونکہ وہ عاقلہ بالغہ ہے۔

(١٥٣٣) والا يجوز للولى اجبار البكر البالغة على النكاح في إخلاف اللشافعي له الاعتبار بالصغيرة وهذا لانها جاهلة بامر النكاح لعدم التجربة ولهذا يقبض الاب صداقها بغير امرها

ترجمه: (۱۵۳۳) اورنیس جائز ہولی کے لئے باکرہ،بالغہ، عاقلہ کونکا ح برمجبور کرنا۔

تشریح: نابالغ بی بوتو ولی نکاح کے لئے مجبور کرسکتا ہے۔ کیکن بالغ بوچکی ہواور عاقل اور آزاد بھی ہوتو ولی اس کونکاح پر مجبور نہیں کرسکتا۔ یاولی نکاح کروے اور لڑکی کی مرضی کے بغیریہ کے کہ اس کوقبول کرلواور نافذ کرلوتو میرچی نہیں ہے۔

وجسه: (۱) وه آزاد ہے عاقلہ ہے، اور خود محتار ہے۔ اس لئے اس کومجبور نہیں کرسکتا (۲) حدیث میں ہے کہ باب نے باکره کی شادی بغیراس کی رضامندی کے کروی تو آپ نے اس نکاح کونو ژنے کا اختیار دیا ،حدیث بیے ہے۔عن ابن عباس ان جاریة بكرا اتت النبي عَلَيْكُ فذكرت ان اباها زوجها وهي كارهة فخيرها النبي عَلَيْكُ . (ابوداوَوشريف،بابن البكر يز وجها ابوهاو لايستامرهاص ٢٩٢ نمبر ٢٩٦ مرد ارقطني ، كتاب النكاحج ثالث ص ١٦٣ نمبر ١٥٥٥) اس حديث معلوم مواكه باكره عورت کی بھی بغیراس کی رضامندی کے شادی کرادی تو اس کوتو ڑنے کا اختیار ہوگا (۳) اوپر کی حدیث ان ابا هريرة حدثهم ان النبي تَأْتُطُنُّهُ قال لا تنكح الايم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا يارسول الله تَأْتُطِنُّهُ كيف اذنها ؟ قال ان تسكت . ( بخارى شريف، باب لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب الابرضاها، ص ا ٧٥، نمبر ١٣٥٥ مسلم شريف، استفذان الشيب في النكاح بالنطق والمبكر بالسكوت بص ٥٥٨م بنمبر ١٥١٩ ارس ٢٥٣٥ رابوداؤدشريف، باب في الاستيمار بص ٢٩٢ بنمبر٢٩٩ رتزندي شریف،باب،اجاءفی استیمارالیکر والثیب،ص۲۱۰،نمبر۱۱۰)اس مدیث میں ہے کہ باکرہ سے اجازت کی جائے،جس سےمعلوم ہوا کاس کی مرضی کے خلاف مجبور نہیں کیا جا سکتا ہے۔ (۲) اس صدیث میں ہے عسن ابسی سعید الدحدری ان رجلا ... فقال رسول الله عَلَيْنَ لا تنكحوهن الا باذنهن \_(وارقطني، بابكتاب الكاح، ج ثالث ص١٦١، نمبر ٣٥٣٠) اس حدیث میں ہے کہ عورت کی اجازت کے بغیر نکاح مت کمیا کرو،اس لئے اس کومجبور کرنا جائز نہیں۔(۵) نابالغ لڑکی کی شادی ولی کرا سكتا بياس كي وليل بيحديث بررعين عبائشة " ان السنبي مُلْكِينَهُ و تزوجها و هي بنت ست سنين و ادخلت عليه و هی بنت تسع و مکثت عنده تسعار بخاری شریف، باب انکاح الرجل ولده الصغار ص ۹۱۸ بمبر۵۱۳۳) اس مدیث میں حضرت عا نشرچھوٹی ہیں اس لئے اس کے باپ نے اٹکی شادی کرائی۔

ترجمه : اے خلاف امام شافع کے ، انگی دلیل ہے کہ وہ نابالغ لؤکی پر قیاس کرتے ہیں ، اور بیوجہ بھی ہے کہ تر بہنہ ہونے کی وجہ سے نکاح کے معاملے کا جابل ہے ، اس لئے بغیر اس کے عمم کے باپ اس کے مہر پر قبضہ کرسکتا ہے۔

تشريح: امام شافعي كى رائي يه ب كه باكره چا ب بالغهواس كوولى نكاح پر مجبور كرسكتا ب موسوعه كى عبارت معلوم بوتا

ع ولنا انها حرة فلايكون للغير عليها ولاية الاجبار عو الولاية على الصغيرة لقصور عقلها وقد كمل بالبلوغ بدليل توجه الخطاب فصار كالغلام وكالتصرف في المال

ب كرصرف باپ كواس كى اجازت ب كروه باكره بالغدكو مجود كرياس كعلاوه دوسر دولى كوير تن نبيس ب موسوعه كى عبارت يك يم حرف باپ كواس كى علاوه دوسر دولى كوير تن نبيس ب موسوعه كى عبارت يك عبد ولم اعلم أهل العلم اختلفوا فى انه ليس لاحد من الاولياء غير الآباء ان يزوج بكرا و لا ثيبا الا باذنها ف اذا كانوا لم يفرقوا بين البكر و الثيب البالغين لم يجز الا ما وصفت فى الفرق بين البكر و الثيب فى الاب والمولى د (موسوعة الم شافي باب ماجاء فى تكاح الاباء، ج عاشر، ص ٥٩ ، نبر ١٥٣٠ ) اس عبارت من ب كه باب كعلاوه كى كوت نبيس ب كم بالغد [ حاب باكره بهويا ثيب ] كا تكاح بغيراس كى اجازت كرد د د

وجه: صاحب ہدا ہے نے اکلی ولیل عقلی ہے پیش کی ہے(۱) اصل بنیا دیہ ہے کہ شوہر کے ساتھ ندر ہنے کی وجہ سے شوہر کے استخاب کا تجر بنہیں ہے اس لئے ولی اس کو مجبور کرسکتا ہے، پس جس طرح نابالغ لؤکی کو شوہر کے ساتھ ندر ہنے کی وجہ سے شوہر کے استخاب کر نے کا تجر بنہیں ہے اس لئے ولی کو مجبور کرنے کی ولایت ہے، اس پر قیاس کرتے ہوئے بالغہ باکرہ کو کبھی شوہر کے استخاب کرنے کا تجر بینہ ہونے کی وجہ سے ولی کو مجبور کرنے کی ولایت ہونی چاہئے۔ (۲) اس کی ایک مثال پیش کرتے ہیں کہ یہی وجہ ہے کہ باپ کو جہ ہے کہ باکرہ بالغہ کے تعم کے بغیر اس کے مہر کو خود قبضہ کرلے، پس جس طرح اس کی میرکو قبضہ کرسکتا ہے اس طرح اس کو نکاح پر مجبور کھی کہ باکرہ بالغہ کے تعم کے بغیر اس کے مہر کو خود قبضہ کر لئے اس جس سے معلوم ہوا کہ ولی کو مجبور کرنے کا حق ہے۔ لانکاح الا بولی ، ہے اس میں ہے کہ ولی کے بغیر نکاح تیں ہوگا، جس سے معلوم ہوا کہ ولی کو مجبور کرنے کا حق ہے، و قال عمر : خطب النبی علیہ ہی ہوئے گئی الی حفصة فانک حته ۔ ( بخاری شریف کو لیک کونکاح کر اللہ میں مالاہ ، نمبر ۱۹۳۷ کی اس حدیث میں ہے کہ حضرت عرش نے اپنی میٹی کی شادی کرائی ، جس سے معلوم ہوا کہ ولی کو مجبور کرنے کا حق ہے۔

ترجمه : ٢ مارى دليل يه ب كدوه آزاد باس كئے غيركواس پرمجبوركرنے كى ولايت نہيں ہوگا۔ تشريح: - ہمارى دليل يه ب كدباكره بالغة آزاد باس كئے دوسرے كومجبوركرنے كى ولايت نہيں ہوگا۔

ترجمه : ع اورچھوٹی لڑکی پرولایت اس کی عقل کے کم ہونے کی وجہ سے ہے اور بالغ ہونے کی وجہ سے وہ کامل ہوگئ، اس دلیل سے کہ شریعت کا خطاب متوجہ ہوا، اس لئے وہ لڑکے کی طرح ہوگئ، اور مال میں نضرف کے طرح ہوگیا۔

تشریح: بدام شافی کے قیاس کا جواب ہے، انہوں نے ہاکر ہالفہ کو مغیرہ پر قیاس کیا تھا، اس کا جواب دیا جار ہاہے کہ مغیرہ پر ولایت اس لئے ہے کہ اس کی عقل ناقص ہے، اور بالغ ہونے کی وجہ سے اس کی عقل کامل ہوگئ، یہی وجہ ہے کہ شریعت کے تمام ع و انسا يسلك الاب قبض الصداق براضائها دلالة ولهذا لايملك مع نهيها (۵۳۵) قال فاذااستاذنها الولى فسكتت او ضحكت فهو اذن القوله عليه السلام البكر تستامر في نفسها فان سكتت فقد رضيت

خطابات اس کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس پرنمازروز ہفرض ہو گیا۔ آگے دومثالیں وے رہے ہیں[۱] اس لئے یہ بالغیار کے کی طرح ہوگئی، لیتن لڑکا بالغ ہونے کے بعد اس کوولی مجبور نہیں کرسکتا، اس طرح بالغہ کوبھی ولی مجبور نہیں کرسکتا۔ [۲] دوسری مثال یہ ہے کہ یہ اسپنے مال میں تضرف کرنے میں کوئی ولی مجبور نہیں کرسکتا، اس طرح زکاح میں بھی کوئی مجبور نہیں کرسکتا۔

ترجمه: ع باپ مهرير قبضه كرنے كاما لك بداللة لركى كى رضامندى سے اس وجہ سے اس كے روكنے كے بعد قبضه كرنے كا مالك نہيں ہوگا۔

تشریح: یہ بھی امام شافعی گوجواب ہے، انہوں نے استدلال کیا تھا کہ ولی مہر پر قبضہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے و اس کا جواب ہے کاڑکی کی جانب سے دلالت کے طور پر رضامندی ہے اس لئے بغیراس کے تھم کے بھی مہر پر قبضہ کرنے کا اختیار ہے، یہی وجہ ہے کہ گڑکی مہر پر قبضہ کرنے سے دوک دی تو ولی مہر پر قبضہ نہیں کرسکتا۔

**ترجمه**: (۱۵۳۵) جب ہا کرہ ہے ولی نے اجازت مانگی پس وہ چپر ہی یا ہنسی توبیاس کی جانب سے اجازت ہے۔ **ترجمه**: لے حضور علیدالسلام کے قول کی وجہ سے کہ ہا کرہ سے اس کی ذات کے ہارے میں اجازت لی جائے گی، پس اگر چپ رہی توسمجھوراضی ہوگئی۔

تشریع: چونکہ ہا کرہ عورت بڑمیلی ہوتی ہوہ صراحت کے ساتھ شادی کی اجازت دینے سے شرماتی ہے۔ اس لئے ان طریقوں سے اس کی اجازت کا پیتہ چتنا ہے۔ اس لئے اگروہ چپ رہی یا بنس پڑی تو اجازت شار کی جائے گی۔اور بھی خوش سے رو کھی پڑتی ہے۔ اس لئے اگر آواز سے ساتھ رونا انکار کی دلیل ہے۔ اس لئے اگر آواز سے روئی تو نکاح کرانے کی اجازت نہیں ہوگی۔

وجه (۱) چپرب سے اجازت شارہ وگاس کے لئے محدیث ہے۔ صاحب ہدایہ کی صدیث ہے۔ ان ابا هریرة حدثهم ان النبی عَلَیْ الله عَلیْ الل

باب في الاولياء والاكفاء

ع ولان جهة الرضاء فيه راجحة لانها تستحيى عن اظهار الرغبة لاعن الرد والضحك ادل على الرضاء من السكوت بخلاف ما اذا بكت لانه دليل السخط والكراهة عوقيل اذا صحكت كالمستهزية بما سمعت لا يكون رضا

عائشة انها قالت یا رسول الله ان البکر تستحی قال رضاها صمتها (بخاری شریف،باب النظم الله وغیره البکر و سنحی قال رضاها صمتها (بخاری شریف،باب النظم مریف والبکر بالسکوت ص۵۹۸ والثیب الا برضاها ص ۹۱۸ نمبر ۱۹۵۲ مسلم شریف،باب استیذان الثیب فی الزکاح بالنطق والبکر بالسکوت ص۵۹۸ نمبر ۲۳/۲ ۱۳۲۱ مید بیشت اور بغیرا واز کرون و نو نمبر ۲۰۱۲ مید بیشت این به بیشت او بخیرا واز کرون و نو بخی ای برقیاس کرلیس کیونکد یکی اجازت پردلیل بیس ابوداؤدشر یف بیس ان بهت او سکتت کالفظ ب(ابوداؤدشریف بیس این بهت او سکتت کالفظ ب(ابوداؤدشریف بیس این بهت او سکتت کالفظ برا ابوداؤدشریف باب فی الاستیمار ۲۰۹۳ بنیم ۲۰۹۳ بر ۲۰۹۳ بیس معلوم بواکنوشی بودنانجی اجازت کی دلیل به سکتت ، او بکت ، او ضحکت فهو رضاها ، و ان ابت فلایجوز علیها به (مصنف عبدالرزاق باب استیمار البیمیة فی نفسها ، ج سادس می کاا،نمبر ۱۳۳۳ اس اشریش به که بنس جائے یا روجائے تب بھی اجازت شار کی حائے گی۔

قرجمه : ٢ اوراس لئے كەرضامندى كى جهت اس ميں راج ہاس لئے كدوہ رغبت كوظا ہر كرنے سے شرماتى ہے، انكار كرنے سے نہيں شرماتى ، اور ہنسنا چپ رہنے سے زيادہ رضامندى پر دلالت كرنے والا ہے، بخلاف رونے كے اس لئے كدوہ غصے اور كراہيت بردلالت كرتا ہے۔

تشرای : چپ د بنایا بنسنا اجازت کی دلیل کیوں ہے اس کی وضاحت ہے۔ فرماتے ہیں کہ باکر ولڑکی شادی کی رضامندی ظاہر کرنے سے شرماتی ہے اور چپ ر بنا اور بنسنا اجازت پر زیادہ کرنے سے شرماتی ہے اس کئے زیادہ رائح یہی ہے کہ وہ نکاح کی اجازت دے رہی ہے اور چپ ر بنا اور بنسنا اجازت پر زیادہ دلالت کرتا ہے اس کئے بیاجازت کی دلیل ہوگی ، البت رونا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اس نکاح سے ناخوش ہے ، اور کر اہیت کر رہی ہا اس کئے اجازت کی وقت روگئی تو بین کاح کی اجازت کی دلیل نہیں ہوگی۔

الغت: تتامر: امرے شتق ہے جملم طلب کرنا مشورہ مانگنا کے سی شتق ہے بشر مندہ ہونا۔ السخط: غصہ، نار اَصْلَی ۔ کر صیة: نفرت، ناپیندیدگی۔

قرجمه: سع بعض حضرات نے فرمایا که اگر جو پچھ سنااس کانداق کرنے والی کی طرح بنسی تو پیر صامندی نہیں ہوگی۔ قشر وقیع: بعض حضرات نے فرمایا که اگر اس طرح بنسی کہ وہ منی ہوئی بات کانداق کر رہی تو یہ نسی اجازت کی دلیل نہیں ہوگی، بلکہ بیز نکاح کے اٹکار کی دلیل ہوگی۔ ثم واذا بكت بلا صوتٍ لم يكن رداً (١٥٣١) قال وان فعل هذا غير الولى [ يعنى استاس غير الولى او ولي غيره اولى الم يكن رضاحتى تتكلم به الله السكوت لقلة الالتفات الى كلامه فلم يقع دلالة على الرضاء على وقع فهو محتمل والاكتفاء بمثله للحاجة ولاحاجة في حق غير الاولياء

ا صول : جور کت اجازت پردلالت ہوگی وہ اجازت مجھی جائے گی۔ اور جور کت انکار پردلالت ہوگی وہ انکار مجھی جائے گی۔ ترجمه : سے اگر بغیر آ واز کے روئی توبیر دنہیں ہوگا۔

تشوایج: رونے کی دوسم ہے[ا] چلا کررونا اور شور مچانا بیا نکار کی دلیل ہے، کیکن بغیر آواز کے رونا بیخوشی کی دلیل ہے، اس کئے اگر بغیر آواز کے رونی تواس سے اجازت شار کی جائے گی۔

ترجمه: (۱۵۳۲) اوراگریداجازت ولی کےعلاوہ نے لی ایعنی ولی کےعلاوہ نے اجازت لی، یااس کےعلاوہ اس سے افضل ولی تھا ] توعورت کی اجازت نہیں ہوگی جب تک کہ بات نہ کرے۔

تشریح: ولی اگر بالغه باکره سے اجازت لے قو اس کا چپ رہنا اور ہنسنا اور بغیر آ واز کے رونا بھی اجازت ہے، اور ولی کے علاوہ نے اجازت کی سامنے کلام سے اجازت وینا ہوگا، جس طرح ثیبہ سے اجازت کلام سے اجازت ضروری ہے چپ رہنے، ہننے اور رونے سے اجازت نہیں مجھی جائے گی، کیونکہ ان لوگوں کو اجازت دینے میں اتنی شرم نہیں ہوتی ہے۔

ترجمه: السلح كريد چپر بنااس كے كلام كى طرف قلت النفات كى وجد ہے ہاس لئے رضا مندى پرد لالت واقع نہيں ہوگا۔

تشریح: بددلیل عقلی ہے، که ایسا ہوسکتا ہے کہ اُڑی اس وجہ سے چپ رہی ہو کہ غیرولی کی بات کی طرف نوجہ ہی نہیں وینا جا ہت اس کئے چپ رہنا اجازت کی دلیل نہیں ہے اس کئے صراحت سے اجازت وین ہوگی۔

ترجمه: ٢ اوراگرواقع ہو بھی گئ تواس میں احتمال ہے اور اس جیسے میں ضرورت کی وجہ سے اکتفاء کیا جاتا ہے اور ولی کے علاوہ کے حق میں کوئی حاجت نہیں ہے۔

تشروت : چپر ہے اور بننے میں احتمال ہے کہ اجازت دی ہواور یہ بھی احتمال ہے کہ انکار کیا ہواور احتمال والے جملے میں ضرورت کے موقع پر اجازت شار کی جائے ، لیکن جہاں ضرورت نہیں ہے وہاں اس سے اجازت شار نہیں کی جائے گی ، اور غیر اولیاء میں اس کی ضرورت نہیں ہے ، کیونکہ انکے سامنے صراحت سے اقرار کرنے میں نہیں شرماتی اس لئے غیر اولیاء میں ان دونوں جملوں سے اجازت نہیں ہوگی ، جب تک کے صراحت سے اجازت نہدے۔

٣ بخلاف ما اذا كان المستامر رسول الولى لانه قائم مقامه (٥٣٧) وتعتبر في الاستيمار تسمية

الزوج على وجهٍ تقع به المعرفة ﴿ السَّظهر رغبتها فيه من رغبتها عنه (٥٣٨) والتشترط تسمية

المهر كلهو الصحيح لان النكاح صحيح بدونه (٩٣٩) ولوزوجها فبلغها الخبر فسكتت فهو

على ماذكرنا ﴿ لِلان وجه الدلالة في السكوت لايختلف

ترجمه: س بخلاف جبداجازت طلب كرف والاولى كا قاصد بواس كن كدوه ولى ك قائم مقام بـ

تشرایج: اگرولی نے اجازت طلب کرنے کے لئے اپنا قاصد بھیجاتو چونکہ وہ ولی کے قائم مقام ہوتا ہے اس لئے انکے سامنے بھی چیپ رہنا، اور ہنسنا اجازت شار ہوگی۔۔المتامر: امرے شتق ہے، اجازت طلب کرنے والا۔ رسول: قاصد۔

ترجمه: (۱۵۳۷) اجازت طلب کرنے میں اعتبار کیا جائے گا اس طرح شوہر کے نام کا کہ اس سے شوہر کا پیچان واقع ہو جائے۔

ترجمه: ال تاكداس كى رغبت اس كى برعبت سعمتاز بوجائد

تشریح: جسوفت با کرہ بالغہ سے نکاح کی اجازت لے رہاہوتو جس آ دمی سے نکاح کرار ہاہواس کانام لے اوراس طرح تعارف کرائے کہ لڑکی اس سے شادی کرنے میں رغبت کا اظہار کرتی ہے یا بے رغبت کا اظہار کرتی ہے، اوراگر اس طرح شوہر کا نام لیا کہ لڑکی اس کو پہچان نہ کی اور ہاں یا نا کہدیا تو اس اجازت یا انکار کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس کے ساتھ زندگی گزار نا ہے اس آ دمی کو پہچاننا اور اسکی خوبی اور خامی پہچاننا ضروری ہے۔

ترجمه : (١٥٣٨) اورئيس شرط لكائي كئي عمير ك ذكرى ، يي صحح عد

ترجمه : إ ال لئ كذكاح بغيرم رك بعى درست ب

تشریح: باکرہ بالغہ سے یا ثیبہ سے نکاح کے اجازت لیتے وقت کتنامہر ہوگا اس کے ذکر کرنے کی چندال ضرورت نہیں ہے، البتہ کردیتو بہتر ہے، سیحی روایت یہی ہے، اس کی وجہ رہیہ کے بغیر بھی نکاح ہوجا تا ہے اس لئے اس کے ذکر کی ضرورت نہیں ہے۔

قرجمه: (۱۵۳۹) اگرائر کی کونکاح کی خبر پہو نجی اور وہ چپر ہی تو وہ علم اس تفصیل پر ہے جو میں نے ذکر کیا۔

ترجمه : ١ اس كي كرولات كي وجد دير رسخ مين فتلف نهيل بوتى إ-

تشریح: ولی نے لڑکی کی شادی کرائی پھراس کوشادی کی خبر دی تو اگر خبر دینے والاولی ہے تو اس کے سامنے چپ رہنا، اور ہنسنا بھی اجازت ہوگی، اور اگر خبر دینے والاولی کا قاصد ہے تو بھی چپ رہنا، اور ہنسنا اجازت ہوگی، اور خبر دینے والاولی کے علاوہ ہے تو عثم المخبر ان كان فضوليا يشترط فيه العدد او العدالة عند ابى حنيفة خلافاً لهما عول كان رسولا لايشترط اجماعا عروله نظائر (١٥٣٠) ولو استاذن الثيب فلابد من رضاها بالقول في القوله عليه السلام الثيب تشاور

چپ رہنا اور ہنسنا کافی نہیں ہوگا بلکہ زبان ہے اجازت دینی ہوگی۔اس لئے کہ زکاح کے لئے اجازت لینا اور نکاح کے بعداس کو بحال رہنے کے لئے اجازت لینادونوں ایک ہی در ہے میں، چپ رہنے کی دلالت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ وہی تفصیل ہے جواو پر گزری۔

ترجمه : ٢ پهرخبردينه والا اگرفتنولي به تواس ميس عدد کي شرط هه يا عدالت کي شرط ههام ابوحنيفه کيزويک ، خلاف صاحبين کي۔

تشریح: اگرنکاح کاخردین والا نه ولی ہواور نه ولی کا قاصد ہو، بلکه فضولی ہوتو امام ابوطنیفہ کے زدیک پیضروری ہے کہ و فضولی خبر دینے والا ہو، یا ایک فضولی ہوتو وہ عاول ہو۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ امام ابوطنیفہ کے نز دیک فضولی ہے کسی بات کو ثابت کرنے کے لئے ضروری ہے کہ گواہی کی آوسی شرط ہو، معاملات کی گواہی وینے میں دوشر طیس ہیں [۱] ایک شرط ہے کہ دو گواہ ہوں، [۲] اور دوسری شرط ہے کہ دو نوں عادل ہوں، اس کو شطر الشہادة کہتے ہیں ۔ فضولی میں دوشر طوں میں سے ایک کا ہونا ضروری ہے۔ اور صاحبین کے بیال دونوں شرطوں میں کوئی ضروری ہیں ہے اس لئے ایک غیر عادل فضولی ہی خبر دے دی قیات ثابت ہوجائیگ ۔

ترجمه: سے اور اگرولی کا قاصد ہوتو بالانفاق کسی چیز کی شرط نہیں ہے۔

تشریح: اگررسول کا قاصد ہوتو کسی کے بہاں شہادت یا شطر شہادت کی ضرورت نہیں ہے اس لئے ایک آ دمی بھی آ کرلڑ کی کوخبر دے دیتو کافی ہے اور اس وقت وہ چپ رہے یا ہنسے تو اجازت ہوگی۔

ترجمه: س اوراس کے لئے بہت ی مثالیں ہیں۔

تشرایح: کسی نے اپنے وکیل کومعزول کردیا ،اورکسی فضولی نے وکیل کومعزول ہونے کی خبر دی تو امام ابوحنیفہ کے بیمال ضروری ہے کہ شطر شہادۃ ہو، یعنی دوفضولی ہویا ایک فضولی ہوتو عادل ہوتب و کیل معزول ہوگا۔اورصاحبین ؓ کے بیمال فضولی کے خبر دینے کے لئے کوئی شرط ہیں ہے۔ نظیر: مثال۔

ترجمه : (۱۵۴۰) اوراگر ثیبے اجازت لی توضر وری ہے اس کی رضامندی بات ہے۔

ترجمه: ا حضورعليه السلام كقول كى وجد ك كشيب مصوره كياجائ كار

تشسريس : ثيب ول الكاح ك لئ اجازت لقوبا ضابط اس كوزبال ع كهناير ع كم كم اس الكاح سراضي

ع ولان النطق لايعد عيبا منها وقل الحياء بالممارسة فلا مانع من النطق في حقها (١٥٣١) واذا زالت بكارتها بوثبةٍ او حيضة اوجراحة اوتعنيس فهي في حكم الابكار ﴾

ہول ۔

ترجمه: بر اوراس لئے کہ بولنااس سے عیب شار نہیں کیا جاتا ہے اور شوہر کے ساتھ ملنے کی وجہ سے شرمند گی کم ہوگئ اس لئے اس کے حق میں بولنے سے مانع نہیں ہے۔

**تشریح**: یددلیل عقلی ہے کہ جو تورت شوہر سے بل چکی ہے وہ شادی کے بارے میں بولے تو معاشرے میں اس کوعیب شار نہیں کیا جاتا ہے، پھر شوہر کے ساتھ مسلسل رہنے کی وجہ سے شرمندگی بھی کم ہوگئ ہے زبان سے اجازت دینے میں کوئی مانع نہیں ہے۔ لغت: میں ہے: جس عورت سے شوہروطی کرچکا ہواس کو ثیبہ کہتے ہیں۔ ممارست: مرس سے مشتق ہے، ملنا اور دیر تک رہنا۔

ترجمه: (۱۵۳۱) اگر بکارت زائل ہوجائے عورت کا کنوار پن کودنے کی وجہ سے یا حیض کی وجہ سے یازخم کی وجہ سے یا دیر تک بیٹھی رہنے کی وجہ سے تو وہ باکرہ کے تھم میں ہے۔

تشریح: لزگ کویش آیاجس کی وجہ سے پردہ بکارت ٹوٹ گیایا خم کی وجہ سے یا کودنے کی وجہ سے یا ایک مدت دراز تک شادی نہ کر پائی جس کی وجہ سے کنوار پن کا جو پردہ ہوتا ہے وہ ٹوٹ گیا تب بھی وہ عورت شادی کی اجازت وینے میں چپ رہنا یا ہنا اجازت سمجھی جائے گی اوراس کا تھم خالص باکرہ کا تھم ہوگا۔

**وجه**: (۱) ان عورتوں ہے اب تک کسی مرد نے صحبت نہیں کی ہے۔ ان سے جو بھی صحبت کرے گاوہ پہلی مرتبہ ہی صحبت کرنے والا ہوگا اس لئے یہ عورتیں باکرہ ہی ہیں (۲) ان عورتوں کا تعلق ابھی تک شوہر سے نہیں ہوا ہے اس لئے ان میں اتن ہی شرم ہے جتنی باکرہ عورت میں ۔اس لئے ان لوگوں کا چپ رہنا بھی اجازت سمجھی جائے گی۔ النها بكر حقيقة لان مصيبها اول مصيب لها ومنه الباكورة والبكرة يرولانها تستحيى لعدم الممارسة . (١٥٣٢) ولو زالت بكارتها بنزناء فهي كذلك عندابي حنيفة في وقال ابويوسف ومحمد والشافعي لا يكتفى بسكوتها لانها ثيب حقيقة لان مصيبها عائد اليهاومنه المثوبة

اسفت: بکارة بائری کی شرمگاه میں ایک پرده ہوتا ہے، جسکو پرده بکارت کہتے ہیں، وطی کی وجہ سے جب تک وہ پردہ نہاؤ ئے اس وقت تک اس لڑکی کوبا کرہ کہتے ہیں۔وشہة : کودنا۔ جراحة : زخم، تعنیس :مدت دراز تک شادی کے بغیرر ہنا۔

ترجمه : اسلے کدوہ حقیقت میں باکرہ ہاس کے کہاس سے دطی کرنے والا پہلی مرتبدوطی کرنے والا ہے، اوراس سے باکورة، اور بکرہ، ہے۔ باکورة، اور بکرہ، ہے۔

تشریح: باکورة: پہلا پھل، بکرة: بہلی صبح باکرة، جس سے وطی کرنے والا پہلی مرتبہ وطی کرنے والا ہے۔ بکرة کے مادے میں پہلی مرتبہ، چنانچہ پہلے پھل کو ہاکورة کہتے ہیں، اور پہلی صبح کو بکرة کہتے ہیں وراس عورت کا پر دہ عیا ہے توٹ گیا ہے کیکن چونکہ اس سے وطی کرنے والا پہلی مرتبہ وطی کرنے والا ہے اس کو ہاکرہ ہی کہیں گے۔

ترجمه : ٢ ادراس ك كيثومر عند ملنى وجد و مشرمنده موتى بـ

تشرایج: شوہر سے نہ ملنے کی وجہ سے بیز بان سے اجازت دیے میں شرمندگی ہوتی ہے اس لئے اس کے لئے یہی ہے کہ چپ رہنا، اور ہنساا جازت ہوگی۔ ستی: جی سے شتق ہے، شرمندہ ہونا۔

قرجمه : (۱۵۴۲) اگر بكارت زائل موگئ زناكى وجهت توه هام ابوطنيفه كنز ديك باكره كى طرح بـ

تشرایج: زناکی وجہ سے بکارت زائل ہوجائے تب بھی امام ابو حذیقہ ؒ کے زدیک وہ لڑکی باکرہ کے حکم میں ہے، یعنی حیب رہے، اور بننے سے بھی اجازت سمجھی جائے گی۔

وجه: (۱) امام ابوعنیفه کی نظر معاشره کی طرف گئی که معاشر ہیں اوگ اس کوبا کرہ بیجھتے ہیں اس لئے زنا ہے بکارت ٹوٹی ہوئی عورت باکرہ کے تھم میں ہوگی (۲) ایسی لڑکی زنا کو چھپاتی ہے اس لئے وہ شرم کا مظاہرہ کرے گی اور زبان ہے نہیں کہ گی ۔ اس لئے اس کا چپ د ہنا ہی اجازت شار کی جائے گی ۔ (۳) امام ابوطنیف گی نظر اس حدیث کی طرف گئی ہے ، عن یزید بن نعیم عن ابیه ان ماعز ا أتسی المنبسی علیہ فاقعر عندہ أربع مو ات فأمو بوجمه و قال لهزال لو ستو ته بیثوبک کان خیر المن ماعز ا أتسی المنبسی علیہ استرعلی اُس الحدود، کتاب الحدود، ص ۱۵ ان نمبر کے سے معلوم ہوا کہ زنا کو چھپالیتا تو بہتر تھا، جس ہے معلوم ہوا کہ زنا کو چھپالیتا تو بہتر تھا، جس ہے معلوم ہوا کہ زنا کو چھپالیتا تو بہتر تھا،

ترجمه : إ امام ابولوسف ام محدام مثافي فرمايا كاس ك دپر رائے سكافى نہيں موگاس ك كدوه حقيقت ميں ثيب

والمثابة والتثويب عرولابي حنيفة ان النباس عرفوها بكرا فيعيبونها بالنطق فتمتنع عنه فيكتفى بسكوتها كيلا تتعطل عليها مصالحها عربخلاف ما اذا وطيت بشبهة او نكاح فاسد لان الشرع اظهره حيث علق به احكاما اما

ہاس کئے کہاس سے وطی کرنے والا دوسری مرتبہ وطی کرنے والا ہے، اسی سے جھوبۃ ،اورمثلبۃ ،اورالتو یب، ہے۔

تشریح: امام ابویوسف، امام محر اور امام شافعی کی رائے ہے کہ جس عورت کاپر دہ زنا ہے تو ٹا ہے وہ اجازت دینے کے احکام میں ثیبہ کی طرح ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جوآ دمی بھی اس سے وطی کرے گا وہ پہلی مرتبہ وطی کرنے والانہیں ہے، بلکہ دوسری مرتبہ وطی کرنے والا ہے اس لئے یہ ثیبہ کی طرح ہوئی، چنا نچہ اس سے یہ تین جملے شتق ہوتے ہیں، معوبة ، اور مثابة ، اور التقویب اور سب کا ترجمہ ہے دوسری مرتبہ۔

المعت : میب: اوثنا، ثواب ہونا، بار بارآنا، ثیب کے پاس دوسری مرتبوطی کرنے والا ہوتا ہے اس لئے اس کو ثیبہ کہتے ہیں۔ مثوبۃ نیک عمل کا بدلہ، گویا کہ دوبارہ عمل مل گیا۔ مثابۃ : بار بارلوٹ کرآنے کی جگہ، مکہ کرمہ کومثلبۃ کہتے ہیں اس لئے کہ دہاں بار بارج یا عمره کے لئے لوٹ کرجاتے ہیں۔ تھویب: ایک مرتبہ اعلان کے بعد دوسری مرتبہ اذان کا اعلان کرنا. مصیبہ عائد المیہ اناس کو بہو نیخنے والا دوبارہ لو شخے والا ہے، یعنی اس کو وطی کرنے والا دوسری مرتبہ وطی کرنے والا ہے۔

قرجمه: ع المام ابوصنیفه گی دلیل میر به که کوگول نے اس کوبا کره سمجھا به اس کئے زبان سے اجازت دیے میں اس کومعیوب سمجھیں گے اس کئے وہ بات کرنے سے دکیس گی اس کئے اسکے چپ رہنے پراکتھا ءکیا جائے تا کہ اس کی مصلحت معطل نہ ہوجائے۔

تشریع : یودلیل عقلی ہے کہ لوگوں نے اس کوبا کرہ سمجھا ہے ، کیونکہ ذنا حجب کر کرایا ہے ، اور صدیث کی بنا پر اس کو چھپار ہنا ہی چا ہے ، پس اگر زبان سے اجازت دلوا کمیں تو لوگ اس کوزانیہ جھیں گے اور معیوب قرار دیں گے اور اچھے گھر انے میں شادی نہیں ہوگ اس کے مصلحت کا تقاضا میر ہے کہ اس کوبا کرہ کے تکم میں رکھا جائے۔

ترجمه: سع بخلاف جبکه شبه میں وطی ہوئی ہو، یا نکاح فاسد میں وطی ہوئی ہواس کئے کہ شریعت نے اس کوظا ہر کرویا اس طرح کہ اس پر بہت سے احکام تعلق کروئے۔

تشرای : وظی باشید: باکر ولزگ رات میں سوئی ہوئی تھی اس کواپنی ہیوی ہجھ کر وطی کرلیا تو اس کو وطی باشید کہتے ہیں ، اس وطی کے بعد لڑکی کو تین حیض عدت گزانی ہوگی ، وطی کرنے والے سے نب بعد لڑکی کو تین حیض عدت گزانی ہوگی ، وطی کرنے والے سے نب فاہت ہوگا ، اگر اس وطی سے بچہ بیدا ہوگا تو وطی کرنے والے سے نب فاہت ہوگا ، اثر بعت نے وطی بالشید پر بیسب احکام رکھے ہیں ، چونکہ ان احکام کے اظہار سے لوگوں کو معلوم ہوجائے گا کہ بی تورت ثیبہ ہو ہو چکی ہے اس لئے بیلا کی ثیبہ کے تکم میں ہوگی اور چپ رہنا اجازت ثار نہیں کی جائے گی۔

ع الزناء فقد ندب الى ستره حتى لو اشتهر حالها لايكتفى بسكوتها (١٥٣٣) والذاقال الزوج بلغك النكاح فسكت وقالت رددت فالقول قولها في اوقال زفر القول قوله لان السكوت اصل والردعارض فصار كالمشروط له الخيار اذا ادعى الرد بعد مضى المدة

نکاح فاسد: بغیر گواہ کے نکاح کرلیا توبید نکاح فاسد ہے، باکرہ لڑکی سے نکاح فاسد میں ولمی کیا تو، اس ولمی کے بعد لڑکی کو تین چین عدت گز انی ہوگی، وطی کرنے والے کومبر دینا ہوگا، اگر اس وطی سے بچہ پیدا ہوگا تو وطی کرنے والے سے نسب ثابت ہوگا، شریعت نے نکاح فاسد میں وطی پر پیسب احکام رکھے ہیں، چونکہ ان احکام کے اظہار سے لوگوں کو معلوم ہوجائے گا کہ بی عورت ثیبہ ہوچک ہے اس لئے پیاڑکی ثیبہ کے تھم میں ہوگی اور جیب رہنا اجازت شانہیں کی جائے گی۔

ترجمه: سم بہر عال زنا تومتحب کیا گیا ہے اس کے چھپانے کو، یہاں تک کداس کا حال مشہور ہو گیا تو اس کے چپ رہنے پر اکتفانہیں کیا جائے گا۔

تشریح: زنا کوچھپانامستحب ہاس لئے اس کوبا کرہ کے تھم میں رکھنا بہتر ہے، کیکن اگر بار بارزنا کرانے کی وجہ سے اس کی زنا مشہور ہوگئی تو اب وہ ثیبہ کے تھم میں ہوگی اور چپ رہنے پر اکتفانیس کیا جائے گا، بلکہ زبان سے اجازت دینی ہوگی۔

توجمه : (۱۵۳۳) اگرشو ہرنے باکرہ ہے کہا کہتم کونکاح کی خبر پنچی تھی تو تم چپ رہی تھی اورعورت کہتی ہے بلکہ میں نے انکار کیا تھا تو عورت کی بات مانی جائے گی[اورعورت پرتشم نہیں ہے]

تشریح: عورت باکره هی اس کی شادی ہوئی اور اس کو شادی کی خبر دی گئی۔ اب اگروہ جیپ رہتی ہوئی اور نکاح ہو جو اور نکاح ہوجائے گا۔ اور زبان سے انکار کرتی ہے تو نکاح نہیں ہوگا۔ اب شوہر کا دعوی ہے کہ عیس سے داور عورت کہتی ہے کہ میں نے انکار کہا تھا تو بات عورت کی مانی جائے گی۔

اورعورت اس کا نکار کرتی ہونے اور بضعہ کے مالک ہونے کا دعوی کرر ہاہے اور عورت اس کا انکار کرتی ہے۔ اس لئے مرد مدعی ہوا اورعورت منکر ہوئی۔ اس لئے مرد پر بینہ لازم ہے۔ اور اس کے پاس بینے نہیں ہے تو منکرہ کی بات مانی جائے گی۔ البتہ چونکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نکاح میں عورت پر تشم نہیں ہے اس لئے وہ شم نہیں کھائے گی۔ بغیر تشم کے اس کی بات مانی جائے گی۔

قرجمه : ا امام زفر فرایا کرم دی قول کا عقبار کیاجائے گا،اس لئے کہ چپ دہنااصل ہے اور درکرنا عارض ہے، تو ابیا ہو گیا کہ جس کے لئے خیار کی شرط ہے وہدت گزرنے کے بعدر دکادعوی کرتا ہے۔

تشریح: امام زفرفرماتے ہیں کداس صورت میں شوہر کے قول کا اعتبار ہے، اس کے لئے ایک دلیل پیش کی ہے اور ایک مثال دی ہے۔ دلیل سمجھنے کے لئے ایک بات یا در کھئے کہ، جواصل کے مطابق دعوی کرے اس کو مدعی علیہ مانتے ہیں، اور جواصل کے

ع ونحن نقول انه يدعى لزوم العقد وتملك البضع والمرأة تدفعه فكانت منكرةً كالمورع اذا ادعى رد الوديعة ع بخلاف مسألة الخيار لان اللزوم قد ظهر بمضى المدة

خلاف ہواس کومدی کہتے ہیں اور جومدی ہوتا ہے اس پر اس کو ثابت کرنے کے لئے گواہ چاہے ،اور اگر اس کے پاس گواہ نہ ہوتو مدی علیہ سے تتم لی جاتی ہے۔ اب چپ رہنے کا ترجمہ ہے کلام نہ کرنا ،اور کلام نہ کرنا اصل ہے اور رو کرنا عارض ہے ،اور شوہر کلام نہ کرنے کا دعوی کرر ہا ہے اس لئے وہ مدی علیہ ہوا اس لئے اس پر گواہ کا دعوی کرر ہا ہے اس لئے وہ مدی علیہ ہوا اس لئے اس پر گواہ کا زم ہونا چاہئے۔

اور مثال مشروط لدالخیار کی پیش کی ہے۔ مشروط لدالخیار: مثلا زید نے بحر ہے بیل خرید ااور تین دن کا اختیار لیا، کہ چا ہوں تو اس تیج کو لازم کروں اور چا ہوں تو اس کوتو ڈروں، تو جس نے تین دن کا خیار شرط لیا اس آدمی کوشروط لدالخیار کہتے ہیں ، اب تین دن گزر نے کے بعد مشر وط الخیار [زید] نے وجوی کیا کہ میں نے بیچ کوروکر دیا تھا، اور بکر کہتا ہے کہتم چپ رہے تھے، اس لئے تیچ لازم ہوگئ، تو اس صورت میں بکر جو چپ رہنے کا دعوی کر رہا ہے اس کی بات مانی جائے گی، اس لئے کہ چپ رہنا اصل ہے اس لئے وہ مدعی علیہ ہاور مدی کے باس قوم میں بات سے مانی جاتی طرح یہاں بھی شوہر چپ رہنے کا دعوی کر رہا ہے اس لئے وہ مدعی علیہ ہوا اور عورت کے باس گواہ نہ ہوتو قسم کے ساتھ شوہر کی بات مانی جائے گی۔

قرجهه: ٢ جم يه كهتم بين كدوه عقد كازم بونے كادعوى كرتا ہے اور بضعه كے مالك بونے كادعوى كرتا ہے اورعورت اس كا تكاركرتى ہے اس لئے وہ منكر ہ بوئى [اس لئے منكرہ كى بات مانى جائے گى ] جيسے كدامانت ركھنے والا امانت واپس كرنے كادعوى كر تا ہے۔

تشریح: ہاری دلیل ہے کہ شوہر بید وی کررہا ہے کہ تکاح ہو گیا اور میں بضعہ کا مالک بن گیا ، اور عورت اس کو دفع کررہی ہے۔ اس لئے وہ مگرہ ہوئی اس لئے منکرہ کی بات مانی جائے گی ، اس کی مثال ہیہ ہے کہ جس آ دمی کے پاس امانت رکھا [ اس کومووع کہتے ہیں ] اس نے کہا کہ میں نے امانت واپس کیا ہے ، اور جس آ دمی کی امانت ہے [ اس کوصا حب و دیعت کہتے ہیں ] وہ کہتا ہے کہ واپس نہیں کیا ہے تو مودع کی بات مانی جائے گی اس لئے کہ وہ دعوی کرتا ہے کہ ہیں ذمے سے فارغ ہوگیا ہوں ، اور ذمے سے فارغ ہوتا اصل ہے ، اس لئے وہ مدعی علیہ ہوا ، اور صاحب و دیعت ذمے میں ہونے کا دعوی کرتا ہے اس لئے وہ مدعی ہوا اور مدعی کے پاس گواہ نہ ہوتو قتم کے ساتھ مدعی علیہ کی بات مانی جائے گی۔

ترجمه: ع بخلاف مسلد خیار کاس لئے کدت کررنے کی وجہ الزم ہونا ظاہر ہوگیا۔

تشریح: یام زفر کوجواب ہے، جب اختیار لینے کا تین دن گزر گیا تو دن گزرنے کی وجہ ہی سے بچے لازم ہوگئ، اب من لہ

(۱۵۴۳) وان اقام الزوج البينة على سكوتها ثبت النكاح ﴿ لِلانه نور دعواه بالحجة ﴿ وان لم تكن له بينة فلا يمين عليها عندابى حنيفة وهى مسألة الاستحلاف فى الاشياء الستة وسيأتيك فى الدعوى ان شاء الله (۱۵۳۵) ويجوز نكاح الصغير والصغيرة اذا زوجهما الولى بكرا كانت

الخیاراس کا نکارکیاتواس کی بات نہیں مانی جائے گی ،اس لئے کہ بھ لازم ہونے کے بعداس کا انکار کررہا ہے۔

ترجمه : (۱۵۳۳) اگرشومر نعورت کے چپر بنے پر گواہ پیش کردیا تو نکاح ثابت ہوجائے گا۔

ترجمه: ل اس لئے كداسيندوى كوجت كے ساتھ منوركر ديا۔

تشریح: اوپر کے مسلے میں شو ہرمدی ہے اور کورت منکرہ ہے اس لئے شو ہر پر گواہ لازم ہے، اس لئے اگر شو ہرنے کورت کے حیب رہنے برگواہ پیش کردیا تو نکاح ہوجائے گا، اس لئے کہ اینے دعوی کو جت کے ساتھ مضبوط کردیا اور منور کردیا۔

ترجمه: ٢ اورا گرشومر كے پاس بين بيس جنوعورت ريشم بيس جامام ابو حنيفة كنز ديك داوريه چه جيزوں ميں شم كال نے كامئل ہے، اوراس كى بحث ان شاء الله كتاب الدعوى ميں آئے گی۔

تشریح: شوہرمدی کے پاس گواہ نہیں ہے قاعدے کے اعتبار سے عورت منکرہ سے تسم کینی جا ہے تب اس کی بات مانی جا ہے ، کیکن امام ابو حذیقہ کے نزد کی چھے گہریں ایسی ہیں کہ وہاں بغیر قسم کے ہی اس کی بات مان لی جاتی ہے وہاں اس کے دعوی پر قسم نہیں تعلوائی جاتی ، وہ چھ جگہ ، بلکہ آٹھ جگہ کہ یہ ہیں۔ امام ابو حذیقہ کے نزد کیک ان آٹھ جگہوں پر منکر کو تشم نہیں تعلوائی جائے گی (1) نکاح نہیں تھلوائی جائے گی (1) نکاح کے بیت کرنے پر (۳) ایلا عمیں ، عورت واپس کرنا جس کوئی کہتے ہیں (۳) غلامیت (۵) ام ولد بنانا (۲) نسب (۷) ولاء (۸) حدود۔ ان چیزوں میں منکر پر قسم نہیں ہے صرف اس کے کہنے پر بات مان لی جائے گی۔

وجسه: امام ابوصنیفہ کے نزویک شم کھانے سے انکار کامطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ چیز تو تمہاری نہیں ہے لیکن اللہ کا اتناعظیم کون لیتا ہے، اس لئے چلوم ہر بانی کر کے یہ چیز تمکو دے ویتا ہوں ، اور یہ چیز بضعہ ہے یا غلامیت میں جسم ہے، اور وہ ایسانہیں ہے کہ کسی کی ملکیت نہ ہو پھر بھی اس کودے ویا جائے ، اس لئے ان میں قتم ہی نہ کھلوائی جائے۔

فائده: اورصاحبین کے زدیک ان جگہوں میں بھی معرسے تم لی جائے گی۔اس کی تفصیل کتاب الدعوی میں آئے گا۔

**وجسہ**: صاحبین ؓ کے نزدیک شم کھانے ہے انکار کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں اس لئے شم نہیں کھا تا ہوں کہ واقعی یہ چیز تمہاری ہے، اور اوپر کی چیز بضعہ اور جسم ایسی چیز ہے کہ واقعی کسی کی ملکیت ہوتو اس کو دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے اوپر کی باتوں میں شم کھلوئی جائے گی۔

ترجمه : (۱۵۴۵) جائزے چھوٹے بیجاور چھوٹی بچی کا نکاح جبکہ شادی کرائی ہوان دونوں کے ولی نے ،چھوٹی بچی باکرہ ہویا

### الصغيرة اوثيبا كرو الوليّ هو العصبة

ه مبيبرر

**تشریح:** چھوٹے بچے کی شادی ولی کرائے اس سے اس کا نکاح ہوجائے گا۔ اس طرح نابالغہ بچی جا ہے با کرہ ہویا ثیبہ ہوولی اس کا نکاح کرائے تو نکاح ہوجائے گا۔

وجه: (۱) او پرگزرچا ہے کہ ولی کو نکاح کرانے کاحق ہے۔ لا نکاح الا بولی حدیث گزرچی ہے۔ اس لئے وہ نکاح کرائے تو نکاح ہوجائے گا(۲) وہ تو بالغ عورت کی بات تھی لیکن نابالغ لؤک یا نابالغ لؤک کی شادی کرائے تو چونکہ ان کو تھل نہیں ہے اس لئے بدرجہ اولی ولی کے نکاح کرائے سے نکاح ہوگا(۳) بعض مرتبہ کفواور اچھا خاند ان مل جاتا ہے جو بعد میں نہیں مل سکے گا۔ اب اگر اس وقت ولی نکاح نہ کرائے اور بچیا بی کی کہ بالغ ہونے کا انتظار کر بے تو بچیا پی کو نقصان ہوگا۔ اس لئے بھی ولی کا نکاح جائز قرار دیا جائے کے اب کا محد بیٹ میں ہے کہ حضرت ابو بکر نے اپنی نابالغ لؤکی عائش گل شادی حضور سے کروائی اور ہو بھی گئے۔ عن عائش قرار دیا جائے (۴) صدیت میں ہے کہ حضرت ابو بکر نے اپنی نابالغ لؤکی عائش گل شادی حضور سے کروائی اور ہو بھی گئے۔ عندہ تسعا (بخاری ال المنبی علیات تسع و مکشت عندہ تسعا (بخاری شریف، باب جواز تزویج الاب البکر الصغیرة ص ۲۵۲ نمبر ۲۵۲ سروف کی شادی باب جواز تزویج الاب البکر الصغیرة ص ۲۵۲ نمبر ۲۵۲ سے کروائی اور نکاح ہوگیا۔

اصول : نابالغ لركايالركى موتو جائب باكره مويا ثيبه موباپ ياكوئى ولى اس كا نكاح كراسكتا ب، وه نكاح موجائ گاراور بالغ لاكى كا نكاح ولى بغيرمشورے كنبيل كراسكتا، جائے لاكى باكره يا ثيبه مو۔

ترجمه : ا ولى وه عصبات كى ترتيب پر ہے۔

وجه: (١)ولى كَسَلَط مِن بيعديث بـعـن عائشة قالت قال رسول الله عَلَيْكُ أيما امرة نكحت بغير اذن مواليها فنكاحها باطل، ثلاث مرات فان دخل بها فالمهر لها بما اصاب منها فان تشاجروا فالسلطان ولى

من لا ولمي له \_ (ابوداؤد شريف، باب الولى ص ٢٩١ نبر ٢٠٨ مرتر فدى شريف، باب ما جاء لا تكاح الابولى ص ٢٩١ نبر ٢٠١ الرنسائى شريف، نبر ٢٠٨ السحديث مين مواليها سے پية چلا كرئى ولى بين اور يہ هى پية چلا كرولى مين ترتيب ہاتى لئے آپ نے فرما يا كرولى نه بهوتو سلطان اس كا ولى ہے \_ (٢) بيٹے كے ولى بهونے كے سلسله مين ايك لمبى حديث كا كرؤا ہے \_ جس مين حضرت الم مليم ... قالت يا انسس نے اپنے بیٹے حضرت الس كوابوطلى سے نكاح كرانے كے لئے كہا ـ عن انس ان ابا طلحة خطب ام سليم ... قالت يا انسس خو و بنا طلحة قال المشيخ و انس بن مالك ابنها و عصبتها (سنن ليب تي ، باب الابن يروجها او اكان عصبة لها بغير ابنوة حسابة عن مين مالك ابنها و عصبتها (سنن ليب تي ، باب الابن يروجها او اكان عصبة لها بغير ابنوق حلى جائح مين جي ابنائي مين مالك الله مين مالك الله بين مالك الله بين مالك الله بين مالك الله بين الله بين الله بين الله بين الله بين الله بين من مالك الله بين الله بين الله بين الله بين من الله بين اله بين الله بين الله بين الله بين الله بين الله بين الله بين الله

# ﴿ عصبات كى تعدادا يك نظر ميں ﴾

ھے	عصبه بنفسه		ھے	عصب بنفسد	
×	پھر ماں باپ شریک چچا	(1•)	×	ئ <sup>ر</sup> :	(1)
×	<u>پ</u> ھر باپ شریک <u>چ</u> پا	(11)	×	يھر پوتا	(۲)
×	پھر ماں ہاپ شریک چپا کا بیٹا	(r)	×	پېر پړ پوټ	( <b>r</b> )
×	<u>پ</u> ھر باپ شریک چچا کابیٹا	( <b>"</b> )	×	<i>پ</i> ر باپ	(r)
×	<i>پھر</i> ہاپکا ماں ہاپ شریک چ <u>چ</u> ا	(IM)	×	يهر دادا	(s)
×	پھر باپ کاباپ شریک چچا	(ia)	×	پھر ماں باپ شریک بھائی	(٢)
×	پھر باپ کے ماں باپشریک چچا کابیٹا	(FI)	×	پھر ہاپٹر یک بھائی	(∠)
×	پھر باپ کے ہاپ شریک چچا کا بیٹا	(14)	×	پھر ماں باپ شر یک بھیجا	(A)
×	پچر دادا کا چپا	(IA)	×	پھر ہاپشر یک بھتیجا	(٩)

نوف: اس نقت میں عصبات کی ترتیب بیان کی گئی ہے۔ نکاح میں باپ اور دادا کو بیٹے اور پوتے سے پہلے نکاح کرانے کاحق ملتا

# ع و مالكُ يخالفنا في غير الاب ع والشافعيُّ في غير الاب والجدوفي الثيب الصغيرة إيضاً

ترجمه : ٢ اورامام مالك مارى خالفت كرتے بين باپ كے علاوہ ميں۔

**تشسیر بیسی** : امام مالک ِ قرماتے ہیں کہ باپ کےعلاوہ کو نکاح کروانے کا اختیار نہیں ہے،صرف باپ کواس کا اختیار ہے کہ وہ نابالغالز کی کی شادی کرائے۔

وجه: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ آزاد آدی پر دوسر ہے کی ولایت کا حق ضرورت کی بنا پر ہوتی ہے اور نابالغ لؤکی کوشہوت نہیں ہے اس لئے اس کوشو ہرکی ضرورت بھی نہیں ہے اس لئے اس پر سی کی ولایت نہیں ہوئی چاہئے ، لیکن حضرت الو پر گی صدیت کی وجہ ہوتا ہے باپ کی ولایت نابت کی گئی ہے اس لئے دوسروں کو نابالغہ پر ولایت نہیں ہوگی ۔ لیکن موطاء امام مالک کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ باپ کے علاوہ دوسروں کو بھی ولایت ہے ، البتہ ولایت اجبار صرف باپ کو ہے ، موطاء میں عبارت سے ہے ۔ قبال عصر بسن المنح طاب لا تنکح المرأة الا باخن ولیھا او خوی الرأی من اھلھا او السلطان ۔ (موطاء امام مالک آباب استیذ ان البحر والا یم فی انفسیما ، س ۱۹۸۸) اس عبارت میں ہے کہ اہل رائے بھی نکاح کر اسکتا ہے ، جس ہے معلوم ہوا کہ دوسر ہوا کو کور بی ولایت اجبار کہتے ہیں۔ ولایت اجبار کہتے ہیں۔ نابالغ لؤکی کاباپ شادی کراد ہے والم ابو ونیفہ کے مسلک کی طرح بالغ ہونے کے بعد بھی نکاح تو ڈنے کا اختیار نہیں رہتا۔

قرجمه: سے امام شافعی جاری مخالفت کرتے ہیں باب اور دادا کے علاوہ میں ، اور نابالغ ثیبہ میں بھی۔

تشريح: امام ثافي قرمات بين كرب واورداداكونا بالغ لؤى پرولايت باس كعلاده كوولايت بين به اوريكى فرمات بين كرنا بالغ ثيبه پرولايت بين كرنا بالغ ثيبه پرولايت بين كرنا بالغ ثيبه پرولايت بين كرنا بالغ بيد برولايت بين كرنا بالغ بيد برولايت بين البتدام معلوم به وتا بيكر باب اورداداك علاده كوهى نكاح كى ولايت به البتدام ما بوصنية كم ملك كى طرح ولايت اجبار صرف باب اورداداكوب موسوعة كى عبارت بيت و اذا لم يكن اخورة لاب و ام و لا أب و كان بنو أخ لاب و ام و بنو أخ لاب ، فبنو الاخ لاب و الام أولى من بنى الاخ للاب ر (موسوعة امام ثافي ، باب اجتماع الولاة وافتر أتم من عاش ، سي مسيلة: المولى اما محبو أو غير محبو فالمحبو أحد ثلاثه: الاب و الحد و ان علا و السيد، و لملاب تزويج البكر صغيرة أو كبيرة بغير اذنها و يستحب استأذانها و ليس له تزويج ثيب الا باذنها فان كانت الثيب صغيرة لم تزوج حتى تبلغ و الحد كالاب عند عدمه ... و الولى غير المحبو هو الاب و الحد و باقى العصبات ، و ترتيب الاولياء على النحو التالى: الاب ، ثم الأخ ثم العمومة ثم المعتق ، السلطان (موسوعة الم مثافي ، باب اجتماع الولاة وافتر أتم ، ج عاش ، صميم أبر ا ١٩٣٥ الماك الاب عال الله عنه الله عنه الله عنه الله المعتق ، السلطان (موسوعة الم مثافي ، باب اجتماع الولاة وافتر أتم ، ج عاش ، سيم المسلطان (موسوعة الم مثافي ، باب اجتماع الولاة وافتر أتم ، ج عاش ، صميم أبر ا ١٩٣٥ الماك العمومة ثم السلطان (موسوعة الم مثافي ، باب اجتماع الولاة وافتر أتم ، ج عاش ، صميم أبر ا ١٩٣٥ الماك اله العمومة أم السلطان (موسوعة الم مثافي ، باب اجتماع الولاية وافتر الم من عاش من من المسلطان (موسوعة الم مثافي ) باب اجتماع الولاية وافتر الم من عاش من من المسلطان (موسوعة الم مثافي ) السروك المناك المراك المسلطان (موسوعة الم مثل المعتورة الم من المسلطان (موسوعة الم مثل الولاية وافتر الم من عاش من من المسلطان (موسوعة الم مثل المسلطان (موسوعة الم مثل المسلط الم المسلط المس

سم وجه قول مالک ان الولاية على الحرة باعتبار الحاجة ولا حاجة لانعدام الشهوة الا ان ولاية الاب ثبتت نصاً بخلاف القياس والجدليس في معناه فلايلحق به في قلنا لابل هو موافق للقياس لان السنكاح يتضمن المصالح ولاتتوفر الابين المتكافيين عادة ولايتفق الكفوفي كل زمان فاثبتنا الولاية في حالة الصغر احرازاً للكفو بروجه قول الشافعي أن النظر لا يتم بالتفويض الى غير الاب والجد معلوم بواكنكاح كي ولايت دومرول كويمي ب،البته ولايت اجبارامام الوضيفة كي طرح صرف باپ اورداداكو ب،اوريميم معلوم بواكنكاح كي ولايت دومرول كويمي ب،البته ولايت اجبارامام الوضيفة كي طرح صرف باپ اورداداكو ب،اوريم معلوم بواك شيب عياب الحرورة كي كي ولايت اس برنيس بي ديل آگري سيم

ترجمه: سے امام الگ کے قول کی وجدیہ ہے کہ آزاد آدمی پرولایت ضرورت کی وجدہ ہواور شہوت نہ ہونے کی وجدہ کوئی ضرورت نہیں ہے، مگر باپ کی ولایت خلاف قیاس صدیث سے ثابت ہے، اور داداباپ کے معنی میں نہیں ہے اس لئے دادا کو باپ کے ساتھ الحق نہیں کیا جائے گا۔

تشرای : بیامام مالگ کی دلیل عقلی ہے کہ آزاد پرولایت کا حق ضرورت کی بنایہ ہوارنابالغ کو ٹھوت نہ ہونے کی وجہ ہے نکاح
کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کسی کی ولایت کی ضرورت بھی نہیں ہے ، باقی رہابا پ کی ولایت اس لئے ثابت رکھتے ہیں کہ وہ خلاف
قیاس نص یعنی حدیث ہے ثابت ہے ، اور دادابا پ کے درج میں نہیں ہے اس لئے داداکو باپ کے ساتھ کی تئیں کیا جائے گا۔
قیاس نص یعنی حدیث ہے ہے ہیں کہ دوسروں کوولایت قیاس کے موافق ہے ، اس لئے کہ نکاح بہت ہے صلحوں کو شامل ہے ، اور
پورے مصلحت عاصل نہیں ہو سکتے مگر عاد قدو ہر ایر والوں کے در میان ، اور ہر زمانہ میں کفوجھی نہیں ملتا اس لئے کفوحاصل کرنے کے
لئے بچینے میں ولایت ثابت کردی۔

تشرایح: بیام مالک وجواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ ضرورت کی بناپر ولایت ٹابت ہوتی ہے، اور نابالغ ال کی کو جوت نہ ہونے کی بناپر نکاح کی ضرورت نہیں ہے، تو ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ بچینے ہیں بھی ضرورت ہے، کیونکہ نکاح میں بہت مصلحتیں شامل ہیں اور جب میاں بیوی ایک ورج کے ملتے ہیں تب وہ صلحتیں پوری ہوتی ہیں، اور برابر کا کفو ہر زمانے میں نہیں ملتا، اس کئے بچینے میں بھی اور لوگوں کوولایت ہوگی تا کہ اگر بچینے میں کفول جائے قواس وقت بھی نکاح کروادے اور کفو محفوظ کر لے۔

المنطقة: تعوفر:وفر سے مشتق ہے ، بورا ہونا ، بہت زیادہ ہونا۔ مت کافیین : کفوسے مشتق ہے ، دوبر ابر کے لوگ ، دوخاندان نسب میں ، پیٹے میں ایک جیسے ہوں اس کوایک دوسر سے کا کفو کہتے ہیں۔ احراز :محفوظ کرنا ، جمع کرنا۔

ترجمه : لے امام شافی کے قول کی مجدیہ ہے کہ باپ اور دادا کے علاوہ کوسو بینے سے صلحت پوری نہیں ہوتی، شفقت کم ہونے اور شتہ داری کی دوری کی مجب اور اس لئے فاس میں تصرف کرنے کا مالک نہیں ہوتا با وجود کہ بیادنی رتبہ ہے اس لئے ففس میں

لقصور شفقته وبعد قرابته ولهذا لايملك التصرف في المال مع انه ادنى رتبةً فالان لايملك التصوف في المال مع انه ادنى رتبةً فالان لايملك التصوف في النفس و انه اعلى اولى كولنا ان القرابة داعية الى النظر كما في الاب والجدوما فيه من القصور اظهرناه في سلب ولاية الالزام مربخلاف التصرف في المال لانه يتكرر فلايمكن تدارك الخلل فلا تفيد الولاية الا ملزمة ومع القصور لايثبت ولاية الا لزام

تصرف کرنے کاما لکنہیں ہوگااس لئے کہوہ اعلیٰ رتبہ ہے۔

تشریح: بیام مثافعی کی دلیل عقلی ہے کہ ولایت کامدار شفقت پر ہاوراس بات پر ہے کہ وہ لڑکی کی مصلحت و کھے سکے اور
باپ اور دادا کے علاوہ کسی کو اتنی شفقت نہیں ہوتی کیونکہ وہ رشتہ داری کے اعتبار سے دور ہوتے ہیں اس لئے اس کو ولایت سوئیا
مصلحت کے خلاف ہے، یہی وجہ ہے کہ باپ اور دادا کے علاوہ کو مال میں تصرف کرنے کا حق نہیں ہوتا، پس مال جوادنی درجہ ہاس
کوتصرف کرنے کی ولایت نہیں ہوتی تو زکاح جوزندگی بھر کا مسئلہ ہے اس کوتصرف کرنے کی ولایت کیسے دی جائے!

ترجمه: ع جاری دلیل بین کر ابت کا تقاضا ہے کہ صلحت اختیار کرے جیسے باپ اور دادامیں ہے، اور جوشفقت کی کی ہے اس کوائز ام کے سلب کرنے میں ظاہر کیا ہے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ باپ اور دادا کے علاوہ جتنے ولی بیں انکے ساتھ لڑکی کی رشتہ داری ہے اور رشتہ داری کا تقاضا یہ ہے کہ دوہ مصلحت کی رعایت کر کے لڑکی کی مصلحت کی رعایت کر کے لڑکی کی مصلحت کی رعایت کر کے لڑکی کی شادی کریں گے ، باقی رہا کہ وہ دور کے رشتہ دار بین اس لئے ان بین شفقت کی کمی رہے گی تو اس کا علاج یہ ہے کہ ان لوگوں کا نکاح لازم نہیں رہے گا، بالغ ہونے کے بعد خیار بلوغ ملے گا اور اسکی وجہ سے نکاح تو ڈنے کا اختیار ہوگا۔

ترجمه: ٨ بخلاف مال مين تصرف كرنے كاس لئے كه وہ بار بار ہوتا ہے اس لئے خلل كاتد اركم كمكن نہيں ہے ، اس لئے ولایت ملزمه كے علاوہ ميں فائد ونہيں ہے اور قصور كے ساتھ ولايت ملزمه ثابت نہيں ہوتا۔

قشرای : بیام شافق کو جواب ہے، انہوں نے کہاتھا کہ دوسرے ولیوں کو مال میں تصرف کرنے کی اجازت نہیں ہے تو نفس لین نکاح میں بھی ولایت نہیں دی جائے ، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ مال کا معاملہ بیہ ہے کہ دہ بار بار پیش آئے گا اس لئے بالغ ہو نے تک موقو ف رکھنا کہ بیلا کی بالغ ہوگی تب مال کے اس عقد کوتو ڑنے اور باقی رکھنے کا اختیار ہو بین امکن بات ہواراتی ویر تک رکنا

و وجه قوله فی المسألة النانية ان النيابة سبب لحدوث الرای لوجود الممارسة فادر نا الحکم عليها تيسيرا و لون ماذكرنا من تحقق الحاجة و و فور الشفقة و لا ممارسة تحدث الرای بدون النهودة مشكل كام به وبال تو يمي كياجائ كرولى نے جونر يروفر وخت كياس كوائحى نا نذكياجائ ، اوران وليوں عي شفقت اور حجت كياس لئے مال عين ولايت ملزمر كهنامشكل ب، اس لئے يمي كهاجائ كدان لوگول كو مال عين تصرف كرن كاحق بى نه بو ، اور كاح زندگى عين ايك مرتب پيش آتا باس لئے لؤكى كے بالغ بونے تك انظار كياجا سكتا باس لئے يہال ولايت غير ملزم و يا جاس لئے الله كورولايت نكاح عين فرق كرديا گيا۔

ترجمه : و دوسر مسئل میں امام شافعی کے قول کی وجدیہ ہے کہ ٹیبہ ہونارائے پیدا ہونے کا سبب ہے ملنے کی وجہ سے اس کئے ہم نے آسانی کی وجہ سے اس بڑھم لا گوکیا۔

تشرای : ثیب کے بارے بیں ام شافی کا مسلک یہ کا کہ ثیبہ بالغ ہو یا نابالغ ولی کی اس پر والایت نہیں ہے، اور اس کی وجہ یہ را مات بین کہ وجہ یہ اس کے جانے ہوت ہوت کی ہے۔ اس لئے جانے وہ نابالغ ہوت بات ہوت کی ہے۔ اس لئے جانے وہ نابالغ ہوت بات کی ہے۔ اس لئے جانے وہ نابالغ ہوت بات کی اس پر والایت نہیں ہے۔ موسوعة بیس عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی فائی ولی امر أة ثیب او بکو زوجها بعیر اذنها فالدنکاح باطل الا الاباء فی الابکار و السادة فی الممالیک . (موسوعة امام ثافی باب ماجاء فی نکاح الاباء، جائش، ص ۵۹، نمبر ۱۵۴۰ اس عبارت بیں ہے کہ ثیب بورت پر باپ کی بھی والایت نہیں ہے۔

وجه: اس لئے کہ ثیبہ کا تکا حاس کے باپ نے کروایا تو حضور ہے اس کور دکر دیا ، صدیث ہے عن خنساء بنت خدام الانصاریة أن اب ها زوجها و هی ثیب فکرهت ذالک فأتت رسول الله علیہ الله علیہ الله علیہ فرد نکاحه ۔ (بخاری شریف، باب اذاز وج الرجل لهند وصی کارهة فزکا حدم دووه ، ۹۱۹ ، نمبر ۱۳۸۸ ) اوپر کی صدیث میں هیب کوخود نکاح کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ اور عیب میں بالغہ اور نابالغہ دونوں واضل ہیں اس لئے دونوں کا تکاح نہیں کراسکتا (۲) دوسری صدیث میں ہے۔ عسن ابسن عباس ان رسول الله قال لیس للولی مع النیب امر والیت مة تستامر وصمتها اقراد ها . (ابوداؤدشریف، باب فی الثیب ، سول الله قال لیس للولی مع النیب امر والیت میں سے معلوم ہوا کہ ثیبہ جا ہے نابالغہ ہوولی کومجور کرنے کا حق نہیں ہے۔

ا صول : امام شافعی کا اصول سے کدولایت کامدار شوہر کے ساتھ رہنا ہے، پس اگر عورت شوہر کے ساتھ رہ چکی ہے اور ثیبہ ہوتو اس پرولات نہیں ہے چا ہے وہ بالغہ ہویا نابالغہ اور نہیں رہی ہے اور باکرہ ہے تو اس پرولایت ہوگی جا ہے وہ بالغہ ہویا نابالغہ ۔ ترجمہ : اللہ ہماری دلیل وہ ہے جوذکر کیا کہ ضرورت محقق ہے اور باپ دادا میں شفقت کامل ہے اور بغیر شہوت کے ملنے کی وجہ باب في الاولياء والاكفاء

فيدار الحكم على الصغر الثم الذي يؤيد كلامنا فيما تقدم قوله عليه السلام النكاح الي العصبات من غير فصل الوالترتيب في العصبات في ولاية النكاح كالترتيب في الارث ال والابعد محجوب بالاقرب

ہے رائے بیدانہیں ہوتی ،اس لئے صغر برتھم لگایا جائے گا۔

تشریح: یبال تین دلیل ذکرفرمار ہے ہیں[۱] بعض مرتبہ بعد میں کفونییں ملتااس لئے بچینے میں بھی نکاح کرانے کی ضرورت ہے[۲] اور باپ دادامیں شفقت کامل ہے اس لئے اس کوولایت دی جاسکتی ہے[۳] اور تیسری بات ہے کہ عورت جب تک بالغ نہ ہوشو ہرکے پاس رہنے سے رائے اور عقل پیدائییں ہوتی اس لئے جب تک بچی ہے باپ اور داداکواس پرولایت ہوگ۔

ا صول: امام ابو حنیفه گاصول میہ ہے کہ ولایت کامدار صغر ہے پس اگروہ بالغہ ہے تواس پرولات نہیں ہے جاہدہ فیبہ ہویا باکرہ، اور اگر نابالغ ہے تواس پرولایت ہوگی جاہے وہ باکرہ ہویا ثیب

ا خت : ونورالشفقة : ونورمعنی بهت زیاده ، ونوراشفقة : بهت محبت ممارسة : مارس ، ملنا ، باربارل كرتجر به كرنا ...

ترجمه: ال پر ہاری بات جو پہلے گزر چکی ہاں کی تائید کرتی ہے صور کی مدیث نکاح عصبات کی طرف ہے، بغیر کسی نصل کے۔

تشرای : حدیث میں یہ ہے کہ نکاح کرنے کاحق عصبات کو ہے اور اس میں یہیں ہے کہ باپ اور داوا کے علاوہ کو ہے یا سب
کو ہے اس لئے اس سے بات کی تا ئیر ہوتی ہے کہ فغیرہ کے نکاح کرانے کاحق عصبات کو ہے۔ یہ مدیث ہیں ملی ، البتہ اس کے
قریب یہ اثر ہے۔ قبال عسمر بن الخطاب اذا کان العصبة احدهم اقرب بام فهو احق (رواہ الامام محمد فی کتاب الحج ص
محاوم ہوا
۲۹۳راعلاء السنن ، باب ان الزکاح الی العصباتو ان المراق سخق ولایۃ الانکاح ، ج حادی عشر ، ص ۸۵، نمبر ۳۱۳۲) اس سے معلوم ہوا
کہ کوئی عصب نہ ہوتو مال نکاح کرانے کاحقد ادے۔

ترجمه: ١٤ اورتر تيب عصبات مين نكاح كى ولايت مين وبى ترتيب بجووراثت مين ب

تشرای : عصبکونکاح کرانے کاحق ہوتا ہے اور عصبات میں تر تیب وہی ہے جووراثت میں تر تیب ہے، یعنی پہلے باپ ، پھر دادا وغیرہ۔اس تر تیب کی تفصیل او پرگزر چکی ہے۔

ترجمه : ٣١ اوردوركاعصبةريب كعصب مجوب بوجائ كار

تشریح: اگر قریب کاعصبه موجود مومثلاباب موجود موتواس دور کاعصبه مثلا دادا مجوب موجائے گایعنی اس کو نکاح کرانے کاحت نہیں ملے گا۔

(١٥٣١) فان زوجهما الاب او الجد [يعني الصغير والصغيرة ] فلاخيار لهما بعد بلوغهما ﴾ ل لانهما كاملا الراي وافرا الشفقة فيلزم العقد بمباشرتهما كما اذا باشراه برضا هما بعد البلوغ

ترجمه: السلع كرف سے عقد لازم مو جائے گائی ہيں اور شفقت بھی بہت ہے، اس لئے دونوں كر في سے عقد لازم مو جائے گا، جيسالہ بالغ مونے كے بعد دونوں كى رضامندى سے باپ داداشادى كرواتى [توانكوذكاح تو ژنے كا اختيار نہيں موتا۔ تشريع : اگر چھوٹے نابالغ بچيا بكى كى شادى باپ نے يادادانے كرادى تو بالغ مونے كے بعد ان كواس ذكاح كو ژنے كا خيار نہيں موگا۔ اور ان كے علاوہ نے نكاح كرايا تو بالغ مونے كے بعد تو ژنے كا خيار بلوغ ملے گا۔

وجه : (۱) باپ کو بیٹے کے ساتھ شفقت کا ملی ہی ہاوران کے عاقل بالغ ہونے کی وجہ سے عقل ہی ہے۔ اس لئے مشفق اور عاقل نے نکاح کرایا اس لئے ان کو نکاح تو ٹرنے کا حق نہیں ہوگا۔ اور باپ نہ ہوتے وقت دادا بھی اس درج میں شار ہوتے ہیں (۲) لڑکا اور لڑکی کے بالغ ہونے کے بعد انکی رضامندی سے باپ یا دادا انکی شادی کراتے تو ان لوگوں کو اس نکاح کے تو ڈنے کا احتیار نہیں ہوگا۔ اس طرح انکی نابالغی میں باپ دادانے نکاح کر ایا تو انکونکاح تو ڈنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ (۳)۔ اثر میں ہے۔ عن عطاء اند اذا اند کے السر جل ابند الصغیر فنکا حد جائز و لا طلاق لد . (سنن للیہ تھی ، باب الاب یزوج ابند الصغیر، حساب الح میں ۲۳۲۲ ، نمبر ۱۲۰۲۵ ارمصنف ابن انی شیر تا ان رجل پروج ابند و صوصغیر من اجاز ق ، ج ثالث ، ص ۲۳۲۲ ، نمبر ۱۲۰۰۵ اس ارش میں سابع میں ہوگا۔ یعنی خیار یلوغ نہیں ملے گا۔ اور اسی میں دادا بھی داخل ہوگا۔ وراسی میں دادا بھی داخل ہوگا۔

(۱۵۳۷) وان زوجهما غير الاب والجد فلكل واحد منهما الخيار اذا بلغ ان شاء اقام على النكاح وان شاء فسخ في له وهذا عند ابى حنيفة ومحمد ي وقال ابو يوسف لا خيار لهما اعتباراً بالاب والجد عولهما ان قرابة الاخ ناقصة والنقصان يشعر بقصور الشفقة فيتطرق الخلل الى المقاصلا

ترجمه : (۱۵۴۷)اوراگران دونوں کی شادی کروائی باپ اور دادا کے علاوہ نے تو ان دونوں میں ہے ہرایک کواختیار ہوگا جب بالغ ہوجائے اگر جا ہے تو نکاح پر قائم رہے اور اگر چاہے تو فنخ کر دے۔

قرجمه : ليامام ابوحنيفة أورامام مُحدُّك زويك ب-

تشرویج: نابالغ لڑ کا اور نابالغ لڑ کی کی شادی باپ اور دا دا کے علاوہ نے کروائی تو ان دونوں کوخیار بلوغ ہوگا۔ یعنی بالغ ہوتے ہی اعلان کردے کہ میں اس نکاح سے راضی نہیں ہوں۔ تو وہ نکاح تو ڑ سکتے ہیں۔

وجه: (۱)باپ اوردادا کے علاوہ میں یا تو عقل ناقص ہوگی مثلا مال ولیہ بنے تو شفقت کا ملہ ہے کیکن عقل ناقص ہے۔ اس لئے کہا جا سکتا ہے کہ چے جگہ پر نکاح نہیں کرایا۔ اس لئے نکاح تو ڈنے کاحق دیا جائے گا۔ اور قاضی ، بھائی ، پچپایا پچپاز او بھائی نے شادی کرائی تو ان لوگوں میں عقل تو ہے کیکن شفقت کا ملہ نہیں ہے اس لئے کہا جا سکتا ہے کہ سے جگہ پر نکاح نہیں کرایا۔ اس لئے بالغ ہونے کے بعد نکاح تو ڈنے کاحق ہوگا ، اورفطرت کا نقاضا بھی یہی ہے کہ دوسرے کے دیئے ہوئے زندگی کے ساتھی کو تبدیل کا اختیار ہو (۲) اگر میں اس کا ثبوت ہے۔ کتب عمر بن عبد المعزیز فی المیت مین اذا زوجا و هما صغیر ان انهما بالم بحیاد . دوسری روایت میں ہے ۔ حت اب طاؤ س عن ایسه قال فی الصغیرین هما بالم بالد الله المناز مصنف ابن ابی هیم تروح و ھی صغیر قامن قال لیا المناز کی کرائی ۔ تبہد کے والد کا صغیر قامن قال لھا الخیار ج ثالث می مثادی کرائی ہوگی۔ اس لئے ان کوخیار ملے گا۔

قرجهه: ٢ امام ابويوسف فرمايا كدونون كواختيار نبين بوگا، باب اور دادار قياس كرتے بوئے۔

تشرویج: امام ابو بوسف نے فرمایا کہ ہاپ اور دادا کے علاوہ نے شادی کرائی تب بھی اس کو اختیار نہیں ملے گا۔ جس طرح ہاپ اور دادانے شادی کرائی ہوتو تو ڑنے کا اختیار نہیں ہے۔

وجه: (۱) ان کی دلیل بیاتر ہے۔ عن حماد قال النکاح جائز و لا خیار لها۔ (مصنف ابن ابی شیبة ۱ الیتیمة تزوج وحی صغیر من قال لها الخیار، ج ثالث، صلم ۱۲۰۰ ) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ پیمہ کوخیار بلوغ نہیں ہوگا۔ جس کا مطلب بیہ ہے کہ صغیر اور صغیرہ کو بھی باب اور دادا کے علاوہ نے شادی کرائی تو اس کو اختیار نہیں ہوگا۔

ترجمه : سع امام ابوطیفه اورامام محرا کی دلیل بد بر که بھائی کی قرابت ناقص ہے، اور نقصان شفقت کی کمی کی خبر ویتا ہے اس

عسى والتدارك ممكن بخيار الادراك م واطلاق الجواب في غير الاب والجديتناول الام والعام والعديتناول الام والقاضي وهو الصحيح من الرواية لقصور الراي في احدهما ونقصان الشفقة في الأخر فيتخير في ويشترط فيه القضاء بخلاف خيار العتق لان الفسخ هنا لدفع ضرر خفي وهو تمكن الخلل ولهذا يشمل الذكر والانثى فجعل الزاما في حق الأخر فيفتقر الى القضاء

لئے مقاصد میں خلل داخل ہونامکن ہے ،اور خیار بلوغ سے تد ارک ممکن ہے۔

تشواجے: طرفین کی ولیل میہ کہ باپ وادا کے علاوہ مثلا بھائی میں رشتہ واری ناقص ہاس لئے ممکن ہے کہ شفقت بھی کم ہو اور ذکاح کا جومقصد ہے وہ پورا نہ ہو، اس میں کمی رہ جائے ، اس لئے اسکی تلانی اسی طرح ممکن ہے کہ لڑکا ارلز کی کو ہالغ ہونے کے بعد خیار بلوغ دیا جائے ، اور کفو طنے میں کمی رہ جائے تو بالغ ہونے کے بعد ذکاح کوتو ڈکر اس کمی کو پوری کی جائے ، اس لئے باپ اور دا دا کے علاوہ میں خیار بلوغ ملنا جائے۔

ترجمه: ہم اورمتن میں باپ اور دادا کے علاوہ میں جواب کو طلق رکھنا ماں اور قاضی کوشامل ہے اور صحیح روایت یہی ہے، دونوں میں سے ایک میں رائے کی کمی کی وجہ سے اور دوسرے میں شفقت کی کمی کی وجہ سے اس لئے خیار بلوغ دیا جائے گا۔

تشریح: قد دری کے متن میں بیرکہا کہ باپ اور دادا کے علاوہ سب ولیوں میں لڑکا اور لڑک کو بالغ ہونے کے بعد نکاح تو ڑنے کا اختیار سلے گا اس اطلاق میں ماں اور قاضی بھی شامل ہے کہ انہوں نے بھی نکاح کر ایا تو خیار بلوغ ملے گا۔ اس کی وجہ یہ کہ اختیار اس ولی میں نہیں ملتا ہے جس میں رائے بھی کامل ہواور شفقت بھی کامل ہو، اور ماں میں شفقت تو کامل ہے لیکن ہو اس کی رائے ناتھ ہو اس کے کرائے ہوئے نکاح کوتو ڈنے کا اختیار ملے گا، اور قاضی میں رائے تو کامل ہے لیکن شفقت کامل نہیں ہے کیونکہ وہ رشتہ دار نہیں جی رائے ہوئے نکاح کوتو ڈنے کا اختیار ہوگا۔ اس کے کرائے ہوئے نکاح کو بھی تو ڈنے کا اختیار ہوگا۔

ترجمه: ﴿ وَهُ وَكَاحَ كَوْ رُفِ مِينَ قَفَا كَي شَرِطَ هِ ، بَخَلَافَ خَيَارِ عَتَى كَ ، اس لَحَ كَه خِيار بلوغ مِين فَنْخ خَفَى ضرر كودور كرف كي المربعة عنه وقول كوشا و المحل واغل مو كيا مو ، اس لئة فركراور مؤنث دونول كوشا الله عن دونول كوخيار بلوغ ملتا هي المربعة عنه الزام ركهنا موا ، اس لئة قضا كي ضرورت براح كي -

تشریح: خیار بلوغ کے تحت نکاح توڑنے کے لئے قاضی کے فیصلے کی ضرورت بڑے گی اڑکایا اڑکی خود نے نکاح نہیں تو رسکیں گے، اس کے برخلاف خیار عتق کے تحت نکاح توڑنے کے لئے تا عدہ یاد

ل وخيار العتق لدفع ضرر جلى وهو زيادة الملك عليها ولهذا يختص بالانثى فاعتبر دفعاً والدفع لايفتقر الى القضاء (١٥٣٨) شم عندهما اذا بلغت الصغيرة وقدعلمت بالنكاح فسكتت فهورضا

رکھیں۔[ا] ایک ہے دوسرے پر الزام لگانا، اس کے لئے قاضی کا فیصلہ ضروری ہے، کیونکہ دوسروں پر الزام لگار ہاہے۔[۲] دوسر الجمال اسپنے اوپر آنے والے ضرر کو دفع کر ساتا ہے۔ اب خیار اسپنے اوپر آنے والے ضرر کو دفع کر ساتا ہے۔ اب خیار بلوغ میں صرف اس بات کا وہم ہے کہ ولی نے صحیح جگہ پر نکاح نہیں کرایا ہے اس کئے اس کوقو ڑنے کا اختیار ہو، اس صورت میں ولی پر غلاع جگہ پر نکاح کر ایا جواس لئے اس کو غلاع جگہ پر نکاح کر ایا ہواس لئے اس کو ضرد نفی ، یعنی پوشید ہضرر کہتے ہیں، اس لئے نکاح تو ڈے کے قضاء قاضی کی ضرورت بڑے گی۔

ترجمه: ٢ اورخيار عنق كى وجد اختيار ملنابر فضرر كود فع كرنے كے لئے بداوروہ به باندى بر ملك كازيادہ ہونا، اسى لئے وہ مؤنث كے ساتھ خاص بي واعتبار كيا گيا ہے ضرر كے دفع كرنے كا اور دفع ميں قضا كى ضرورت نہيں ہے۔

تشریح: خیار عتق میں قضاء قاضی کی ضرورت نہ ہونے کی بید لیل عقل ہے، کہ سی پرالزام لگانائیس ہے بلکہ اپنے او پرآنے والے واضح ضرر کود فع کرنا ہے، کیونکہ باندی کا شوہر پہلے دوطلاق کا مالک تھا، یعنی دوطلاق سے باندی مغلظہ ہوجاتی تھی ، اب آزاد ہو نے کے بعد اس کا شوہر تین طلاق کا مالک ہے نہیں اب نین طلاق کا سے باندی مغلظہ بنے گا، اب شوہر یو کی پر تیسر کی طلاق کا مالک ہوجائے یہ باندی کا واضح ضرر کود فع کرنے مالک ہوجائے یہ باندی کا واضح ضرر ہے، یہی وجہ ہے کہ خیار عتق صرف باندی کو ہے غلام کوئیس ہے، اس لئے واضح ضرر کود فع کرنے کے قاضی کے فیصلے کی ضرورت نہیں ہے، باندی اتنا کہ دو کہ میں خیار عتق کے ماتحت اپنا نکاح شنح کرتی ہوں تو نکاح شنح ہو حائے گا۔

وجه: (ا) حضور في حضرت بريره كوفخ تكارت بروكني كوشش كاتب بهى خود حضرت بريرة في اس كوفخ كرديا عن ابن عباس ان زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كانى انظر اليه يطوف خلفها يبكى و دموعه تسيل على لحيته، فقال النبى عَلَيْتُهُ لعباس يا عباس الا تعجب من حب مغيث بريرة و من بغض بريرة مغيثا ؟فقال النبى عَلَيْتُهُ: لو راجعته؟ قالت يا رسول الله تأمرنى ؟قال انها انا أشفع قالت فلا حاجة لى فيه ر ( بخارى شريف، باب شفاعة النبى عَلَيْتُهُ في زوج بريرة ، ص ٩٣٣ بنبر ٥٢٨٣ ) اس حديث من حضور وقت كة تاضى شهاس كے باوجودا كل فيصل كر بغير حضرت بريرة نافى كايا نكاح تو در درا-

السخت: خیار عتق: باندی کے آزاد ہونے کی وجہ ہے نکاح توڑنے کا اختیار ملتا ہے اس کوخیار عتق کہتے ہیں۔ ضرر جلی: واضح نقصان۔ یفتفر جمتاح ہونا بضرورت بڑنا۔

ترجمه : (۱۵۴۸) پرطرفین کے نزدیک جب مغیرہ ہالغ ہوجائے اور نکاح کوجانتی ہواور چپ رہی توبیر ضاشار ہوگی ،اور نکاح نہیں جانتی ہوتو اس کواختیار ہوگا یہاں تک کہ جان لے اور چپ رہے۔ وان لم تعلم بالنكاح فلها الخيار حتى تعلم فتسكت ﴿ لِ شرط العلم باصل النكاح لانها لاتتمكن من التصرف الابه والولى يتفرد به فعذرت بالجهل عولي يشترط العلم بالخيار لانها تتفرغ للعرفة احكام الشرع والدار دار العلم فلم تعذر بالجهل

تشرای : بہاں دوہا تیں ہیں [۱] نکاح کاعلم ، [۲] دوسرا کہ جھے خیار بلوغ حاصل ہے۔ امام ابو حذیفہ اور امام محریز دیک ، یعنی جن حضرات کے نزدیک لوگ کو خیار بلوغ ہوتا ہے ، ایکے نزدیک بیٹر طہ کہ بالغ ہونے سے پہلے لؤگ کو بیٹم ہوکہ ولی نے میر انکاح کرا یا ہے اور پھر بھی بالغ ہونے کے بعد نکاح تو ڈنے سے چپ رہی تو یہ نکاح سے دضامندی بھی جائے گا اور نکاح مؤکد ہوجائے گا، اس کے بعد پھر نکاح کوتو ڈنا جا ہے تو اب نکاح نہیں تو ڈپائے گی ، کیونکہ لؤکیوں کا چپ رہنا رضامندی بھی جاتی ہواتی ہوائی ہوائی ہوائی ہوائی ہوائی ہوائی ہونے کا علم ہوائی ہونے کے بعد اس کاعلم ہواتو جس مجلس میں اس کاعلم ہوا اس مجلس میں دیں تو یہ بھی رضامندی تھی جائے گی اور نکاح مؤکد ہوجائے گا۔

وجه : (۱)اس کی وجہ یہ ہے کہ و لیاڑ کی کو بغیر خبر دئے ہوئے بھی نکاح کرسکتا ہے،اس لئے کوئی ضروری نہیں ہے کہ اڑکی کو بلوغ تک نکاح کی خبر ہوئی ہو،اس لئے جب تک نکاح ہونے کی خبر نہ ہووہ نکاح نہ تو ڑنے میں معذور ہے۔

اصول: خیار بلوغ استعال کرنے کے لئے ضروری ہے کہاڑکی کو تکاح ہونے کی خبر ہو۔

ترجمه : ا اصل نکاح کاعلم شرط ہے اس لئے کہ نکاح کے علم کے بغیر تصرف نہیں کر سکتی ،اورولی بھی اپنے طور بھی نکاح کرسکتا ہے اس لئے لڑکی کو نکاح کاعلم نہ ہونا عذر کی چیز ہے۔

تشرایع: بالغ ہونے کے بعد چپ رہنے ہے نکاح اس شرط پر مؤکد ہوگا کہ اس کو نکاح ہونے کا علم ہو، اس لئے نکاح کے علم ہون اس لئے نکاح کے علم ہون اس بھون کے بعد ہی خیار بلوغ کو کیسے استعال کرے گا اور ولی کو بیت ہونے ہے کہ کو کو خیر دیے بغیر ہی نکاح کراد ہے، اس کو نکاح کی خبر نہ ہوتو خیار بلوغ کو کیسے استعال کر کو خبر دیے بغیر ہی نکاح کراد ہے، اس لئے یہ اجا جا سکتا ہے کہ کو نکاح کی خبر نہ ہواس لئے وہ کیسے نکاح تو ڈنے کو استعال کر سکتی ہے؟ اس لئے نکاح کا علم نہ ہونے سے وہ معذور قرار دی جائے گا، اور جانے کے بعد چپ رہے گی تب رضا جھی جائے گا۔ تو جمعه : ۲ اور خیار بلوغ کا علم ہونا شرط نہیں ہاس لئے کہ وہ شریعت کے احکام کے لئے فارغ ہو کتی ہے، اور دار الاسلام دار العلم ہونا شرط نہیں ہوگ۔

تشریح: الرکی کونکاح کاعلم تھالیکن بیمسلد معلوم نہیں تھا کہ اس کوخیار بلوغ حاصل ہوادراس کے ذریعہ نے کا ح تو رسمتی ہے اب وہ بالغ ہونے کے بعد زکاح تو رہے جب رہی تو بیر ضامجھی جائے گی۔

وجه : بددارالاسلام ہے جس میں اس قتم کے مسئلے عام طورم شہور ہوتے ہیں اورعورت آزاد ہے اس لئے ایسے مسئلے کومعلوم کرنے

٣ بخلاف المعتقة لان الامة لاتتفرغ لمعرفتها فعذرت بالجهل بثبوت الخيار (١٥٩٥) ثم خيار

البكر يبطل بالسكوت ولايبطل خيار الغلام مالم يقل رضيت اويجئي منه ما يعلم انه رضا وكخذلك

الجارية اذا دخل بها الزوج قبل البلوغ ﴾ اعتباراً لهذه الحالة بحال ابتداء النكاح

کے لئے فارغ ہونا جائے ،کیکن اس کے باوجود بیر مسئلہ معلوم نہیں کرسکی تو بیدعذر نہیں ہے بیاڑ کی کی سستی ہے، اس لئے بالغ ہو نے کے بعد نکاح تو ژنے سے جیب رہی تو اس کا اختیار ختم ہوجائے گا۔

ترجمه: سع بخلاف آزاد کی ہوئی باندی کے اس لئے کہ باندی احکام سکھنے کے لئے فارغ نہیں ہوتی اس لئے ثبوت خیار کے نہ جاننے سے معذور قرار دی جائے گی۔

تشریح: باندی آزاد کی گئی، لیکن اس کوید مسئلہ ہی معلوم نہیں تھا کہ اس کو خیار عتق ملتا ہے، جسکی وجہ سے وہ اس نکاح کوتو ڑ سکتی ہے اس کئے وہ آزاد ہونے کے بعد اس کو دوبارہ خیار عتق ملے گا۔ معتقہ: عتق سے مشتق ہے، آزاد کی ہوئی باندی۔

وجه: (۱)اس کی وجہ یہ کہ باندی آقا کی خدمت میں ہروقت مشغول رہتی ہاس لئے یمکن ہے کہ اس کویہ مسئلہ معلوم کرنے کا وقت نہ ملا ہواس لئے اس کاعذر قبول کیا جائے گا اور مسئلہ معلوم ہونے کے بعد دوبارہ خیار عتق ملے گا۔ (۲)عن حدما دبن سلمة قال اذا اعتقت الامة ثم وطنها و هی لا تعلم ان لها النجیار فلها النجیار قال و بلغنی عن الحسن انه کان یقول ذالک ۔ (مصنف ابن البی شیمیة ، باب فیہ اذ اوطنگا وهی لا تعلم ان لھا الخیار، ج ثالث ، ص ۱۲۵۳۸ ) اس اثر میں ہے کہ آزاد ہونے والی باندی کواس مسئلے کا علم نہ ہوکہ جھے خیار عتق مسئلہ معلوم ہونے کے بعد پھر اختیار ہوگا۔

قرجمه : (۱۵۲۹) با کره کاافتیار چپر بنے ہے باطل ہوجائے گا،اورائر کے کاافتیار جب تک کرفیت نہ کیج باطل نہیں ہوگا ،یااس کی طرف ہے ایسی چیز آئے جس معلوم ہو کہ و ہراضی ہے،اور یہی حال ہے اس ائر کی کا جس سے شو ہر نے بلوغ سے پہلے دخول کیا ہو۔

ترجمه : اس مالت كوابتداء نكاح برقياس كرتي موعد

تشریح : بیمئلگزر چکا ہے کہ نکاح کے لئے اجازت لیتے وقت باکر ہ لاکی چپرہ جائے تو بیچپر ہنا اس کی جانب سے اجازت سیجی جاتی ہے، اور لڑکے کے بارے میں بیگز راکداس کا چپر ہنا کافی نہیں جب تک کر قول سے اجازت ندوے ، اس طرح شیب کے بارے میں گزرا کہ وہ بیت کہ ذبان سے اجازت ندوے ۔ اس قاعدے پریہاں تین مسئلے متفرع کئے جا شیب کے بارے میں گزرا کہ چپر ہنا کافی نہیں جب تک کر ذبان سے اجازت ندوے ۔ اس قاعدے پریہاں تین مسئلے متفرع کئے جا رہے ہیں [ا] پہلا مسئلہ ، باکرہ عورت کو بالغ ہونے کے بعد بی خبر پہونچی کہ اس کے ولی نے نکاح کرادیا ہے ، تو جس مجلس میں خبر

# (١٥٥٠) وخيار البلوغ في حق البكر لايسمند الى اخر المجلس ولايبطل بالقيام في حق الثيب والغلام

پہو نجی اس میں چپرہی تو یہی چپر ہنا اجازت مجھی جائے گی، اور اس کا خیار بلوغ ختم ہوجائے گا۔ [۲] اُڑے کو ہالغ ہونے گے۔

بعد پینجر پہو نجی کہ اس کے ولی نے اس کا نکاح کرادیا ہے تو اس کے چپر ہنے سے خیار بلوغ ختم نہیں ہوگا، جب تک کہ زبان سے
رضیت نہ کہ، یا لڑک کی جانب سے کوئی ایبا اقد ام ہوجس سے ظاہر ہوتا ہو کہ وہ اس نکاح سے بالکل راضی ہے، مثلا یہوی کو مہر دے
دیا، یا اس سے جماع کرلیا تو اس سے سمجھا جائے گا کہ وہ اس نکاح سے راضی ہے تو اس سے اس کا خیار بلوغ ختم ہوجائے گا، اور اگر
اس قتم کی کوئی بات نہیں ہوئی تو اس کا انجی خیار بلوغ ختم نہیں ہوگا۔ [۳] اسی طرح نابالغ لڑکی جس سے اس کے شوہ ہونے کے بعد
سے پہلے وطی کرلی جس کی وجہ سے وہ ثیبہ ہوگئی، اور بعد میں اس کے ولی نے نابالغی میں دوسری شادی کردی اور بالغ ہونے کے بعد
اس کو نکاح کی خبر پہونچی ، تو چونکہ وہ ثیبہ ہوگئی، اور بعد میں اس کے ولی نے نابالغی میں دوسری شادی کردی اور بالغ ہونے کے بعد
اس کو نکاح کی خبر پہونچی ، تو چونکہ وہ ثیبہ ہوگئی، اور بعد میں اس کے ولی نے نابالغی میں دوسری شادی کردی اور بالغ ہونے کے بعد
اس کو نکاح کی خبر پہونچی ، تو چونکہ وہ ثیبہ ہوتا ہو کہ وہ اس نکاح سے راضی ہو مثلاث وہ رکے مہر کوقبول کرلیا، یا شوہر کو جماع کرنے دیا تو
اس سے سمجھا جائے گا کہ وہ اس نکاح سے راضی ہو مثلاث وہ رکے مہر کوقبول کرلیا، یا شوہر کو جماع کرنے دیا تو
اس سے سمجھا جائے گا کہ وہ اس نکاح سے راضی ہو مثلاث وہ طرح مہر کوقبول کرلیا ، یا شوہر کو جماع کرنے دیا تو
اس سے سمجھا جائے گا کہ وہ اس نکاح سے راضی ہو مثلاث وہ طرح کے مہر کوقبول کرلیا ، یا شوہر کو جماع کرنے دیا تو

**تسر جسمه**: (۱۵۵۰) خیار بلوغ با کرہ کے حق میں آخیر مجلس تک ممتد نہیں ہوگا،اور ثیبہاور لڑکے کے حق میں مجلس سے کھڑے ہو نے سے باطل نہیں ہوگا۔

تشرای : اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ خیار بلوغ مجلس کے بعد بھی رہتا ہے، کین باکرہ کا چپ رہنا ہی رضامندی ہے اس کئے چپ رہنے ہی مجلس ہی میں خیار بلوغ ساقط ہوجائے گا، اور ثیبہ اور لڑکے کا چپ رہنا رضامندی نہیں ہے اس لئے مجلس کے بعد بھی خیار باقی رہے گا، جب تک کہ زبان سے ہاں یا نانہ کیے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ باکرہ کے حق میں خیار بلوغ مجلس کے آخیر تک نہیں رہے گا، بلکہ جس مجلس میں نکاح ہونے کی خبر ملی، یا پہلے سے خبر ملی ہوتو جس مجلس میں اختیار ختم ہوجائے گا، اور لڑکا اور ثیبلڑک کے لئے تھم یہ ہے کہ کہ سے کھڑا ہونے سے اور اس کے ختم ہونے سے خیار بلوغ ختم نہیں ہوگا، بلکہ کہاس کے بعد بھی خیار بلوغ رہے گا جب تک کرزبان سے اثبات یا انکار نہ کرے۔

وجه : اس کی وجہ یہ ہے کہ خیار بلوغ دوسرے کے دینے سے بیس ہوتا بلکہ خلل کے وہم سے ملتا ہے اس لئے مجلس کے بعد تک رہنا حیا ہے بلیکن باکرہ کے لئے مسئلہ یہ ہے نکاح کی خبر ملنے کے بعد جیسے ہی چپ رہی تو چپ رہنا ہی رضامندی ہے اس لئے چپ رہنے سے رضامندی ہوگئی اور خیار بلوغ ختم ہوگیا اس لئے مجلس کے بعد اختیار نہیں رہے گا۔لیکن لڑکے اور ثیبہ کی رضامندی چپ رہنے ل لانه ماثبت باثبات الزوج بل لتوهم الخلل فانما يبطل بالرضاء غير ان سكوت البكر رضا لع بخلاف خيار العتق لانه ثبت باثبات المولى وهو الاعتاق فيعتبر فيه المجلس

ے نہیں ہے اسلیم بل میں ختم نہیں ہوگا، بلکم جس کے بعد بھی زبان سے ہال یانا کہ سکتا ہے

ترجمه : اس لئے کہ شوہر کے ثابت کرنے سے ثابت نہیں ہوا ہے، بلک خلل کے وہم کے وجہ سے ہوا ہے، اس لئے راضی ہو نے سے خیار باطل ہوگا، بیاور بات ہے کہ باکرہ کا چیدر ہنا ہی رضامندی ہے۔

تشریع : بددلیل عقلی ہاور بہاں ہو دو قاعد ہیان کررہ ہیں پہلے اس کو پھھیں کیونکہ یوبارت پیچیدہ ہے پھر تشرخ کریں گے۔ (ا) ایک قاعدہ یہ ہے کہ دومرا آدی نکاح تو ٹرنے کا اختیار دیو وہ اختیار کیلس تک ہی باقی رہتا ہے ، کہلس کے بعد خیس، اور مجلس میں بھی اس اختیار کو لینے ہے اعراض کا پہتہ چلے تو مجلس باقی رہنے کے باوجود بھی وہ اختیار ختم ہوجائے گا، مثلا [1] آقا خیا بندی کو آزاد کیا تو گویا کہ تا تا کہ کو خیار عتق دیا تو گویا کہ تا تا کہ کہ کو خیار عتق دیا اس لئے یہ مجلس تک ہی باقی رہے گا، اگر مجلس ختم ہوگئی اور خیار عتق کے ما تحت بائدی کو خیار عتق دیا تو جونکہ دوسر سے نے خیار عتق دیا اس لئے یہ کی کو طلاق دینے کا مختیار دیا تو چونکہ دوسر سے نے اختیار دیا اس لئے یہ کی کو طلاق دینے کا اختیار دیا تو چونکہ دوسر سے نے اختیار دیا اس لئے یہ اختیار کو اس خیار مجلس ختم ہوجانے کے بعد عورت کو طلاق دینے کا اختیار نہیں رہے گا۔ (۲) اور دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ جواختیار دوسر سے کہ دینے کی وجہ سے نہ ہو بلکہ خود بخو دھا ماں ہوتا ، بلکہ اس وہ ہو کی دوجہ سے ماصل نہیں ہوتا ، بلکہ اس وہ ہم کی وجہ سے ماصل ہوتا ہے کہ وہ کے خیار بلوغ ماصل ہوتا ہاں گا۔ جاتیار ہوا میں نہیں ہوا ہو ہوگیا ہوتو گویا کہ اختیار خود بخو دہا ، اس لئے بہات کی وجہ سے خیار بلوغ ملا ہے کہ دلی نے خلط جگہ شادی کر ایا ہواور طلل واقع ہوگیا ہوتو گویا کہ اختیار خود بخو دہا ، اس لئے مجلس کے بعد تک رضیت نہ کہ اض وہ ہوگیا ہوتو گویا کہ اختیار خود بخو دہا ، اس لئے مجلس کے بعد تک رضیت نہ کہا سے کہ اختیار ہوئی کا چپ رہنا ہی رضا مندی ہاس لئے چپ خیار بلوغ ملا ہے کہ دلی نہیں اختیار بلط کہیں ہوگا ، بیاور بلت ہے کہ ہا کہ اگر کی کا چپ رہنا ہی رضا مندی ہا س لئے جپ میا سے دینے دیا تی رضیت نہ کہا سے گا ، اور جب تک رضیت نہ کہا تھا اور خیب دیا تی رضیا مندی ہا تی رضیا مندی ہا تی رضیت نہ کہا تھا گا ، اور جب تک رضیت نہ کہا تھا در ہے گا ، اور جب تک رضیت نہ کہا تھا در گئے باور گیر اور کے کو بعد تک اختیار ہوگا گا دیت ہو تو تک کو بات کیا تھا کہا کہا تھا کہ کہا تھا گا ، اور جب تک رضیت نہ کہا تھا گا ، اور جب تک رضیت نہ کہا تھا گا ، اور خیب کا گا دور خیب کا کہا تھا گا کہا تھا گا کہ تو کہا کہا کہا گا گا گیا ہوتا کہا کہ کو کہا کہا کہا گیا گا گویا کہا کہا گویا کہا کہا کہا گا گیا گا گا گیا گویا کہا کہا گا گیا گویا کہ

ترجمه : ٢ بخلاف خيار عتق كياس كئ كرة قاك ثابت كرنے سے ثابت ہوا ہے اور وہ آزاد كرنا ہے اس كے اس ميں مجلس كا اعتبار كياجائے گا۔

تشریح: اس عبارت میں دوسرا قاعدہ بیان کیا جارہا ہے، یعنی دوسرے کے اختیار دینے سے اختیار ملا ہوتو وہ اختیار مجلس تک ہی باقی رہے گا۔ باندی کو آقانے آزاد کیا تو دوسرے کے آزاد کرنے سے خیار عتی ملا ہے اس لئے اس میں مجلس کا اعتبار کیا جائے گا، اور مجلس کے ختم ہوتے ہی خیار عتی ختم ہوجائے گا۔

س كما في خيار المخيرة (١٥٥١) ثم الفرقة بخيار البلوغ ليس بطلاق في لانها تصح من الانثى ولاطلاق اليها مركذا بخيار العتق لما بينا سبخلاف المخيرة لان الزوج هو الذي ملكها وهو مالك للطلاق

ترجمه : س جيا كرافتياردى بولى عورت كافتيارك بارسيس بوتا ب-

تشرای : کمافی خیاد المخیرة: بیدوسری مثال بی که عورت کوشو برنے طان دینے کا اختیار دیا ہوتو چونکد دوسرے کے اختیار دیا ہوتا چونکہ دوسرے کے اختیار دینے سے اختیار ملاہے اس لئے بیاختیار مجلس تک ہی باقی رہے گا مجلس کے ختم ہوتے ہی اختیار ملاہے اس لئے بیاختیار مجلس تک ہی باقی رہے گا مجلس کے ختم ہوتے ہی اختیار ملاہے اس کے بیاختیار مجلس تک ہی باقی رہے گا مجلس کے ختم ہوتے ہی اختیار ملاہے اس کے بیاض کی بیاض کے بیاض

لغت: خیار:طلاق دین کا افتیار مخیرة: جس عورت کوشو برنے طلاق دین کا افتیار دیا بود

ترجمه : (۱۵۵۱) پرخپاربلوغ كى وجد فرقت طلاق نيس بـ

قرجمه : اس لئے كورت كى جانب سے جج ہوتا ہے حالانكداس كى جانب سے طلاق نہيں ہوتى ہے۔

تشرایج: خیار بلوغ کی وجہ ہے ورت نے نکاح تو ڑاتو بیتو ڑنا طلاق نہیں مجھی جائے گی بلکہ فنخ نکاح سمجھا جائے گا۔

**وجسہ**: اس کی وجہ یہ ہے کہ خیار بلوغ کے ماتحت نکاح کا توڑنا عورت کی جانب سے ہوتا ہے اور عورت کی جانب سے طلاق نہیں ہوتی ،اس لئے پیطلاق نہیں ہے وفتح نکاح ہے۔

المعند ا

ترجمه : ٢ اورايس عنارعت كى وجه [ فنخ نكاح بوكا]اس دليل كى بنار جومي في بيان كيا-

تشوایج: باندی کوخیار عتق ملاجسکی مجدے اس نے نکاح تو ژدیا تو بیتو ژنامجھی فنخ نکاح ہوگا، طلاق نہیں ہوگی، اس کی مجدیہ ہے کہ بیتو ژنامورت کی جانب سے ہوااور مورت کی جانب سے طلاق نہیں ہوتی اس لئے اس کوفنخ نکاح ہی قرار دیا جائے گا۔

ترجمه : س بخلاف اختیار دی بوئی عورت کے اس لئے کہ شوہر نے اس کوطلاق کا مالک بنایا ہے، اور شوہر تو طلاق کا مالک تھا۔

(۱۵۵۲) وان مات احدهماقبل البلوغ ورثه الأخروكذا اذامات بعد البلوغ قبل التفريق الان اصل العقد صحيح والملك الثابت به انتهى بالموت ع بخلاف مبا شرة الفضولي اذارمات احدالزوجين قبل الاجازة لان النكاح ثمه موقوف فيبطل بالموت

تشریح: جس عورت کوشو ہرنے طلاق دینے کا اختیار دیا ہے اس کو مخیر ہ کہتے ہیں۔ مخیر ہنے آپ کوطلاق دی تو یہ فتح نکاح

نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ طلاق شار کی جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ طلاق طام ری طور پر عورت کی جانب سے ہے کیکن حقیقت میں

مرد کی جانب سے ہے، کیونکہ شو ہرنے ہی عورت کو طلاق کا مالک بنایا تھا، اور شو ہر طلاق دینے کا مالک تھا تو گویا کہ مرد کی جانب سے طلاق ہوئی اس لئے یہ طلاق شار کی جائے گی۔

ترجمه: (۱۵۵۲) اگربالغ ہونے سے پہلے دونوں میں سے ایک مرگیا تو دوسرااس کاوارث ہوگا، ایسے ہی بالغ ہونے کے بعد تفریق سے پہلے مرگیا[تو وارث ہوگا]۔

تشرای : بیمسله اس اصول پر ہے کہ تفریق ہے بل دونوں کا نکاح متحکم ہے، اس لئے دونوں میں ہے ایک مرگیا تو دوسرااس کا وارث ہوگا کیونکہ موت کے بعد اب نکاح ٹوٹے کا سوال نہیں ہوتا، بلکہ نکاح اور مضبوط ہوگیا۔ بالغ ہونے ہے پہلے دونوں میں ہے ایک مرگیا تو چونکہ ابھی تک نکاح ٹوٹانہیں ہے اور موت کے بعد ٹوٹے کا سوال بھی نہیں ہوتا ہے، اس لئے نکاح متحکم ہی رہا اس لئے ایک دوسرے کا دارث ہوگا، مثلا اگر لڑکا مرگیا تو لڑکی اس کا دارث ہوگی، اور لڑکی مرگئی تو لڑکا اس کا دارث ہوگا۔ ایسے ہی لڑکی بالغ ہوئی لیکن ابھی نکاح نہیں تو ڑا تھا کہ دونوں میں سے ایک کا انتقال ہوگیا تب بھی ایک دوسرے کا دارث ہوگا۔

ترجمه : اس لئے کداصل عقد محج ہاوراس سے ملک بضع ثابت ہوجاتا ہے، اور موت سے نکاح اور مضبوط ہوگیا[اس لئے وارث ہوگا]۔

تشرای : بدلیل عقل ب که پہلے جونکاح ہوا ہوہ جو جاوراس کی وجہ سے شوہر وطی کرنے کا حقد ارب، یہی وجہ ب کہ لوٹے نے سے پہلے شوہر وطی کرسکتا ہے، اور موت کی وجہ سے نکاح انہی کو پہو پچ گیا، یعنی اور مضبوط ہوگیا، کیونکہ اب نکاح ٹو شنے کا سوال پیدا نہیں ہوتا اور جب بیوی ہونے کی حالت میں موت ہوئی ہے اس لئے ایک دوسرے کا دارث ہوگا۔

انتی بالموت: موت کی وجہ سے نکاح کامعاملہ آخری کو پہنچ گیا۔ مرادیہ ہے کہ موت سے نکاح کامعاملہ مضبوط ہو گیا۔

ترجمہ: ع بخلاف فضولی کے نکاح کرنے کے جب کہ اجازت سے پہلے میاں بیوی میں سے کوئی مرجائے [تو وارث نہیں ہو گا اس لئے کہ نکاح وہاں موقوف ہے اس لئے موت سے نکاح باطل ہوجائے گا۔

تشریح: فضولی اس کو کہتے ہیں کہ میاں اور بیوی کے تکم کے بغیر ولی کے علاوہ نکاح کرائے ، چونکہ بیو لی بھی نہیں ہے اور اس کو

باب في إلاولياء والاكفاء

ع و ههنا نافذفتقرر به قال (۱۵۵۳) ولاو لا ية لعبد ولاصغير ولامجنون ﴾ ل لانه لا ولايةلهم على انفسهم في الله المؤلاء انفسهم في الله ولاية الله المؤلاء انفسهم في النفويض الى هؤلاء (۱۵۵۳) ولا ولاية لكافر على مسلم ﴾

نکاح کرانے کا تھم بھی نہیں دیا ہے، تو یہ فضول لوگ ہوئے اس لئے اس کوفضولی کہتے ہیں، اس کے نکاح کا تھم ہیہ ہے کہ میاں ہوی قبول کر لے واب قبول کرنے ہے مورت مسئلہ یہ ہے قبول کر لے واب قبول کرنے ہے بعد نکاح ہوگا، اس کے پہلے نکاح نہیں تھاوہ نکاح قبول کرنے پر موقوف تھا۔ ،صورت مسئلہ یہ ہو کہ فضولی نے نکاح کرایا اور ابھی میاں ہوی نے قبول بھی نہیں کیا تھا کہ دونوں میں سے ایک کی موت ہوگئ تو کوئی کسی کا وارث نہیں ہوگا۔ گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب قبول نہیں کیا اور اجازت نہیں دی تو ابھی نکاح بی نہیں ہوااس لئے نکاح سے پہلے انتقال ہوااس لئے ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوگا۔

یددونوں حقیقت میں میاں ہوئی نہیں جھاس لئے ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوگا۔

قرجمه : س اوريهال نافذ إلى العَموت عن كاح اور ثابت بوجائ كار

تشریح: یہاں سے مراد ہے کہ نکاح ولی نے کرایا ہو ہو نکاح مکمل ہو چکا ہے البتہ بالغ ہونے کے بعد خیار بلوغ کے ماتخت توڑنے کا اختیار ہے، یہی وجہ ہے کہ قاضی کے فیصلے سے توڑے گاخود بخو دنہیں تو ڑسکتا ، اور موت کی وجہ سے وہ اختیار بھی ختم ہو گیا تو نکاح اور مضبوط ہو گیا اس لئے وارث بنے گا۔

ترجمه : (۱۵۵۳) غلام كے لئے ولايت نہيں ہوگى ، اور نہ جھوٹے بيے كے لئے ، اور نہ مجنون كے لئے ـ

ترجمه : إن كئ كدان لوگول كوايخ او پرولايت نهيس جو زياده بهتر ب كددوسرول پر بھي ولايت نه بور

تشریح: غلام، نابالغ بچه اورمجنون کودوسرول کی شادی کرانے کی ولایت نہیں ہے۔

**وجه** : (ا) ان لوگوں کوخود اپنے او پرولایت نہیں ہے قوان لوگوں کو دوسروں پرولایت کیسے ہوگی۔مثلا غلام کواپنی شادی کرانے کا حق نہیں ہے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کو دوسر سے ہوگا؟ نیچے کوعقل کی کمی ہے اس لئے اس کو دوسر سے پر کیسے ولایت ہوگی؟ مجنون کو بھی عقل نہیں ہے اس لئے اس کو دوسروں پرولایت کیسے ہوگی۔

ترجمه : ٢ اوراس لئے بھی كريولايت مصلحت كے لئے جاوران لوگوں كوسونين ميس مصلحت نہيں ہے۔

تشرایی : نکاح کرانے کی ولایت اس لئے ہوتی ہے کہ صلحت دیکھ کرنکاح کرائے ،اوران لوگوں کے پاس اتن صلاحیت کہاں ہے کہ صلحت سوچ اس لئے ان لوگوں کو ولایت نہیں ہوگی۔ ہے کہ صلحت سوچ اس لئے ان لوگوں کو ولایت نہیں ہوگی۔

لغت: نظرية غوركرنامصلحت ديكهنا بتفويض : سونينا

ترجمه : (۱۵۵۳) اورنهولايت بكافركامسلمان ير

المقولة تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا يروله ذا لاتقبل شهادته عليه ولا يتوارثان على المكافر لقوله تعالى والذين كفروا بعضهم الوارثان على المكافر لقوله تعالى والذين كفروا بعضهم اولياء بعض ولهذا تقبل شهاد ته عليه ويجرى بينهما التوارث (١٥٥٥) ولغير العصبات من الاقارب ولاية التزويج ﴾

قرجمه: ٢ اس لئے كافر كى گوائى مسلمان كے خلاف قبول نہيں كى جائے گى ،اور نہا كيد دسرے كے وارث بنيں گے۔ قشريع : كافر مسلمان كاولى نہيں ہے گا،اس كى دودليليں يہ جيں كه [ا] كافر مسلمان كے خلاف گوائى ديتو قبول نہيں كى جائے گى، [۲] اس طرح كافر مسلمان كاوارث نہيں ہوگا اور نہ مسلمان كافر كاوارث ہوگا،اور اسكى وجہ يہى ہوگى كه كافر مسلمان كاولى نہيں ہے۔

ترجمه: ٣ بهرحال كافركواي كافر بي كناح كرانى كاولايت ب،الله تعالى كقول والسذيس كفروا بعضهم اولياء بعض كاوجه عن الله تعالى كافراي كافراي

تشریج: کافرآدی ایخ کافریج کے نکاح کرانے کاولی ہے۔

وجه ایاه رسول المه علی باب لاولایة لاحد می باب که افرایش کولی بین در ۲) اس کمی حدیث مین به که حضرت خدیجه که والد کافر تنظی اور اس نے اپنی بی حضرت خدیجه کا کفر کی حالت میں حضور سے نکاح کر ایا - حدیث کا اگر ایہ ہے ، عن ابن عباس فیما یحسب حماد ان رسول المله علی نظیم کا کفر خدیجة بنت خویلد ... فقالت خدیجة لا بیها ان محمدا یخطبنی فزوجه فزوجه فزوجه ایاه در سنن بیجی ، باب لاولایة لاحد می اب ، جسالی می مه ۲۰ بمبر ۲۳۹ سال اس حدیث میں به که حضرت خدیج گرافتان کی شادی اس کے باپ نے کروائی ۔ جس سے معلوم ہواکہ کافر آدمی اپنی کافر اولاد کاولی بن سکتا ہے۔ (۳) اس لئے کافر کی شہادت کافر کی خالف قبول کی جائی جائی کافر اولاد کاولی بن سکتا ہے۔ (۳) اس لئے کافر کی شہادت کے خلاف قبول کی جائی ہے اور کافر کاوارث بھی بن آئے ، اس لئے ولی بھی بن سکتا ہے۔ اس کے حفلات ہے حالا وہ جوا قارب بیں انکو بھی نکاح کرانے کی ولایت ہے۔

اعند ابى حنيفة معناه عند عدم العصبات وهذا استحسان الوقال محمد لا يثبت وهو القياس وهو رواية عن ابى حنيفة وقول ابى يوسف فى ذلك مضطرب والاشهر انه مع محمد لهما مارويلا ولان الولاية انما تثبت صونا للقرابة عن نسبة غير الكفو اليها والى العصبات الصيانة

ترجمه: ل ام ابوهنیف کزویک،اس کامطلب یه ایک کعصبات نه بوتو،اوریا اتحسان کا تقاضا ہے۔

تشروی الم ابوطنیف قرماتے ہیں کہ اگر قریب کے دلی نہ ہوں مثلا عصبات میں سے کوئی ولی نہ ہوتو ذوی الارحام میں سے دوسرے دشتہ داروں کو ہالتر تیب شادی کرانے کاحق ہوگا، جنکوا قارب کہتے ہیں، بیاستے سان کا تقاضا ہے، اور اگر عصبات میں سے کوئی موجود ہوتو اقارب کو داروں کو لایت نہیں ہوگی۔

وجه: (۱) بولایت مسلحت کے لئے ہے۔ اور رشتہ دار چا ہے دور کے ہوں اس میں شفقت ہوتی ہے۔ اس لئے مسلحت کا تقاضا ہے کہ ان کوشادی کرانے کا حق دیا جائے (۲) اثر میں ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنے رشتہ دار کی شادی کرائی حالانکہ وہ عصبات والی ولین بنیں تھیں۔ عن ابن عباس قبال ان کے حت عائشہ ذات قرابہ لھا من الانصار فجاء رسول الله فقال اهدیتم الفتاۃ؟ قالوا نعم . (ابن ماجہ شریف، باب الغناء والدف، ص ۲۵۳، نمبر ۱۹۰۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنے رشتہ دار کی شادی کرائی۔ جس ہے معلوم ہوا کہ ذوی الارحام عورت ہوتو بھی عصبات نہوتے وقت شادی کراتی ہے (۳)۔ قبال ابن عبمر فزوجنیها خالی قدامہ و هو عمها و لم یشاور ها (سنن ابن ماجہ شریف، باب نکاح الصغارین وجھن غیر الآباء ص ۲۲۹ نمبر ۱۸۵۸) اس اثر میں قدامہ و هو عمها و لم یشاور ها (سنن ابن ماجہ شریف، باب نکاح الصغارین وجھن غیر الآباء ص ۲۲۹ نمبر ۱۸۵۸) اس اثر میں قدامہ مول نے شادی کرائی جس سے معلوم ہوا کہ غیر عصبات شادی کراسکتا ہے۔

توجمه : ٢ ام محر فرمایا که قارب کوولایت نابت نبیس ، اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے ، اور امام ابوضیف سے ایک روایت یمی ہے ، اور امام ابو بوسف کا قول اس میں مضطرب ہے اور مشہور یہ ہے کہ وہ امام محر کے ساتھ بیں۔ ان دونوں کی دلیل وہ صدیث ہے جوہم نے روایت کی ، اور اس لئے کہ ولایت غیر کفو کے ساتھ نسبت سے قرابت کو بچانے کے لئے ہے ، اور عصبات کی طرف ہی بچانا ہے۔

تشرای : امام محرکی رائے یہ ہے کہ عصبات کے علاوہ جور شتہ دار ہیں جنگوا قارب کہتے ہیں انگوزکاح کرانے کی ولایت نہیں ہے، امام ابو نوسف کا قول اس بارے میں مضطرب ہے کین مشہور ریہ ہے کہ وہ امام محمر اللہ علی مضطرب ہے کین مشہور ریہ ہے کہ وہ امام محمر سے ساتھ ہیں۔

وجه : (۱) ایک دلیل وه حدیث ہے جو پہلے بیان کیا، لینی ، قولہ علیہ السلام : النکاح الی العصبات رجسکاتر جمہ بی قفا کہ نکاح کی ولایت عصبات کو ہی نکاح کی ولایت ہوگی اقارب کو بیس رنوٹ بیصدیث ملی نہیں تھی ۔ (۲) دوسری وجہ

ع و لابى حنيفة أن الولاية نظرية والنظر يتحقق بالتفويض الى من هو المختص بالقرابة الباعثة على الشفقة (١٥٥١) ومن لا ولى لها [يعنى العصبة من جهة القرابة] اذا زوجها مولاها الله اعتقها جاز لانه اخر العصبات

یہ ہے کہ عصبات خاندان کے لوگ ہوتے ہیں اور اقارب خاندان کے علاوہ کے لوگوں کو کہا جاتا ہے۔ نکاح کی ولایت اس لئے ہے کہ اس خاندان میں غیر کھو کے لوگ نہ آ جائیں اور بیر جذبہ صرف عصبات میں ہوتا ہے کہ میرے خاندان میں غیر کھو کے لوگ نہ آ جائیں، غیر خاندان کواس کی برواہ نہیں ہوگی اس لئے ولایت صرف عصبات کو ہونی چاہئے۔

الخت: صونابچانا، محفوظ رکھنا۔ والی العصبات الصیانة: غیر کفوسے بچانے کی ذمہ داری عصبات کو ہے۔

ترجمه: سے امام ابوصنیفہ گی دلیل میہ کہ بیو لایت مصلحت کے لئے ہے اور جوالی قرابت کے ساتھ خاص ہے جوشفقت ہر ابھارنے والی ہے اس کوسونینے سے مصلحت متحقق ہوگی۔

تشریع : امام ابوطنیفه گادلیل بی به کدنکاح کرانے کی ولایت نظری به یعن مسلحت کے لئے بهاس لئے ایسے دشتہ دارجس میں شفقت کا داعیہ بواس کو ولایت سونینا مسلحت کے مطابق بھاس کے عصبات کے نہوتے وقت اقارب کوسونینا بھی مسلحت کے مطابق ہوگی ، اس لئے عصبات کے نہ ہوتے وقت اقارب کو نکاح کرانے کا حق ہوگا ، اصل تو اوپر کا اثر بے۔ مسلحت کے مطابق ہوگی ، اس لئے عصبات کے نہ ہوتے وقت اقارب کو نکاح کرانے کا حق ہوگا ، اصل تو اوپر کا اثر ہے۔ توجعه : (۱۵۵۱) جس کا کوئی و لئ ہیں ہے [یعنی عصب قرابت کی جانب سے ہو] اگر اس کی شادی اس آقانے کروائی۔ ترجعه : اے جس نے آزاد کیا ہے تو جائز ہے اس لئے کہ وہ آخری عصبات ہے۔

تشریح: کوئی باندی آزاد کی ہوئی تھی اور اس کا کوئی و لی ہیں ہے۔اب جس آتانے آزاد کیا تھا اس نے باندی کی شادی کرائی تو جائز ہے۔

(١٥٥٧) واذا عدم الاولياء فالولاية الى الامام والحاكم ﴿ لِ لَقُولُهُ عَلَيْهُ السَّلَطَانُ وَلَى مَنُ لَا وَلَى اللهُ اللهُ السَّلُطَانُ وَلَى مَنُ لَا وَلَى لَهُ (١٥٥٨) فَاذَا غَابِ الولَّى الاقربِ غيبة منقطعة جاز لمن هو ابعد منه ان يزوج ﴿ لُوقَالَ رَفِي لَا يَجُوزُ لان ولاية الاقربِ قائمة لانها تثبت حقًا له صيانة للقرابة فلا تبطل بغيبته ولهذا لو زوجها

گار (۳) اس آیت کاشارے ش ہے. و أنکحوا الایامی منکم و الصالحین من عباد کم و امائکم ان یکونوا فقواء یغنیهم الله من فضله ر (آیت۳۲ ، سورة النور۳۳) اس آیت میں ہے کہا پنے غلام باندی کی شادی کراؤجس معلوم ہوا کر آقاعصبات کے طور پر نکاح کراسکتا ہے۔

ترجمه : (١٥٥٤) اگركوني ولى نه بهوتو ولايت امام اورحاكم كوي

ترجمه : ا حضورعليه السلام كقول كى وجد يجس كاولى تبيل سلطان اسكاولى ب-

تشریح: جس کاولی عصبی نه برواور ا تارب بھی نه بروتو اس کاولی بادشاہ ہے۔ اس کے لئے بیصدیث جسکوصا حب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله ایما امر أة نكحت بغیر اذن مو الیها فنكاحها باطل ثلاث مرات فنان دخل بها فالمهر لها بما اصاب منها فان تشاجروا فالسلطان ولی من لاولی له. (ابوداؤدشریف، باب فی الولی صادم نم بس ہے کہ مس کا کوئی ولی نه برواس کاولی بادشاہ ہے۔

ترجمہ: (۱۵۵۸) اگر قائب ہوجائے ولی اقرب غیبت مقطعہ توجائز ہے اس کے لئے جواس کے دور کے لئے ہو کہ اس کی شادی کرادے۔

تشریح: قریب کاولی ہے کین اس بچے ہے اسے دوررہتے ہیں کہاس کا ہروفت آنامشکل ہے اور نکاح کرانامشکل ہے واس ہے دور کے ولی جو بیچے کے قریب ہواس کو ت ہے کہ بیچے یا بیچی کی شادی کرادے۔

وجه: (۱) دور کے ولی کا انظار کرے گاتو ہوسکتا ہے کہ طاہوا جوڑا ہاتھ سے نکل جائے اور پھر ایسا جوڑ انہ طے۔ اس لئے دور کے ولی کونکاح کرانے کا حق ہوگا (۲) ہیدولایت مصلحت اس میں ہے کہ دور کے ولی کے دور ہونے کی وجہ سے مصلحت اس میں ہے کہ دور کے ولی کون کاح و میں بن ابی بکر المعنذر بن دور کے ولی کون کاح و میں بن ابی بکر المعنذر بن الموبیر و عبد الوحمن بن ابی بکر المعنذر بن الموبیر و عبد الوحمن غائب فلما قدم عبد الرحمن غضب و قال أی عباد الله المعالمي يقتات عليه في بناته ؟ فغضبت عائشة و قالت أتو غب عن المعنذر؟ . (مصنف ائن الی شیخ ، باب من اجاز بغیرولی ولم یفرق ، ج ثالث ، ص ۱۳۳۳ من المبادر میں ہے کر بیب کا ولی حاضر نہیں تھاتو اس سے دور کے ولی نے شادی کر ائی۔

ترجمه: إ المان فرَّ فرمايا كرجا رَنبيس به السلة كقريب واللي واليت قائم باس لئ كدابت بوتا باس ك

حيث هو جاز ولا ولاية للابعد مع ولايته ٢ ولنا ان هذه ولاية نظرية وليس من النظر التفويض الى من لاينتفع برايه ففوضناه الى الابعد ٣ وهو مقدم على السلطان كما اذا مات الاقرب ٣ ولو روجها حيث هو فيه منع وبعد التسليم نقول للابعد بعد القرابة وقرب التدبير وللاقرب عكسه فنز لا منزلة وليين متساويين فايهما عقد نفذ ولايرد

حق قرابت کو بچانے کے لئے اس لئے اس کے عائب ہونے سے باطل نہیں ہوگا،اس لئے اگر اس نے وہیں شادی کرائی جہاں وہ ہے قو جائز ہےاور دوروالوں کا قریب والوں کے ساتھ ولایت نہیں ہے۔

تشریح: امام زفرگی رائے یہ ہے کقریب کاولی موجود ہے جاہوہ مسافت کے اعتبار سے دور ہے اس لئے دور کے ولی کو نکاح کرانے کی ولایت نہیں ہوگی۔

وجه : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ ولایت نسب کوغیر کفوسے بچانے کے لئے ہاس لئے اسکے غائب ہونے ہے اس کا حق باطل نہیں ہوگا۔ (۲) دوررہے کے باوجودولی اقرب کاحق ہے یہی وجہ ہے کہ جہاں وہ ہے وہاں نکاح کرانا چا ہے تو وہ کراسکتا ہے ، اور جب اس کاحق موجود ہے تو ولی اقرب کاحق ہوتے ہوئے ولی ابعد کاحق نہیں ہوگا ، اس لئے ولی اقرب کے دوررہے ہوئے می ولی ابعد کونکاح کرانے کاحق نہیں ہے ، ہاں وہ مرجائے تو اب ولی ابعد کونکاح کی ولایت ملے گی۔

ترجمه : ٢ جمارى دليل بيب كه بيدولايت نظرى ب [مصلحت كے لئے ب] اور صلحت كا تقاضانهيں ب كدايسة وى كو سونيا۔ سونيا۔

تشسویی : ہماری دلیل میے کہ نکاح کرانے کی ولایت مصلحت کے لئے ہے، اب جوآ دمی اتنادور ہے کہ اس کی رائے سے استفادہ کرنامشکل ہے اس کوولایت سونپنامصلحت کے خلاف ہے اس لئے جو قریب رہتا ہے اس کوولایت ہوگ۔

قرجمه : سع دور كاولى بادشاه سيمقدم موكا جيسولى اقرب مرجائة ولى البعد بادشاه سيمقدم موتاب

خشب ویست: ولی اقرب مرجائے تو بادشاہ ہے پہلے ولی البعد کوولایت مکتی ہے اور ولی البعد نہ ہوتب بادشاہ کوولایت مکتی ہے، اس طرح ولی اقرب دور ہوتو اس کے بعد ولی البعد کوولایت ملے گی اور ولی البعد نہ ہوتب بادشاہ کوولایت ملے گی۔

قرجمه: سي جہاں ولى اقرب مووميں شادى كرادى تو شادى موجائے گى اس كونىح كرتے ميں ، اور تشليم كرنے كے بعد ہم سير كہيں گے كە ابعد كوقر ابت كى دورى بے كيكن تذبير كى قربت باور اقرب كے لئے اس كا الثاب، اس لئے دونوں كودو برابر كے ولى كے درج ميں اتار ديا جائے گااس لئے جو بھى عقد كرے گانافذكر ديا جائے ، اور رذبيس كيا جائے گا۔

تشریح: بیام مرفر کوجواب ہے۔ انہوں نے استاولال کیاتھا کہ جہاں ولی اقرب ہے وہیں نکاح کراوے تو نکاح ہوجا تا ہے

( 9 0 0 ) والغيبة المنقطعة ان يكون في بلد لاتصل اليه القوافل في السنة الامرة ﴿ لَهُ وَهُو احْتِيارَ القَدُورِي القدوري ٣ وقيسل ادنى مدة السفر لانه لانهاية لاقصاه وهو اختيار بعض المتأخرين ٣ وقيل الذا كان بحال يفوت الكفو باستطلاع رايه وهذا اقرب الى الفقه لانه لا نظر في ابقاء ولايته حينئذٍ

، فرماتے ہیں کہ ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے ہیں ، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ وسم ہاں اس کی شادی نہیں ہوگی ، اس لئے اس دلیل کو پیش کرنا مناسب نہیں ۔ اوراگر ہم تسلیم کرلیں کہ جہاں ولی اقر بر بہتا ہے وہاں شادی کرانا جائز ہے تو ہم یہ کہتے ہیں کہ دونوں ولیوں میں ایک ایک خوبی ہے اور ایک ایک خرابی بھی ہاں لئے دونوں ہر ابر درجے کے ولی بن گئے ، اس لئے دونوں میں سے جو بھی شادی کرائے گاوہ شادی کرانا جائز ہو جائے گا۔ ولی اقرب میں خوبی یہ ہے کہ وہ رشتہ داری کے اعتبار سے خریب ہے کی وجہ سے تدبیر کے اعتبار سے قریب سے تدبیر کرنے سے دور ہے ، اور ولی ابعد رشتہ داری کے اعتبار سے دور ہے لیکن قریب رہنے کی وجہ سے تدبیر کے اعتبار سے قریب ہے اس لئے دونوں برابر درجے کے ولی بن گئے ، اس لئے ولی ابعد کو بھی نکاح کرانے کاحق ہوگا۔

قرجمه : (۱۵۵۹) اورغیبت منقطعه بیرے که ایسے شہر میں ہو کہ قافلہ وہاں تک نہیں پہنچتا ہوسال میں مگر آیک مرتبہ

ترجمه : ليامام قدوري كالختيار كيا بواب-

تشریح: یفیبت منقطعه کی تغییر میں اختلاف ہے یہاں تین تغییر یں پیش کی جارہی ہے[۱] ایک تغییر یہ ہے کہ قریب کے ولی اتنی دوری پر رہتا ہو کہ وہاں تک قافلہ سال بھر میں ایک مرتبہ جاتا ہو۔ [۲] اور دوسری تغییر یہ ہے کہ وہ مدت سفر پر ہو یعنی وہ تقریبا اڑتا لیس میل دور رہتا ہو جو مدت سفر ہے۔ [۳] اور تیسری تغییر یہ ہے کہ اتنی دور رہتا ہو کہ اس کے آتے آتے جوڑا نوت ہوجانے کا خطرہ ہوتو اس کوفیبت منقطعہ کہتے ہیں۔

ترجمه : ع اوركها گيا بى كەسفرى اونى مدت ،اس كئى كەزىادەكى توكوئى ائتباغىيى بى سىلك بعض متاخرىن كالفتياركيا بوا ب-

تشریع : بعض متاخرین کا اختیار کیا ہوا مسلک میہ ہے کہ ولی اقر ب مدت سفر کی مسافت پر ہوتو اس کودور سمجھا جائے گا اور ولی البعد کو ولایت ہوگی ،اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ اس لئے کہ مدت سفر کی کوئی انتہا تہیں ہے اس لئے ادنی مدت سفر کودوری کا معیار قرار دیا جائے اور وہ اڑتا لیس میل ہوتا ہے۔

قرجمه : ع بيجى كها گيا كه كى اقرب اس حال ميں ہوكه اس كى رائے كے معلوم كرنے سے كفونوت ہوجائے ،اور بير مسلك فقد كے زياد ، قريب ہے اس لئے كه اس وقت اس كى ولايت كے باقى ركھنے ميں كوئى مصلحت نہيں ہے۔

تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ ولی اقرب آئی دوری پر ہو کہاس کی رائے معلوم کرتے کرتے جوڑ ای ختم ہوجائے اور کفو

(١٥٢٠) واذا اجتمع في المجنونة ابوها وابنها فالولى في انكاحها ابنها في فول ابي حنيفةً وابي يوسفّ على وقال محمد المقدم في المقدم في العصوبة وهذه الولاية مبنية عليها

جاتار ہے گاتواس وقت ولی ابعد کوولایت نکاح ہوجائے گی۔اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ ولایت مصلحت کے لئے ہے اور اسکی ولایت باقی رکھنے میں مصلحت ہی فوت ہوجائے تواس کی ولایت باقی رکھنے میں فائدہ کیا ہے،اس لئے یہ مسلک فقہ کے زیادہ قریب ہے۔

قرجمه : (۱۵۲۰) اگرمجونه مین اس کاباپ اوراس کابیاجمع بوجائة اس كناح كرانے كاولى اس كابیا بوگا۔

قرجمه : إ امام الوحنيفة أورامام الويوسف محقول مين-

تشریح: امام ابوحنیفه اورامام محمدگا مسلک مدی که مجنونه عورت کی دوسری شادی مواوراس میں بیٹا بھی بالغ مواور باپ بھی موتو نکاح کرانے کی ولایت بیٹے کوموگا۔

وجه: (۱) اس کی وجہ ہے بیٹا وراثت کے اعتبار سے پہلا عصبہ ہے اس کے بعد باپ کا نمبر ہے اور ولا بت کا مدار عصبہ کے اعتبار سے ہے اس کے بعد باپ کا نمبر ہے اور ولا بت کا مدار عصبہ کے اعتبار سے ہے اس کئے بیٹے کور جج وی گئی ہے۔ عن ام سلمة قالت قال رسول الله عالیہ علیہ فقالت الله عالیہ علیہ فقالت میں معلوم بن الخطاب معطبها علیه فقالت لا بنها: یا عمر قم فزوج رسول الله عالیہ فروجه ۔ (سنن بیجی ، باب الا بن بر وجمااذا کا نعصبة کھا بغیر البنو ق ، جسالی میں معلوم بوا کہ اس کوولایت کا حق ہے۔ ص ۲۱۲ ، نمبر ۲۵۲ ) اس حدیث میں ہے کہ بیٹے کورکاح کرانے کے لئے کہا جس سے معلوم بوا کہ اس کوولایت کا حق ہے۔

قرجمه: ٢ امم مُرِّن فرمايا كداس كرباب كولايت ب،اس كي كدوه بيشے سے زياده شفقت والا بـ

تشریح: امام گرگرائے ہے کہ نکاح کرانے کی ولایت باپ کوہوگی ،اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ کو بیٹے سے زیادہ محبت ہے اس لئے اس کوولایت ہونی جا ہے۔

وجه: (۱) اس مدیث ش اس کا اشاره ب عن ابن عباس فیما یحسب حماد ان رسول الله عَلَیْ ذکر حدیجة بنت خویلد ... فقالت خدیجة لأبیها ان محمدا یخطبنی فزوجه فزوجه فزوجها ایاه راسنن بیمین ، باب لاولایت لامد مع اب، حسالع ، ص ۲۰۹، نمبر ۲۳۵۲) اس مدیث میں ب کرباپ کوولایت نکاح ب

قرجمه: سل سيخين كى دليل يه ب كربياً عصبه مين مقدم ب اوريدولايت عصبه ريبن ب-

تشریح: میشنجین کی دلیل عقلی ہے، کہ یہ ولایت عصبہ پر بنی ہے اور بیٹا باپ سے پہلے عصبہ ہے اس لئے بیٹے کوولایت نکاح ہو

#### ي ولا معتبر بزيادة الشفقة كاب الام مع بعض العصبات والله اعلم

ترجمه: س اورشفقت كى زيادتى كا اعتبارتبين بي جيسينا نابعض عصبات كساته والله اعلم

Kanpooks تشسريس : يام محركوجواب م، انهول ني استدلال فرماياتها كدباب كوزياده شفقت م، اس كاجواب دياجار الم عكد یہاں زیادتی شفقت کا اعتباز ہیں ہے، کیونکہ نانا کو چیاز ادبھائی کے مقابلے میں زیادہ محبت ہوتی ہے اس کے باوجود چیاز ادبھائی کو نکاح کی ولایت ملتی ہے نا ناکونیس ملتی کیونکہ عصبہ کے اعتبار سے پچازاو بھائی مقدم ہاورنا نا ذوی الارحام میں سے ہاس لئے عصبه كوولايت دى گئي۔ والله اعلم

فلجيل في الكفاءة

### ﴿فصل في الكفاء ة﴾

(١ ٢ ٦ ) الكفاء ة في النكاح معتبرة ﴿ لِ قال عليه السلام الا لا يزوج النساء الا الاولياء ولايزوجن الا من الاكفاء ٢ ولان انتظام المصالح بين المتكافيين عادة لان الشريفة تابي ان تكون مستفرشة للخسيس فلا بد من اعتبارها بخلاف جانبها لان الزوج مستفرش فلايغيظه دناء ة الفراش

# ﴿ كفوكا بيان ﴾

ترجمه : (۱۵۲۱) كفونكاح مس معترب\_

ترجمه: اے حضورعلیہ السلام کے قول کی وجہ سے کئورتوں کی شادی نہ کرائے گراولیا اوراس کی شادی نہ کرائے گرکھو سے۔

تشریح: کفوکا ترجمہ ہے ہرابراہونا مماثل ہونا، یہاں اس کا مطلب ہے کہ میاں ہیوی دونوں خاندان کے اعتبار سے پیشے کے
اعتبار سے اور عادات واطوار کے اعتبار سے ایک جیسے ہوں اس کو ایک دوسرے کا کھو کہتے ہیں۔ نکاح میں اس کی ضرورت ہے تاکہ
میاں ہیوی ایک دوسرے کے ہرابر ہوں تو کسی کو کمتری کا احساس نہ ہواور زندگی اچھی گزرے، شریعت نے اس فطرت کی رعایت
کی ہے، البتہ کھو کے علاوہ میں شادی کرلی تو نکاح ہوجائے گا، لیکن اولیاء کو اعتراض کرنے کاحق ہوگا اور قاضی کے سامنے اس
مقد مے کوچیش کرے گا، قاضی مناسب ہمجھیں گے واس نکاح تو ٹردیں گے اور مناسب نہیں سمجھیں گے تو ہر تر ارر ہنے دیں گے، قاضی
کے فیصلے کے بغیر اولیا اس نکاح کؤیس تو ٹرسیس گے۔

ترجمه: بع اوراس لئے كمصلحت كا تظام دوبرابروالوں كے درميان عادة ہوتا ہاس لئے كمثر يف عورت كى طبيعت انكار كرتى ہے كہ كمينم روكى فراش ہے اس لئے عورت كى جانب سے كفوكا اعتبار كرنا ضرورى ہے، بخلا ف عورت كى جانب ميں كى ہوتو

(١٥٢٢) واذا زوجت المرأة نفسها من غير كفو فللاولياء ان يفرقوا بينهما في إدفعاً لضرر العار عن انفسهم (١٥٦٣) ثم الكفاءة تعتبر في النسب

[ کوئی حرج نہیں ہے ]اس لئے کہ شوہر قراش بنانے والا ہےاس لئے فراش کا کمینہ ہونا اس کو خضبنا ک نہیں بنائے گا۔

تشریح: یک کورت بی کارلیل عقلی ہے، کہ عادت کے اعتبارے یہ ہے کہ دوبرابر درجے کے ہوں تب ہی گھر کی مصلحت اچھی چلتی ہے، اس لئے کہ عورت مرد کا فراش بنتی ہے یعنی اس کے نیچ لیٹتی ہے، اور یہ فطری بات ہے کہ عورت اعلی درجے کی ہوتو وہ اپنے سے نیچے درجے کی فراش بنیا لپند نہیں کرتی اس لئے بیضروری ہے کہ شو ہرنسب اور پیشے کے اعتبار سے عورت کے برابر ہو۔ اس کے برخلاف شو ہرعورت کوفراش بنا تا ہے اس لئے وہ اگر اپنے سے نیچے درجے کی عورت کوفراش بنا لے قو اس کی طبیعت پر بارنہیں ہوتا اس لئے اگر کم درجے کی عورت سے شادی کر لے کو کی کرج کی بات نہیں ہے۔

اصول: مردعورت کے برابر ہواور کفوہویہ زیادہ اہم ہے۔لیکن عورت مردسے بنچے درجے کی ہوتو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ لغت: تابی: ابی سے مشتق ہے، طبیعت کا اٹکار کرنا ،نفرت کرنا۔ مستفرش: فراش ہے مشتق ہے، پچھونا، بنچے لیٹنا، بیوی بنتا یہاں یہی مراد ہے۔ خسیس: بنچے درجے کے لوگ، کمینہ۔ تغیظ: غیظ سے مشتق ہے، غصہ ہونا، غضبتا ک ہونا۔ دنائۃ: دنی سے مشتق ہے، کم درجے کا ہونا۔

ترجمه: (۱۵۲۲) اگر عورت نے اپنا نکاح غیر کفو کے ساتھ کیا تو اولیاء کے لئے جائز ہے کہ دونوں کے درمیان تفریق کراد ہے۔

قرجمه: ل ایخ آپ سے عار کود فع کرنے کے لئے۔

تشویج: اگر عورت نے اولیا علی اجازت کے بغیر غیر کفویس شادی کرلی تو اولیا علاق ہے کہ قاضی کی قضا ہے اس کو و دادے۔

وجه: (۱) غیر کفویس شادی کی تو اس ہے ولی کوشر مندگی ہوگی۔ اس لئے اس شر مندگی کو دور کرنے کے لئے وہ قاضی کے ذریعہ نکاح تو رُواسکتے ہیں (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن بسرید عن ابید قال جائت فتاۃ الی النبی علیہ فقالت ان ابی زوج ہندی ابن اخیہ لیسو فع بی خسیستہ قال فجعل الا مو الیہا فقالت قد اجزت ما صنع ابی ولکن او دت ان تعلم النساء ان لیس الی الآباء من الا مو شیء۔ (ابن ماجیشر نیف، باب من زوج ابند وظی کارھة س ۲۱۸ نمبر ۱۸۷۸) اس حدیث میں لڑکی نے حضور کے ذریعہ جووقت کے قاضی بھی تھے نکاح تو رُوایا اور نکاح تو رُنے کا اختیار لیا۔ بیاور بات ہے کہ بعد میں اس نکاح کو ورت نے جا مَرْ قرار دے دیا۔ اس لئے یہاں بھی غیر کھو میں شادی کی ہوتو اولیا عوقاضی کے ذریعہ تو رُوانے کا حق ہوگا۔

تر جمه : (۱۵۲۳) اور کفو کا عتبار کیا جائے گانس میں۔

ل لانه يقع به التفاخر (١٥٦٣) فقريش بعضهم اكفاء لبعض والعرب بعضهم اكفاء لبعض في العض المعضم اكفاء لبعض المعضم الكفاء لبعض المعضم الكفاء لبعض قبيلة والموالى بعضهم اكفاء لبعض والموالى بعضهم الكفاء لبعض رجل برجل

ترجمه: ل الله كاس عقافه وتا عد

تشریب ہوں۔ابیا نہ ہو کہ اعتبارنس میں کیا جائے گا کہ دونوں کے نسب قریب ہوں۔ابیا نہ ہو کہ ایک کا نسب قریش کا ہواور دوسرے کا نسب بہت نیچے درجے کا ہو، کیونکہ نسب او نیچے رہنے کی وجہ ہے لوگ فخر کرتے ہیں۔

وجه: (۱) حسب نسب كاعلى اوراد في بون عي فركرت بين راس ك دونول ك نسبة ريب تول (۲) صاحب بدايك بيش كرده مديث يرج عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله على الله على العرب بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقبيلة و رجل برجل الاحائك او حجام. (سنن للبهتي ، باب اعتبار الصوحة في الكفائة ج سالح ، ص ١٦٠ ، نبر ١٩٧٤) اس مديث مين م كرم بعض كاكفو م دالبت تجام اور جولام بين بين برح سي معلوم بواكه حسب اورنسب كاعتبار ب (٣) عن سلمان الفارسي قال نها نا رسول الله عليه ان نتقدم امامكم او ننكح نسائكم. (سنن للبهتي ، باب اعتبار النسب في الكفاءة ج ، سالح ص ١٢٥ ، نبر ١٩٧٤) اس مديث مين ع رئي نسب نهون كي وجه حضرت سلمان أخر ما يا كر مجمع تبهارى عورتول سي نكاح كرن عي منع فرما يا ب عديث مين عربي نسب نهون كي وجه حضرت سلمان أخر ما يا كر مجمع تبهارى عورتول سي نكاح كرن من منع فرما يا ب

## ان چھ ہاتوں میں برابری کا اعتبار ہے

(۱) نسب میں (۲)اسلام میں (۳) آزادگی میں (۴)ویانت میں (۵) مال میں (۲) پیشے میں

ترجمه: (١٥٢٣) پس قريش بعض يحض كويس، اورعرب بعض بعض كويس

ترجمه: اوراصل اس میں حضور علیه السلام کا قول ہے قریش بعض کے کفو ہیں ایک طن دوسر ططن کا ، اور عرب بعض العصر کا کا دورعرب بعض کا کھو ہیں ایک آدی دوسرے آدی کا

 ٢ ولا يعتبر التفاضل فيما بين قريش لما روينا ٣ وعن محمد الا ان يكون نسباً مشهوراً كاهل بيت النخلافة كانه قال تعظيما للخلافة وتسكينا للفتنة ٢ وبنو باهلة ليسوا باكفاء لعامة العرب لانهم

حدیث میں ہے کہ عرب بعض بعض کے کفو ہیں ،اورمولی ہے مرادعجمی ہیں تو عجمی بعض بعض کے کفو ہیں۔

لغت: [ا]شعب:سب سے براہوتا....مضراورربعة شعب ہیں۔

[٢] قبيله شعب مع چهوام موتاب .... كنان فبيله ب

[m] عمارة قبيلے ہے جھوٹا ہوتا ہے.... قریش عمارہ ہے۔

[ مم ] بطن عمارے ہے جھوٹا ہوتا ہے ....قصی طن ہے۔

[ ۵ ] فخذ بطن سے چھوٹا ہوتا ہے ..... ہاشم فخذ ہے۔

[٢] فصيلة فخذ ع جهوالهوتاب ...عباس فصيله ب-

ترجمه: ٢ اورقريش كدرميان تفاصل كالمتبارئيس اس مديث كى بناير جوروايت كى كى

تشریح: قریش میں حضور پیدا ہوئے ہیں اس لئے وہ خاندان محترم ہاس لئے وہ ایک دوسرے کے برابر ہیں اس لئے ایک دوسرے کے برابر ہیں اس لئے ایک دوسرے کے کو ہیں اس لئے اگر خلیفہ اور سید خاندان غیر سید سے شادی کر لے اور وہ قریش میں ہے ہو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

قرجمه : سل امام تمری ایک روایت سے کر گرید کمشہورنسب ہواہل خلافت کا گھرانہ، گویا کہ خلافت کی شان خلاہر کرنے کے لئے اور فتنے کودور کرنے کے لئے۔

تشریح: امام محدگی ایک روایت بیه به کداگر قریش کاخاندان اعلی در جه کا مومثلا اہل بیت مویا خلیفه کاخاندان موتو وه عام قریش کا کفونہیں ہے اس لئے کہ بیاگر چیقریش میں سے ہے لیکن خلافت کی وجہ سے بیاو نیچ حیثیت کے ہیں ، اس میں خلافت کی شان باقی رکھی اور فتنہ کو دور کیا گیا ہے۔

وجه: اس مدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے . عن واٹ لة بن الاشقع قال قال رسول الله عَالَبُهُ ان الله اصطفی بنی کنانة قریشا و اصطفی من قریش بنی هاشم و اصطفانی من بنی کنانة قریشا و اصطفی من قریش بنی هاشم و اصطفانی من بنی هاشم . (سنن پیم ، باب اعتبار النسب فی الکفائة ، جسالع ، ۱۲۲ ، نبر ۱۳۷۲ ) اس مدیث میں ہے کہ حضور گوبنی ہاشم میں سے فتخب کیا اس لئے اس خاندان کی برتری ثابت ہوئی اس لئے قریش کا دوسر اخاندان اس کا کفونیس ۔

ترجمه: الله اور بوبابله عام عرب ك كفويس بين اس لئ كدوه كمتر بون بين مشهور بين -

معروفون بالخساسة (١٥٢٥) واما الموالي فمن كان له ابوان في الاسلام فصاعدا فهو من الاكفاء في الاسلام فصاعدا فهو من الاكفاء في الدين المن له اباء فيه

تشریح: بنوباہلہ کے بارے میں مشہورتھا کہ وہمر دار کی ہڈیاں جمع کرتے ادراس کو پکا کراس کی چربی اور چکنائی حاصل کر سے اوراس کواستعال کرتے، چونکہ بیذلت کی چیز ہےاس لئے بیرخاندان کے بھی کفونہیں رہے۔ رخساسة: ذکیل حرکت، ذلت۔

نوت : اس کے باو جودا گرغیر کفومیں شادی کی اور مسلمان ہے تو نکاح ہوجائے گا۔البتہ خاندان والوں کواعتر اض کرنے کاحق ہو گا،اورامام شافعی کا مسلک ہے کیورت اس کفو ہے راضی ہوتو نکاح تو ڑوایا بھی نہیں جاسکے گا۔

وجه: (١) عن زينب بنت جحش قالت خطبني عدة نب اصحاب النبي على فالسلت اليه اختى اشاوره في ذالك ، قال فأين هي ممن يعلمها كتاب ربها و سنة نبيها قالت من ؟ قال زيد بن حارثة فغضبت و قالت تزوج ابنة عمك مولاك ثم أتنى فأخبرتني بذالك فقلت اشد من قولها و غضبت اشد من غضبها قال فانزل الله عز و جل و ما كان لمومن و لا مومنة اذا قضي الله و رسوله امر ١ ان يكون له الخيرة من امرهم قالت فارسلت اليه زوجني من شئت قالت فزوجني منه ـ (سنن يهم ،باب لابردزكاح غير الكفو اذ ارضيت بالزوجة ومن لہ الامر معھا و کان مسلما، جسابع مص ۲۲۰ بمبر۲۸ سے ۱۳۷۱) اس حدیث میں ہے کہ قریش کی لڑکی کی شادی غلام ہے ہوئی جس ہے معلوم بواكفيركفويس شادى كرنے سے تكاح بوجاتا بـــ (٢) عن فاطمة بنت قيس ان ابا عمر و بن حفص طلقها البتة و هـ و غـائب فذكر الحديث الى ان قالت فلما حللت ذكرت له يعنى النبي عَلَيْكُ ان معاوية و ابا جهم خطباني فقال رسول الله عَلَيْكُمُ اما ابو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه و اما معاوية فصعلوك لا مال له انكحي اسامة بن زيد قالت فكرهته ثم قال انكحى اسامة فنكحته فجعل الله فيه خيرا و اغتبطت به . (سنن يهيق، باب لايرد نکاح غیرالکفو اذ ارضیت بهالزوجة ومن لهالامرمعهاو کان مسلما، ج سابع ،ص ۲۲۰ بنمبر۲۲ ۱۳۷۷)اس حدیث میں ہے کیقریش کی لڑکی نے اسامہ جیسے غلام سے شادی کی جس معلوم ہوا کہ غیر کفوسے نکاح درست ہوجا تا ہے۔ (۳)عن ابسی هريرة أن رسول المله عَلَيْكُ قال يا بني بياضة انكحوا ابا هند و انكحوا اليه قال كان حجاما \_(سنن بيه قي، باب لابرد ثكاح غيرالكفو اذ ارضیت بدانزوجة ومن له الام معهاو کان مسلما، ج سالع ،ص ۲۲۰ نمبر ۲۸ ۱۳۷ )اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غیر کفومیں شادی کر لی تو نکاح ہوجائے گا۔

قرجمه: (۱۵۲۵) بېرحال عجمى كے بارے ميں يہ ہے كه جنكے دوسل اسلام ميں ہوں ، يااس سے زياد ہو وہ انكا كفو ہے۔ قرجمه: لے جنكے كي سليس اسلام ميں ہوں۔

تشریح: یمسکدووسری بات یعنی اسلام لانے پر متفرع ہے بجمیوں میں حسب نسب خلط ملط ہوگیا ہے اس لئے اسکے یہاں

فلجيل في الكفاءة

(١٥٢٦) ومن اسلم بنفسه اوله اب واحدٌ في الاسلام لايكون كفواً لمن له ابوان في الأسلام ﴾ ل لان تمام النسب بالاب والجدع وابويوسف الحق الواحد بالمثنى كما هو مذهبه في التعريف (١٥٢٧) ومن اسلم بنفسه لايكون كفواً لمن له اب واحد في الاسلام ﴾

زیادہ اعتبار مسلمان ہونے کا ہے، اور بیریا در گھیں کدو پشت، باپ اور دادا کامسلمان ہونایا آزاد ہونا پرانے پشتوں سے مسلمان ہونایا آزاد ہونا دو پشتوں سے کم ہے، اور خودآ دمی کا آزاد ہونا دو پشتوں سے کم ہے، اور خودآ دمی کا آزاد ہونا یا آزاد ہونا دو پشتوں سے کم ہے، اب اس قاعدے کے اعتبار سے، جسکے دو پشت مسلمان ہوئے ہوں وہ بہت سے پشتوں والوں کا کفو ہے، اس لئے کہ وہ برائے ہوگئے۔

**وجسه**: (۱)اس کی وجہ بیہ ہے کہ معاشرے میں تعارف دولیشتوں سے ہوجاتا ہے، لینی کسی کے بارے میں پوچھنا ہوتو باپ کانا م لے لیقو متعارف ہوجاتا ہے، اور زیادہ سے زیادہ دادا کانام لینے سے متعارف ہوجاتا ہے، اور دادا تک ٹھیک ہوتو وہ خاندان اچھا سمجھاجاتا ہے، اس لئے دولیشتوں کامسلمان، بہت سے پشتوں کےمسلمان کا کھو ہوجائے گا۔

ترجمه : (۱۵۲۷) كوئى خودمسلمان موا، يااس كى ايك پشت اسلام ميں بيتو وه اس كا كفونيس بيجسكى دو پشت اسلام ميس مو-

ترجمه : إ ال لئ كممامنب بإداد دادات موتاب

تشریح: خودمسلمان ہواتو یہاس کا کفونیس ہے جسکا داد امسلمان ہواتھا، یا جسکاباپ مسلمان ہواتو یہاس کا کفونیس ہے جسکادادا مسلمان ہوا ہے، یعنی اس کی دویشت مسلمان ہوئی ہے۔

و جه : (۱) جوخود مسلمان ہوا تو وہ پر انامسلمان نہیں ہوا،اس لئے دوپشتوں والے کا کفونہیں ہوگا،اس طرح جسکا باپ مسلمان ہوا تو وہ بھی پر انامسلمان نہیں ہوا، وہ نیامسلمان سمجھا جائے گا اس لئے وہ دوپشت والے مسلمان کا کفونہیں ہوگا۔

ترجمه: ع امام ابو یوسف ف ایک پشت کودو کے ساتھ طایا جیسا کر تعریف میں انکاند جب ہے۔

تشریح: امام ابو یوسف نے فرمایا کہ جنکا ایک بیت یعنی باپ مسلمان ہواتو وہ پرانامسلمان ہواور کویا کہ وہ بیتوں سے مسلمان چلاآر ہا ہے اور وہ پر انے مسلمان کا کھو ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ شہادت وغیر وہ ہیں تعارف کراتے وقت صرف باپ کانام لینا کافی ہے دادا کا نام لینا ضروری نہیں ہواور جب صرف باپ سے تعارف ہوجا تا ہو قباپ کامسلمان ہونا پر انا مسلمان ہونا پر انا مسلمان ہونا پر انا کی طرح ہے۔

ترجمه: (١٥٢٤) جونودمسلمان جواده اس كاكفونيس بيجس كاليك بايمسلمان بـ

ا لان التفاخر فيما بين الموالى بالاسلام (١٥٦٨) والكفاءة في الحرية نظيرها في الاسلام في جميع ماذكرنا لان الرق اثر الكفر

ترجمه : إ اس لئ كرجميول من نفاخراسلام كي وجر ي ب

تشریح: جوخودمسلمان ہواوہ اس خاندان کا کفونییں ہے جس کاباپ مسلمان ہواتھا کیونکداسلام پرایک پشت گزرگیاتو کچھ نہ کچھ پرانا مسلمان ہوگیا، اور امام ابو بوسف ؒ کے زدیک تو کافی پرانا ہوگیا اس لئے جوابھی نیامسلمان ہوا ہے وہ اس کا کفونیس ہوگا، کیونکہ عجمیوں میں نفاخراسلام لانے کی وجہ سے ہے اور ایک آدی کاباپ مسلمان ہواتو وہ پرانامسلمان ہوگیا۔

وجه: دليل يرآيت كالشاره بـ و لا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة و لو ا اعجبتكم و لا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا و لعبد مؤمن خير من مشرك و لو اعجبكم. (آيت ، ورق) اس آيت يس بـ كمشركم ديامشرك ورت سـ نكاح نكروجس سـ معلوم بواككويس دين كا اعتبار بـ

السفت: موالی: کاتر جمہ ہے آزاد کردہ غلام، یہال مراد ہے مجمی لوگ۔ اب واحد: ایک باپ سے مراد ہے ایک پشت، یعنی باپ مسلمان ہوا ہو۔ ابوان: کئی باپ، اس سے مراد ہے گئی پشت سے مسلمان ہوا ہو۔ ابوان: کئی باپ، اس سے مراد ہے گئی پشت سے مسلمان ہوا ہو۔

ترجمه: (١٥٢٨) آزادگی مین کفوبونامسلمان بونے مین کفوبونے کے مثل ہے

قرجمه: إ اس تمام معاطي من جوهم في ذكركيا، اس لي كم غلاميت كفركا الربد

تشریح: جس طرح مسلمان ہونے میں کفو کا اعتبار تھا اس طرح آزاد ہونے میں بھی برابر ہونے کا اعتبار ہے،[ا] بعنی جوخود آزاد ہواوہ اس آدمی کا کفؤنیس ہے جس کا باپ آزاد ہوا تھا۔[۲] جوخود آزاد ہووہ اس آدمی کا کفؤنیس ہے جودوپشتوں سے آزاد چل رہا ہے وہ اس کا کفؤئیس ہے جودوپشتوں سے آزاد چل رہے ہیں [۴] جس کی دوپشت آزاد ہیں وہ اس کا کفؤئیس ہے جودوپشتوں سے آزاد چل رہے ہیں [۴] جس کی دوپشت آزاد ہیں وہ اس کا کفوئیس ہے جودوپشتوں سے آزاد چل رہے ہیں آزاد جل آرہے ہیں۔

وجه: (۱) اس کے کہ غلامی بھی تفرکا اڑ ہے، کیونکہ آدمی تفرکی حالت میں لڑتا ہوا پکڑا جاتا ہے تو غلام بنتا ہے، اس لئے جس طرح مسلمان ہونے میں پشتوں کا اعتبار کیا جاسی طرح آزاد ہونے میں بھی پشتوں کا اعتبار کیا جائے گاجسی تفصیل اوپر گزر چکی۔

وجه: (۱) ہے حدیث اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة الله الشترت بریرة من اناس من الانصار و اشتر طوا الولاء فقال رسول الله علیہ الولاء لمن ولی النعمة قالت و خیرها رسول الله علیہ و کان زوجها عبدا۔ (سنن بیقی، باب اعتبار الحربیة فی الکفاء قامی میں الان میں کا منبر ۲۱۸ میں اس حدیث میں ہے کہ شوم غلام ہونے کی وجہ سے نکاح توڑنے کا اختیار دیا گیا کیونکہ غلام آزاد کا کفونیس ہے، جس سے معلوم ہوا کہ کفومیس آزادگی کا اعتبار ہے۔

ع وفيه معنى الذل فيعتبر في حكم الكفاءة (١٥٢٩) قال وتعتبر ايضاً في الدين على الديانة وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف هو الصحيح لانه من اعلى المفاخر والمرأة تُعيَّر بفسق الزوج فوق ما تعير بضعة نسبه ع وقال محمد لايعتبر لانه من امور الأخرة فلاتبتنى احكام الدنيا عليه الا اذا كان

قرجمه : ٢ اوراس لي بهي كراس مين ذلت كامعنى جاس ليح كفو كتمكم كالمتنبار كياجائ كال

تشریح: آزادگی میں کفو کے اعتبار کرنے کی بیدوسری دلیل ہے۔ کہ غلامیت میں ذلت ہے اس لئے اس بات کا اعتبار کیا جائے گا کہ کتنے پشتوں سے آزاد ہے، اور نیا آزاد شدہ پرانے آزاد شدہ کا کفونیس ہوگا۔

ترجمه : ( ١٥٦٩) اورديانت مين جهي كفوكا اعتبار كياجائ كار

ترجمه : لي يقول امام ابوعنيفة اورامام ابويوسف كاب اوريجي سيح به اس لئے كديداعلى مفاخر ميں سے ب اور عورت شوہر كے نسق سے زيادہ عار محسوس كرتی ہے بنسبت نسب كے گھٹيا ہونے كے۔

تشراح الله على متن ميں الدين كادوتر جے بيں [۱] ايك ہديندار مونا [۲] اور دوسرا ہديانت دار مونا يعنى امانت اور ديانت كے اعتبار سے اعلى مونا، صاحب بداية فرماتے بيں كہ يہال دين سے ديانت دار مونا مراد ہے، كيونكه يہ بھى فخركى چيز ہے، كيونكه نسب كے گشيا ہونے سے ورت كوا تنا عارفيس ہوتا جتنا كي ورت كوات مونے سے اس لئے ديانت اور امانت ہونے ميں بھى كفوكا اعتبار كيا جائے گا، يعنى كوئى اعلى در جے كا تقوى طہارت والى مورت ہوتو فاسق مرداس كا كفونيس ہے، يا ادنى در جے كا تقوى طہارت والامرد اس كا كفونيس ہے، يا ادنى در جے كا تقوى طہارت والى مورت ہوتو فاسق مرداس كا كفونيس ہے، يا دنى در جے كا تقوى طہارت والامرد اس كا كفونيس ہے، يا دنى در جے كا تقوى طہارت والامرد

وجه: (۱) عن سمرة قال قال رسول الله الحسب المال و الكوم والتقوى ـ (سنن لليهقى، باب اعتبار اليسار في الكفاءة ج، سابع ص ٢٩١، نمبر ٢٥١ م ١٣٠ ردارقطنى ، كتاب الكاح ج فالث م ٢٠٠ نمبر ٢٥٥ ) ال صديث مين ہے كه كرم اور تقوى بحى ابم چيز ہاس لئے كفوميں اس كابحى اعتبار كيا جائے گا۔ (٢) اس اثر مين بحى اس كاثوت ہے۔ حدث اسفيان قال المكفو فى الحسب و اللدين . (دارقطنى ، كتاب الكاح ج فالمشر ٢٥٠ ١١٠٠ ) اس اثر مين ہے كه كفوكا اعتبار و ين يعنى ديا ت ميں بحى ہو۔ (٣) اس حديث ميں بحى ، عن ابعى هويوة أن رسول الله علي الله علي قال كوم المهوء هينه و مروء ديا ت ميں بحى ہو۔ (٣) اس حدیث ميں ہے كه الكان يمن بحى مولوء ت عدام و حسبه خلقه ـ (سنن بيهن ، باب اعتبار اليسار فى الكفائة ، ج سابع ، مسل ١٩٥٤ ) اس حدیث ميں ہے كه انسان كادين اس كاباعزت ہونا ہے اور اس كے حسب كا عتبار اس كے اخلاق سے ہے ، جس ہے معلوم ہوا كه كفو ميں ديا نت اور اخلاق كا عتبار ہے ہے ہے ، جس ہے معلوم ہوا كه كفو ميں ديا نت اور اخلاق كا عتبار ہے ہے ہے ، جس ہے معلوم ہوا كه كفو ميں ديا نت اور اخلاق كا عتبار ہے ہے ہے ، جس ہے معلوم ہوا كه كفو ميں ديا نت اور اخلاق كا عتبار ہے ہے ، جس ہے معلوم ہوا كه كفو ميں ديا نت اور اخلاق كا عتبار ہے ہيں بہلے آ بيت گرر چكی ہے۔

ترجمه : ٢ ام محر فرمايا كه قويس ديانت دارى كالعنبار نيس جاس ك كديدامور آخرت يس سے جاس ك اس پر

یصفع ویسخر منه اویخرج الی الاسواق سکران ویلعب به الصبیان لانه مستخف به (۵۷۵) قال و تعتبر فی المال اله و هو ان یکون مالکا للمهر والنفقة و هذا هو المعتبر فی ظاهر الروایة حتی ان من لا یملکهما او لا یملک احد هما لا یکون کفوا لان المهر بدل البضع فلا بد من ایفائه و بالنفقة و نیا که احکام مرتب نبیس کئے جائے گی، مرجبکہ شوم کو طمانچ ماراجائے اوراس کے ساتھ نداق کیا جائے ، یابازار کی طرف نشے کی حالت میں نگے اور بی کا تھ کھیل کریں ،اس لئے کہ اس کی وجہ ہے وہ تقیر اورخوار ہوگا۔

تشویج: امام محری رائے ہے کہ دیانت داری کو کفو کامد ارقر ارند دیا جائے، کیونکہ یہ آخرت کے معاملات میں سے ہیں اس کئے اس کو دنیا کے احکام کے لئے مدار نہ بنایا جائے، ہاں وہ آ دمی اتنا گراہوا ہے کہ لوگ اس کو طمانچہ مارد سیتے ہیں ، اور اس کا فداق اڑاتے ہیں ، یاوہ باز ارنشے کی حالت میں نکلتے ہیں تو بیچے اس سے کھیل کرتے ہیں اور اس کو ذکیل ہجھتے ہیں تو یہ چونکہ بہت گری ہوئی بات ہوتو یہ اچھیلوگوں کا کفونیس ہے، لیکن عام حالات میں دیانت داری کو کفو کامعیار نہ بنایا جائے۔

لغت : صفع جهيرُ مارنا ، طمانچه مارنار سخر : فداق ارانار سكران : نشع مين مستحف : هذه سے مشتق ب، بلكا سمجھنا ذكيل سمجھنا -قوجهه : (١٥٧٠) اور كفوكا اعتبار كياجائے گامال مين -

تشریع : میاں ہوی مال کے اعتبار سے بھی برابر ہوں ، صاحب ہدا ہے نے آگے فرمایا کر ہر مجل کاما لک ہواور ہوی کے نفتے کا مالک ہوتو او نچ سم کے مالدار کا کفو بننے کے لئے اتنائی کائی ہے ، یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ ہوی کے خاندان کے پاس پانچ لاکھ پونڈ ہو ، بلکہ اس عورت کا مہر اور نفقہ کوا داکر نے کی قدرت ہوتا کفو ہونے کے لئے کائی ہے۔

پونڈ ہے تو شو ہر کے پاس بھی پانچ کا لکھ پونڈ ہو ، بلکہ اس عورت کا مہر اور نفقہ کوا داکر نے کی قدرت ہوتا کفو ہونے کے لئے کافی ہے۔

وجہ : (۱) عدیث ہے ۔ عن فاط مہ بنت قیس ... ان معاویة بن ابنی سفیان و ابنا جھم خطبانی فقال رسول اللہ اما ابو جھم فلا بضع عصاہ عن عاتقہ و اما معاویة فصعلو ک لا مال له انکحی اسامہ بن زید فکر ہتہ ۔

(مسلم شریف ، باب المطابقۃ البائن لانفقۃ کھا ص ۲۸۸ منبر ۱۲۸۰) اس حدیث میں و اما معاویة فصعلو ک لا مال له سے پہنا کہ کفو میں مال کی بھی ضرورت ہے ۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے عن سمر ۃ قال قال رسول اللہ المحسب المال و الکرم و التقوی ۔ (سنن لیم ہم میں ہم مال کی ایم ہم الکی ایم ہم الکی اعتبار ہے۔ اور مہر اور نفتے کی مقدار مال کی ص ۲۰ منبر ۲۵ سے ان دوا جی زندگی بحال رہے گی۔

ترجمه : المال كامطلب يہ ب كرم راور نفق كاما لك بو،اور ظاہر روايت ميں يم معتبر ہے يہاں تك كدجو دونوں كاما لك نه بوء يا دونوں ميں سے ايك كاما لك نه بوده كفونيس بوگا،اس لئے كرم رفع كابدله ہاس لئے اس كاپوراكرناضرورى ہے،اور نفق

## قوام الازدواج ودوامه ٢ والمراد بالمهر قدر ما تعارفوا تعجيله لان ما وراءه مؤ جل عرفا

کے ذریعہ سے رشتہ زوجیت کا قوام ہے اور دوام ہے۔

تشریح: ظاہرروایت میں یہ ہے کہ مال میں کفوکا مطلب بہت مالدار ہونانہیں ہے بلکہ میر کاادا کرنا ہے اور نفقہ کے ادا کرنے پی تاور ہونا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ میر اس لئے ضروری ہے کہ اس سے بضح کا مالک ہوتا ہے اس لئے مہر کے ادا کرنے پر قدرت ضروری ہے، اور نفقہ پر قدرت اس لئے ضروری ہے اس سے میاں ہوی کی زندگی گزرسکے گی، اس لئے اس پر بھی قدرت ضروری ہے۔

ترجمه : ع اورمهر مرادوه ب جوجمكوع ف من جلدى دية بن اس كئے كه جواس كے علاوه باس كوع ف من تاخير كے ساتھ دية بيں۔ ساتھ دية بيں۔

تشریح: جوم ہر نکاح کرتے وقت دینا ہوتا ہے اس کوم مجل کہتے ہیں، لینی جلدی کام ہر، اور جوم ہر بعد میں دیتے ہیں اس کوم ہر مؤجل کہتے ہیں، لینی جلدی کام ہر سے مہر مجل کاما لک ہونا ہے مؤجل، لینی تا خیر کام ہر کہتے ہیں۔ ابھی جو فر مایا کہ مال سے مراد ہے کہ ہم اور نفتے کاما لک ہوباق بیاں مہر سے مہر مجل کاما لک ہونا ہے اس کئے کہ عرف میں اس مہر کو نکاح کے وقت دیتے ہیں، باقی مہر مؤجل جو تا خیر کے ساتھ دینے کارواج ہے اس کاما لک ابھی نہ بھی ہوتو وہ مالداروں کا کفو ہے، اس کی وجہ بہ ہے کہ جوم ہر جلدی دینے کارواج ہے اس کوتو ابھی وینا ہوگا اس لئے اس پر قدرت ضروری ہور جوم ہر بعد میں دینے کارواج ہے جسکوم ہر مؤجل کہتے ہیں وہ تو جب مال آئے گا تب دیتے ہیں، اور بعض مرتبہ مدتوں تک اس کے دینے کی نوبت نہیں آتی اس لئے اس پر دینے کی قدرت ہونا ضروری نہیں۔

عد ابى يوسف انه اعتبر القدرة على النفقة دون المهر لانه تجرى المساهلة في المهور ويعد المرء قادرا عليه بيسار ابيه ع فاما الكفاءة في الغنى فمعتبرة في قول ابى حنيفة ومحمد حتى ان الفائقة في اليسار لايكافيها القادر على المهر والنفقة لان الناس يتفاخرون بالغنى ويتعيرون بالفقر في وقال ابو يوسف لايعتبر لانه لاثبات له اذا لمال غاد ورائح ( ا ١٥٥) وتعتبر في الصنائع في اوهذا عند ابى يوسف ومحمد

ترجمه: سے امام ابو یوسف ہے روایت ہے کہ نفتے پر قدرت کا اعتبار ہے نہ کہ مہر پر ،اس لئے کہ مہروں میں مساہلت جاری ہے، اور باپ کے مالداری ہے آ دمی کو قادر سمجھا جاتا ہے۔

تشریح: امام ابویوسف کی رائے ہے کصرف نفتے پر قدرت ہوتو و مالدار آدمی کا کفوہ بے جا ہے مہر پر قدرت نہ ہو، کیونکہ مہر دینے میں لوگستی کرتے ہیں ، اس لئے صرف نفتے پر قادر میں اور باب مالدار ہوتو اس کی وجہ ہے آدمی اپنے آپ کومہر پر قادر سمجھتے ہیں ، اس لئے صرف نفتے پر قادر ہونا مالدار کے کفو ہونے کے لئے کافی ہے۔

المنت : مسابلة :ستى ،سى كام مين ديركرنا - يعد :شاركرنا - يسار : مالدارى - عاد : غدو مي شتق مي جي جانے والا ، رائح : راح سے مشتق ميشام كوواپس آنے والا -

ترجمه: سم مالداری میں کفوہونا تو امام ابوصنیفه اور امام محد کقول میں معتبر ہے، یہاں تک کہ مالداری میں جوفائق ہوہ اس کا کفومیں ہے جوسر ف مہر پر اور نفقہ پر قاور ہو، اس لئے کہ مالداری سے فخر کرتے ہیں اور فقر سے عار محسوس کرتے ہیں۔

تشریح: امام ابوحنیفه گالیک روایت یقی کصرف نفقه اور مهر پر قدرت ہونا مالدار کے کفوہونے کے لئے کانی ہے، اور اب دوسری روایت سے کہ بڑے مالدار ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ بڑے مالدار ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ بڑے مالدار ہونے سے الدار ہونے سے عارم صوس کرتے ہیں۔

تشریح: امام ابو بوسف کی رائے ہے کہ کفومیں مالدار ہونا ضروری نہیں ہے کیونکہ مال آنے جانے والی چیز ہے اس کئے کفو میں اس کا عتبار نہیں ہے۔

ترجمه : (۱۵۵۱)اور كفوكا اعتبار كياجائ كايشيش س

ترجمه : لي بيام الولوسف اورام مُحد كنزديك ب

ع وعن ابى حنيفة فى ذلك روايتان ع وعن ابى يوسف انه لا يعتبر الا ان يفحش كالحجام والحائك والدباغ ع وجه الاعتبار ان الناس يتفاخرون بشرف الحرف ويتعيرون بدناء تها

**تشریح**: پیشے کے اعتبار ہے بھی میاں بیوی قریب قریب ہوں۔ایسا نہ ہو کہ ایک عطاری کا پیشہ کرتا ہواور دوسر اتجامی کا پیشہ کرتا ہو۔

وجه: (۱) اس صديث مين اس كاثبوت بـ عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله عَلَيْنِهُ العرب بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقبيلة ورجل برجل والموالى بعضهم اكفاء لبعض قبيله بقبيلة ورجل برجل الاحائك او حجام. (سنن لبيره عن ، باب اعتبار الصنعة في الكفائة جسالع ، ص ١٦٤ ، نمبر ١٣٧٦) اس صديث مين بـ كمر جولا بـ اور تجام سـ عرب لوگ شادى نه كرين كونكمان كاپيشراور بـ اور عرب كاپيشراور بـ اس لئے كفوش پيشے كابھى اعتبار بـ مـ

الفت: صالع: صعة كى جمع باس كالرجمه بيشر

ترجمه : ٢ امام الوصنيفرگ اس بارے ميں دوروايتي بيں۔

**تشسویچ**: امام ابوصنیفه گی ایک روایت به ہے کہ گفومیں پیشے کا اعتبار نہیں ہے، اور دوسری روایت به ہے کہ پیشے کا اعتبار ہے، دو نوں کی دلیل آگے آرہی ہے۔

ترجمه : س اما ابو یوسف گی ایک روایت به بیشی کا عتبار نمیس کیا جائے گا مگرید که بهت زیاده برا به جیسے عجام اور جولا ب اور رنگریز .

تشریع : امام ابو بوسف گی ایک روایت سه به که کفوهونے میں پیشے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، ہاں پیشہ بہت زیادہ خراب ہوتو اس وقت اس کا اعتبار کیا جائے گا جیسے کوئی حجام ہویا کپڑ ابنے والا ہویا رنگریز ہوتو وہ عطر بیچنے والے کا کفونہیں ہے اس لئے کہ حجامی ولیل پیشہ ہے اور عطر کا بیچنا اعلی پیشہ ہے اس لئے ایک دوسرے کا کفونہیں ہے۔

الغت: حجام: بال كالني كالبيشد - حائك: كيرُ البني كالبيشه، جولا بار دباغ: دباغ تت دين كالبيشه، كيرُ ارتكني كالبيشه -

ترجمه : سى كفويس پيشے كا عتباركرنے كى وجديہ بىك كرفت كے شرف في خركرتے بين اور كھٹيا ہونے سے عار محسوس كرتے بس-

تشریح: جس روایت میں ہے کہ کفویس پیشے کا اعتبار کیا جائے اس کی وجہ یہ ہے کہ پیشے کے اچھے ہونے کی وجہ سے لوگ فخر کرتے ہیں اور اس کے گھٹیا ہونے کی وجہ سے عارمحسوں کرتے ہیں اس لئے کفویس پیشے کا اعتبار کیا جائے۔۔ حرف:حرفت کی جمع ہے، حرفت، پیشہ۔ ق وجه القول الأخران الحرفة ليست بلازمة ويمكن التحول عن الخسيسة الى النفيسة منها قال (١٥٤٢) واذا تزوجت المرأة ونقصت عن مهر مثلها فللاوليا الاعتراض عليها [عندابي حنيفة] حتى يتم لها مهر مثلها او يفارقها في إوقالا ليس لهم ذلك ٢ وهذا الوضع انما يصح على قولا محمد على اعتبار قوله المرجوع اليه في النكاح بغير الولى وقدصح ذلك وهذه شهادة صادقة ترجمه : هروس قول كي وجريب كروت لازم بين عمكن عدا كراف المرجوع اليه في النكاح بغير الولى وقد صح ذلك وهذه شهادة صادقة

تشرایج: جن قول میں ہے کہ کفوکے لئے پیٹے میں برابری کا عتبار نہیں ہاس کی وجہ یہ ہے کہ پیشہ لازم نہیں ہوتا ،آج گھٹیا پیشہ کررہا ہے تو کل اعلی پیشہ اختیار کرلے گا ،اس لئے کفوکے لئے پیٹے میں برابری ضروری نہیں ہے۔ یہ نسیس: گھٹیا ،اونی نفیس: اعلی ، بہتر۔

تسرجی اور بیان تک کداس کے لئے میر مثل پوراکردے یا اس کوجداکردے۔ نزدیک آ۔ یہاں تک کداس کے لئے میر مثل پوراکردے یا اس کوجداکردے۔

تشریح: اگرعورت نے بغیرولی کی اجازت کے نکاح کرلیا اور مہرمثل ہے کم مہر رکھاتو ولی کواعتر اض کرنے کاحق ہوگا ، اور قاضی کے سامنے شکایت کرنے کاحق ہوگا ، اب قاضی یا مہرمثل کو پورا کروائے یا میاں بیوی میں تفریق کروادے۔

**وجسہ**: امام ابوصنیفہ فرماتے ہیں کہ مہر کے زیادہ ہونے سے ولیوں کوعزت ملتی ہے اور فخر ہوتا ہے۔ اور کم ہونے سے شرمندگی ہوتی ہے۔ اس لئے مہر کم رکھاتو ولیوں کوحق ہوگا کہ قاضی کے سامنے اعتراض پیش کریں اور یا تو اس عورت کا مہرشل پورا کرے یا پھر تفریق کرے۔

ترجمه : إ اورصاحبين من فرمايا كدوليول كواعتر اص كرن كاحت نبيس مواكد

ترجمه : ٢ مئكى يدوضع امام مُرِّكة ولى يغيرولى ك نكاح كار يار ميں رجوع كئے ہوئے قول پر ہوگا اور بير جوع صحيح ب

عليه ٣ لهما ان مازاد على العشرة حقها ومن اسقط حقه لا يعترض عليه كما بعد التسمية ٢ ولابي حنيفة أن الاولياء يفتخرون بغلاء المهور ويتعيرون بنقصانها فاشبه الكفاءة ٤ بخلاف الابراء بعد التسمية لانه لا يتعيربه

اور بیاس رجوع پر سجی شہادت ہے۔

تشریح: (مسئلنمبر۱۵۳۳) میں گزرا کہ امام محمد نے فرمایا تھا کہ بغیرولی کے نکاح کیا تو بیرولی کے اجازت پرموقوف رہے گا، وہ اجازت دے گاتو نکاح ہوگا اور اجازت نہیں دے گاتو نہیں ہوگا۔اور یہاں متن میں بیہ ہے کہ گورت نے کم مہر میں نکاح کیا توولی کو اعتراض کاحق ہوگا، جس کا مطلب بینکلا کہ امام محمد نے رجوع کیا اور یہ کہا کہ نکاح ہوجائے گا۔

ترجمه : سے صاحبین کی دلیل بیہ کردس درہم ہے جوزیادہ ہودہ عورت کاحق ہے، اور جواپناحق ساقط کرے اس پراعتراض نہیں کیا جاسکتا، جیسا کم تعین کرنے کے بعد ساقط کردے [تواس پرکوئی اعتراض نہیں ہے]

تشریخ:۔صاحبین کی دلیل بیہ کردس درہم متعین کرنا توشر بعت کا حق ہے اس کے بغیر نکاح ہی نہیں ہوگا،کیکن اس سے زیادہ ورہم خود مورت کا حق ہے اور عورت اپنا حق ساقط کردی تو اس میں دوسر کے واعتر اض نہیں ہونا جا ہے ، جیسے مثلا پانچ سودرہم متعین کیا اور بعد میں عورت نے درہم کم کردیا تو کسی کو اعتر اض کرنے کا حق نہیں ہوتا ہے اسی طرح یہاں بھی کسی کو اعتر اض کرنے کا حق نہیں ہوگا۔ گا۔

الخت: بعدالتسمية: تسميه كاترجمه إنام لينام تعين كرنا، يهال مراد م متعين كرنے كے بعد

ترجمه: سى امام ابو صنيفة گل دليل مد به كه ولى مهرك زياده هونے في خركرتے بيں اوراس كے كم ہونے سے عار محسوس كرتے بيں اس لئے كفو ہونے كے مشابہ ہوگيا۔

تشرایج: امام ابوحنیفدگی دلیل بیہ کے مہر زیادہ ہونے سے ولی کوفخر ہوتا ہے اور کم ہونے سے عارمحسوں کرتے ہیں اس لئے مہر کم کرنے سے ولیوں کواعتر اض ہوگا۔ جیسے غیر کفو میں نکاح کرے تو ولیوں کواعتر اض ہوگا۔ غلاء: غلو سے مشتق ہے مہنگا ہونا، مہر زیادہ ہونا۔

ترجمه : ۵ بخلاف مبر تعین کرنے کے بعد بری کرناس کئے کہاس سے عار محسوس نہیں کرتے۔

تشریح: بیصاحبین کوجواب ہے انہوں نے دلیل دی تھی کم ہر زیادہ متعین کرنے کے بعد ساقط کردی تو ولیوں کواعتر اض نہیں ہوتا ہے، اس طرح کم رکھ تو کوئی اعتر اض نہیں ہونا چاہئے، اس کا جواب دیا جار ہا ہے کہ مہر زیادہ رکھ کر ساقط کردی قو اس میں ولیوں کوعار نہیں ہوتا اس لئے اعتراض کرنے کاحتی نہیں ہوتا۔۔ابراء: بری کرنا۔ پیعیر:عارمحسوں کرنا۔ (۱۵۷۳) واذا زوج الاب ابنته الصغيرة ونقص من مهرها اوابنه الصغير وزادفي مهرا امرأته جاز ذلك عليهما ولايجوز ذلك لغير الاب والجد فلا عندابي حنيفة ٢ وقالاا لايجوز الحط والزيادة الابما يتغابن الناس فيه ومعنى هذا الكلام انه لايجوز العقد عندهما لان الولاية مقيدة بشرط النظر فعند فواته يبطل العقد وهذا لان الحطعن مهر المثل ليس من النظر في شئى كما في البيع ولهذا لم يملك ذلك غيرهما

ترجمه: (۱۵۷۳) اگرباپ نے اپنی جیموٹی بیٹی کی شادی کرائی اور مہر شل ہے کم رکھا۔ یا جیمو نے بیٹے کی شادی کرائی اوراس کی بیوی کے مہر میں زیادہ کیا تو بیدونوں پر جائز ہے۔ اور نہیں جائز ہے باپ اور دادا کے علاوہ کے لئے۔

ترجمه : إ بامام الوصيفة كنز ويك ب-

تشریح: باپ اور دادامیں شفقت کا ملہ ہے اور عقل بھی ہے۔ اس لئے وہ آگر بیٹے یا بیٹی کے ساتھ مہر کے معاملے میں پھے زیادتی کر رہے وہ آگر بیٹے یا بیٹی کے ساتھ مہر کے معاملے میں پھے زیادتی کا جو کر رہے اور اس کی بیوی کا جو مہرشل بنتا ہے اس سے زیادہ رکھا تو ان کے لئے بیجا مُز ہے اور نکاح ہوجائے گا، جا ہے وہ غین فاحش ہو۔

وجه: (۱) مهرک بارے میں اگر چرزیادتی کی ہے لیکن اس کے علاوہ اور مصالے ہیں جن کی وجہ سے انہوں نے بیزیادتی ہرداشت
کی ہوگی اس لئے مهرکی کی بیشی قابل قبول ہوگی (۲) عن عائشة ان النبی علیہ النبی علیہ اللہ النبی علیہ اللہ وہی بنت ست سنین و ادخلت علیہ وہی بنت تسبع و مسکنت عندہ تسبعا . (بخاری شریف، باب انکاح الربط ولدہ الصغارص الاح نہر ۱۳۳۳) اس حدیث میں چھوٹی لؤکی کی شادی باپ نے تربین سال کے آدمی سے کرائی تا ہم اس لئے جائز ہوگیا کہ حضور کے ساتھ شادی مصلحت کونظر انداز کیاجا سکتا ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن عطاء اند میں۔ جس سے معلوم ہوا کہ بردی مصلحت کی خاطر چھوٹی مصلحت کونظر انداز کیاجا سکتا ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن عطاء اندہ قال اذا انکے الرجل ابندہ الصغیر فنکاحہ جائز و لا طلاق له ۔ (سنن پہنی، باب الاب بردوج ابند الصغیر، جسالی میں میں این ابی شیبة ، باب فی رجل بردوج ابند وهو صغیرو من اجازہ ، ج خالث ، ص ۱۳۳۹ ، نمبر ۱۲۰۰۹) اس اثر میں میں کہا ہی کہ شادی کرائی تو نکاح ہوجائے گا۔

ترجمه : ع صاحبین نے فرمایا کہ کی اور زیادتی جا ترجیبی گرید کہ اس میں عام لوگ دھو کہ کھا جا تیں ، اور اس کلام کامعنی میہ ہے کہ صاحبین کے نزد کی عقد ہی جا ترجیبی اس لئے کہ ولایت مصلحت کی شرط کے ساتھ مقید ہے ، اس لئے مصلحت کے فوت ہونے سے عقد ہی باطل ہوجائے گا ، اور بیاس لئے کہ مہرشل ہے کم کرنا کوئی مصلحت کوئی شفقت نہیں ہے ، جبیبا کہ تج میں ہوتا ہے اور اسی وجہ سے ان دونوں کے علاوہ اس کاما لکنہیں ہے۔

م ولابى حنيفة أن الحكم يدار على دليل النظر وهو قرب القرابة وفى النكاح مقاصد تربو على المهر

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ باپ نابالغ بیٹی کی شادی کرائے اور مہر مثل ہے کم رکھے، پس اگر اتنا کم رکھے کہ عام لوگ اتنا کم رکھ سکتے ہیں تو نکاح درست ہوگا، اور اگر اتنا کم رکھ دیا کہ عام لوگ اتنا کم نہیں رکھ سکتے تو اس سے نکاح درست نہیں ہوگا۔ اسی طرح نابالغ لڑکے کی شادی کرائی اور مہر مثل ہے اتنازیا دہ رکھ دیا کہ لوگ اتنار کھتے ہیں تو نکاح درست ہوجائے گا، اور لوگ اتنا نہیں رکھتے تو نکاح نہیں ہوگا۔

وجسه: (۱)اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ اور دادے کے لئے بھی یہ ولایت مصلحت کے ساتھ مقید ہے، اور غبن فاحش کے ساتھ مہر رکھنے میں کوئی مصلحت نظر نہیں آتی اس لئے نکاح ہی درست نہیں ہوگا (۲) اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ اڑکی یالڑ کے کی کوئی چیز غبن فاحش میں جج وی تو یہ بچپنا جائز نہیں ، کیونکہ یہ صلحت کے خلاف ہے اسی طرح غبن فاحش مہر رکھنا بھی مصلحت کے خلاف ہے اس طرح غبن فاحش مہر رکھنا بھی مصلحت کے خلاف ہے اس طرح غبن فاحش کے ساتھ نکاح کرائے تو نکاح درست نہیں ہوتا گئے نکاح درست نہیں ہوتا ہے۔

المناس: ما یت خابن المناس: اغین فاحش اتناکم قیمت یامهر ہو کہ لوگ اس کومسوس کرنے لگیں کہ یہ بہت کم رکھ دیا ہے، یا اتنازیادہ کہ لوگ اس کومسوس کرنے لگیں کہ یہ بہت زیادہ رکھ دیا ہے، عام طور پر لوگ اس معاطے میں اتنا زیادہ نہیں رکھیں گے تو اس کو ما یعنا بن النا ایک بحری کی بازاری قیمت ایک سودر ہم ہے، اب کسی نے اس کی قیمت ایک سودس دلگا دی تو چل جائے گی کیونکہ دس در ہم زیادہ لگا ناچل جا تا ہے، لیکن ایک سوجیس در ہم قیمت لگا نا بہت زیادہ ہے اس کو، ما یعنا بن الناس، کہیں گے، اس کو بنین فاحش، کہتے ہیں۔ الحط: کم کرنا۔

نوان : باپ اوردادا کے علاوہ میں یا تو شفقت کا مانہیں ہے جیسے چچاو غیرہ یا عقل کامل نہیں ہے جیسے ماں۔اس لئے ان لوگوں نے کی زیادتی کے ساتھ شادی کرائی تو قابل قبول نہیں ہوگی۔

ترجمه: سع امام ابوحنیفه کی دلیل میه به کفتم مصلحت کی دلیل پردائز ہوتا ہے اور وہ رشتہ داری کا قریب ہونا ہے، اور نکاح میں بہت سے مقاصد ہوتے ہیں جومبر سے بھی اہم ہوتے ہیں [اس لئے اس کی رعایت کی جائے گی]

تشریخ: امام ابوطنیفہ نے فرمایا تھا کہ باپ دادانکاح کرائے تو غین فاحق میں بھی نکاح ہوجائے گا،اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ تھم کا مدار صلحت کی دلیل پر ہوتا ہے، یعنی ظاہری طور پر صلحت کے مطابق کیایا نہیں اس پر نہیں ہوتا، بلکہ وہاں صلحت کی دلیل اور علامت موجود ہے اس پر نکاح درست کر دیا جائے گا،اور یہاں باپ اور دادا کی رشتہ داری بہت قریب کی ہے جواس بات کی علامت ہے کہ جائے عبن فاحق میں نکاح کیا ہے لیکن اندرونی طور پر کوئی نہ کوئی مصلحت ضرور ہوگی، اور نکاح میں مہر کے علاوہ اور بھی بڑی ہڑی

م اما المالية هي المقصودة في التصرف المالي في والدليل عدمناه في حق غيرهما (١٥٠٣) ومن زوج ابنته وهي صغيرة عبداً او زوج ابنه وهو صغير امة فهو جائز الله قال وهذا عند ابي حيظة ايضا لان الاعراض عن الكفاء ة لمصلحة تفوقها

مصلحتیں ہوتیں ہیں مثلا کھوہونا ، بڑے درجے کا خاندان ہونا تو ہوسکتا ہے کہ ان مصلحتوں کے خاطر مہمثل سے کم رکھا ہو، اس لئے نکاح جائز ہوگا۔

لغت: تربو: ربوائي شتق بيدها موامونا، الهم موناب

ترجمه: س بهرحال ماليت توتصرف مالي ميس يهي مقصود موتا ہے۔

تشرایج: بیصاحبین گوجواب ہے، یہاں تصرف مالی ہے مرادیج ہے، کہ خرید وفروخت میں مقصود مال ہوتا ہے اس لئے باپ، یا دادانے کڑے یالڑک کا مال غین فاحش میں چھ دیا تو بھی جا ئر نہیں ہوگی کیونکہ وہاں مال کے علاوہ کوئی اور مقصد نہیں ہوتا ہے اور اس میں کمی ہوئی تو جا ئر نہیں ہوگی ، اور نکاح میں اجھا جوڑ املنا بھی مقصد ہے اس لئے یہاں جائز ہوجائے گا۔

ترجمه : هي اورباپ دادا كوملاوه كوت يس م في دليل معدوم بإيا [اس كي زكاح جائز قرار تبيس ديا]-

تشریح: یہ بھی امام صاحبین گوجواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ باپ اور دادا کے علاوہ کوجس طرح غین فاحش میں نکاح کرانے کا حق نہیں ہے اسی طرح باپ اور دادا کو بھی حق نہیں ہونا چاہئے ، اس کا جواب دیا جار ہا ہے کہ ، باپ اور دادا قریب کے رشتہ دار ہیں اس لئے دوسر مے صلحتوں کی امید کی جاسکتی ہے، اور ایکے علاوہ جتنے رشتہ دار ہیں وہ دور کے رشتہ دار ہیں اس لئے دوسر مصلحتوں کی امید بھی نہیں کی جاسکتی ہے، اور ظاہری طور پرلڑکا اور لڑکی کو نقصان ہوا ہے کہ غین فاحش میں نکاح کرا دیا ہے اس لئے ظاہر کا اعتبار کرتے ہوئے نکاح جا تر نہیں ہوگا۔

اصول: امام ابوصنیفہ کے یہاں باپ دادا کی رشتہ داری اس بات کی علامت ہے کہ کسی مصلحت سے غین فاحش میں یا غیر کفومیں نکاح کرایا ہوگا۔

اصول: صاحبین کے یہاں ظاہری مصلحت پرنکاح کامدار ہوگا۔

ترجمه : (۱۵۷۴) کسی نے اپنی نابالغ بیٹی کا نکاح کسی غلام ہے، یا نابالغ بیٹے کا نکاح کسی باندی سے کرایا تو جائز ہے۔ ترجمہ : لے پیجی امام ابوصنیفہؓ کے نزدیک ہے۔ اس لئے کہ کفو سے اعراض کرنا کسی ایسی مصلحت سے ہوگی جواس سے بڑھ کر

بهو\_

تشریح: باپ نابالغ بینی کا تکاح کسی غلام ہے کرادیا، حالانکہ یہ اس کا کفونیس ہے، یا نابالغ بیٹے کا تکاح کسی باندی ہے

#### ٢ وعندهما هو ضرر ظاهر لعدم الكفاءة فلايجوز والله اعلم

کرادیا حالانکہ بیاس کا کفونہیں ہے تب بھی امام ابوحنیفہ ؒ کے یہاں نکاح جائز ہوگا۔اس کی وجہ بیہ ہے کہ ظاہری طور پراگر چہاپ نے غیر کفومیں ایک گھٹیاانسان سے نکاح کرایا ہے، کیکن باپ کی محبت سے توک امید ہے کہ کفو کے علاوہ کوئی اور بڑی مصلحت ہوگی ہم مثلا غلام بہت پڑھالکھا ہے، یا ہنرمند ہے جودوسری جگڑ ہیں مل سکتا ہے اس لئے باپ کا کرایا ہوا نکاح جائز ہوگا۔

نوں : یہ سکداس قاعد بر ہے کہ امید ہے کہ باپ نے اور دادانے کم مہر میں یا غیر کفو میں نکاح کرایا ہے تو اس ہے کوئی بڑی مصلحت ہوگی ، لیکن اگر محقق ہے پہنچل جائے کہ انہوں نے نا دانی میں یاکسی لالج میں بینکاح کرایا ہے تو قاضی کواس نکاح کے تو ٹرنے کا در فنخ کرنے کا حق ہوگا ، کیونک تحقیق ہوگئ کہ کوئی مصلحت نہیں تھی۔

وجه : (۱) اس مدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن اب ن عباس ان جاریة بکر اتت النبی عَلَیْ فذکرت ان اباها زوجها وهی کارهة فخیرها النبی عَلَیْ . (ابوداؤدشریف، باب فی البکر یزوجها ابوهاولایتام هاص ۲۹۲ نمبر ۲۹۲ مروار قطنی، کتاب الزکاح ج ثالث س ۱۲۳ نمبر ۱۳۵۷) اس مدیث میں ہے کدشته مناسب نہیں تھا تو حضور نے نکاح کے تو رُنے کا اختیار ویا (۲) اس مدیث میں ہے کدئکاح کو تو رُدیا. عن ابی هریرة ان خنساء بنت خذام انکحها ابوها وهی کارهة فاتت النبی عَلیْ فذکرت ذالک له ، فرد نکاحها ، فتزوجها ابو لبابة بن عبد المنذر . (دار قطنی ، کتاب الزکاح ، ح ثالث ، من الله من من سے کدشته مناسب نہیں تھا تو حضور نے اس کے نکاح کو تو رُدیا۔

ترجمه : ٢ اورصاحبين كنزد يك ظاهرى ضرربك فونه مونى كى بنابراس لئ جائز نبيس مواكد

تشریح: صاحبین کے نزدیک باپ نے غیر کفویس نکاح کرایا ہاس لئے بیظاہری ضرر ہاس لئے نکاح منعقدہیں ہوگا۔

# ﴿فصل في الوكالة بالنكاح وغيرها ﴾

# ﴿فصل في الوكالة في النكاح و غيرها،

ضروری نوت : وکیل: مثلازید نے خالد کو نکاح کرانے کا وکیل بنایا تو اس کو وکیل کہاجائے گا۔ اور خالد خود اپنا نکاح کرے تو بیا پنی جانب سے اصل ہو، مثلا لڑکا خود ایجاب کرے ، تو بیا پنی جانب سے اصل ہو، مثلا لڑکا خود ایجاب کرے ، تو بیا پنی جانب سے اصل ہوئی ۔ اس حدیث میں حضرت عبد الرحل ٹنود اپنا جانب سے اصل ہوئی ۔ اس حدیث میں حضرت عبد الرحل ٹنود اپنا اصل جانب سے اصل ہوئی ۔ اس حدیث میں حضرت عبد الرحل ٹنود اپنا اصل ہوئی ۔ ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امر أة علی وزن نواة فرأی النبی عَلَیْ ہُنا ہے ، ساشة العرس فسأله فقال انسی تاروجت امر أة علی وزن نواة . (بخاری ٹریف، باب قول اللہ تعالی و ءاتو النساء صد قائض نحلة (آیت م، سورة النساء میں صا ۹۲ ، نبر ۱۲۸۸ میں صدیث میں ہے کہ میں نے خود نکاح کیا تو نکاح کا خود اصیل ہوا۔

[7] دونوں جانب ہے وکیل ہوں مثلاثر کا کاوکیل خالد ہو، اور ٹرکی کاوکیل زید ہو، اور دونوں ایجاب اور قبول کرے۔ اس صدیث میں لڑکی کی جانب ہے اس کالڑکا نکاح کاوکیل ہے۔ عن ام سلمة قالت قال رسول الله علیہ الله علیہ انقضت عدتها بعث المیها رسول الله علیہ الله علیہ فقالت الابنها: یا عمر قم فزوج رسول الله علیہ بعث المیها رسول الله علیہ فقالت الابنها: یا عمر قم فزوج رسول الله علیہ فزوجه درسن بیعتی، باب الابن یز وجماا ذاکان عصبة کھا بغیر المعنو قائح مس ۲۱۲، نمبر ۲۱۲، نمبر ۱۳۵۵ اس صدیث میں اس صدیث میں میں بیٹی ماں کے نکاح کرانے کاوکیل ہے۔ (۲)و قال عمر خطب المنبی علیہ اللہ علیہ فائک حته د (بخاری شریف، باب بنتہ من الامام، ص ۱۸۹، نمبر ۱۳۵۸) اس صدیث میں باپ بیٹی کاوکیل ہوا ہے، اور حضور اپنی جانب ہے اصیل باب بیٹی کاوکیل ہوا ہے، اور حضور اپنی جانب سے اصیل بیس۔

 (۵۷۵) ويـجـوز لابـن الـعـم ان يزوج بنت عمه من نفسه ﴿ ل وقال زفر الايجوز (۵۵۱) واذا اذنت المرأة للرجل ان يزوجها من نفسه فعقد بحضرة شاهدين جاز ﴾

ترجمه : (١٥٧٥) چازاد بمائی کے لئے جائز ہے کدایتے چازاد بہن کانکاح اینے سے کر لے۔

ترجمه : إ اورامام زفر فرمايا كرجائز نبيس ب-

تشریح: قریب کاکوئی و کی ہیں تھا اور چپاز او بھائی و کی تھا تو وہ اپنی شادی اپنی اس چپاز ادبہن سے کرسکتا ہے جس کاوہ و لی ہے، اس صورت میں اپنی جانب ہے اصیل ہوگا اور لڑکی کی جانب سے وکیل ہوگا۔ امام زفرؓ نے فر مایا کہ ایک ہی آ دمی دونوں جانب سے ایجاب اور قبول کرنے والانہیں ہوسکتا۔ دلیل آگے آرہی ہے۔

ترجمه: (۱۵۷٦) اگرعورت نے کسی آدمی کواجازت دی کہوہ اپنے آپ سے شادی کرادے، پس دوگواہوں کے سامنے عقد کیا تو جائز ہے۔

تشریح: اوپر کے مسئلے میں چپازاد بھائی اپنی جانب سے اصیل تھا اورلڑکی کی جانب سے ولی تھا جو گویا کہ وکیل ہوتا ہے، اوراس مسئلے میں مردا پنی جانب سے اصیل ہے اور اس وکیل مسئلے میں مردا پنی جانب سے اصیل ہے اورلڑکی کی جانب سے وکیل ہے، کیونکہ تورت نے مردکونکاح کاوکیل بنایا ہے۔ اب اس و کیل نے دو گواہوں کے سامنے ایجاب اور قبول کیا تو نکاح ہو جائے گا، اس کی وجہ او پر گزر چکی ہے کہ حفیہ کے بیبال نکاح میں ایک ہی آدمی اپنی جانب سے امیل اورلڑکی کی جانب سے وکیل بن سکتا ہے۔

ا وقال زفر والشافعي لا يجوز لهما ان الواحد لا يتصوران يكون مملكا ومتملكا كما في البيع الوكيل السافعي يقول في الولى ضرورة لانه لا يتولاه سواه ولاضرورة في الوكيل الوكيل السافعي يقول في الولى ضرورة لانه لا يتولاه سواه ولاضرورة في الوكيل الوكيل في الحقوق اليه بخلاف البيع لا تف في المنافع في الحقوق دون التعبير ولا ترجع الحقوق اليه بخلاف البيع لا تف مباشر حتى رجعت المحقوق اليه واذا تولى طرفيه فقوله زوجت يتضمن الشطرين ولا يحتاج الى القبول

ترجمه : إلى الم زفر اورامام شافق فرمات بين كرجا ترنبين ب، ان دونوں كى دكيل يد ب كدية صورنبين كيا جاسكتا بايك بى آدمى مالك بنانے والا بھى ہواور مالك بننے والا بھى ہو، جيسے كرتيج ميں ہوتا ہے۔

تشوایح: امام زفر اورامام شافی فرماتے ہیں کدایک ہی آ دمی اپنی جانب سے اصل اور لاکی کی جانب سے وکیل ہے ، اور ایک ہی آ دمی نکاح کا ایجاب بھی کرے اور اس کوقبول بھی کرے یہ جا تر نہیں ہے ، اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کا ایجاب کر کے بضع کا مالک بنار ہا ہور وہی قبول کر کے خود بضع کا مالک بن رہا ہے ، تو ایک ہی آ دمی مالک بنار ہا ہوا در پھر خود ہی مالک بن بھی رہا ہو یہ نہیں ہوسکتا ، اس لئے ایک ہی ہوا ور وہی ہوا ور وہی لاکی کے لئے وکیل بھی ہواس سے نکاح نہیں ہوگا ، اس کی ایک مثال دیتے ہیں ، کہ بچے میں ایک بی آ دمی ہیں ہوگا ۔ اس کے والا ہوا در وہی وکیل کے طور پر خرید نے والا ہوا یہ انہیں ہوتا ، اس طرح یہاں بھی نہیں ہوگا ۔

المنطقة: مملكا: بابتفعیل سے ہے، مالک بنانا، بہاں مراد ہے لاک کی جانب سے نکاح كا بیجاب كر كے اس كے بضع كامالک بنانا متملكا: باب تفعل سے ہے، مالک بنیا، خوداین جانب سے نكاح كوتبول كرنا۔

ترجیمه: بع مگرامام شافعی فرماتے ہیں کہ ولی میں ضرورت ہے اس کئے کہ اس کے علاوہ ولی نہیں بن سکتا، اور وکیل میں ضرورت نہیں ہے۔

تشریح: امام شافعی اسبات کے قائل ہیں کہ ایک ہی آدمی دونوں جانب سے وکیل نہیں بن سکتا ہلیکن چونکہ ولی دوسر آنہیں بن سکتا اس کئے ولی میں ضرورت ہے اس کئے اگر ولی ہونے کی حیثیت سکتا اس کئے ولی میں ضرورت ہے اس کئے اگر ولی ہوئے کی حیثیت سے اوک کی جانب سے قبول کرنے کی گنجائش ہوگی۔

قرجمه : سے اور ہماری ولیل میہ کے کہ نکاح میں وکیل تعبیر کرنے والا اور سفیر ہوتا ہے اور ممانعت حقوق میں ہے نہ کتعبیر میں ، اور حقوق وکیل ہی کے طرف لوٹے ہیں ، اور جب حقوق وکیل ہی کے طرف لوٹے ہیں ، اور جب دونوں طرف کا ورقب کی خات کی کر خات کی کر خات کی خات کی خات کی خات کی خات کی خات کر خات کی خات کر خات کی خات

تشریح: ہاری دلیل میہ ہے کہ نکاح میں وکیل حقوق کاذ مہدار نہیں ہوتا ہے بصرف مؤکل کی بات کونقل کرنے والا اوراس کونعبیر

(١٥٧٤) قال وتنزويج العبد والامة بغير اذن مولاهما موقوف فان اجاز المولى جاز وإن رده بطل

(۵۷۸) و كذلك لو زوج رجل امرأة بغير رضاها او رجلا بغير رضاه

کرنے والا ہوتا ہے کہ جوبات موکل کو کہنا چاہئے وہ وکیل کہدر ہاہے اس لئے دونوں جانب سے ایک بی آدمی وکیل بن سکتا ہے، ہاگ حقوق کی ذمد داری وکیل پر ہوتو دونوں جانب سے حقوق کا ذمہ دار نہیں بن سکتا ، چنا نچی خرید وفروخت میں ایسا ہی ہوتا ہے کہ جو وکیل ہوتا ہے تیج کی ساری ذمہ داری اس پر عائد ہوتی ہے ، کوئی عیب ہوتو وکیل بی کی طرف میچ لوٹائی جاتی ہے اس لئے تیج میں بائع اور مشتری دونوں جانب سے ایک ہی آدمی و کیل بن گیا تو ایک ہی آدمی و کیل بن گیا تو ایک ہی آدمی مشتری دونوں جانب سے ایک ہی آدمی و کیل بن گیا تو ایک ہی آدمی نے شرف بی بن سکتا ۔ اور جب دونوں جانب سے ایک ہی آدمی و کیل بن گیا تو ایک ہی آدمی نے شرف بی بن سکتا ہو جائے گا اور قبول کی ضرورت نہیں ہوگی ، جس طرح اوپر کی حدیث میں حضور گینے صرف بانک حت کھا، کہاتو نکاح ہوگیا۔

النفت: مجر بتعبیر کرنے والا، بات نقل کرنے والا۔ سفیر: درمیان کا آدمی، بات نقل کرنے والا۔ تمانع: ممنوع ہو۔ مباشر: باشر سے مشتق ہے، خود کرنے والا۔ تولی: ولی سے شتق ہے، دونوں طرف کاذ مددار۔ شطرین: دونوں کنارہ، دونوں طرف، یہاں ایجاب اور قبول مراد ہے۔ شخص شطرین کا مطلب ہے کہ ایک ہی لفظ ایجاب اور قبول دونوں کوشامل ہے۔

ترجمه: (۱۵۷۷) غلام اور باندی نے اپنے آقاکی اجازت کے بغیر نکاح کرلیا تو نکاح موقوف دہے گا، پس اگر آقانے اجازت وی تو نکاح جائز ہوجائے گا، اور اگر روکر دیا تو نکاح باطل ہوجائے گا۔

تشریع: آقا کی اجازت کے بغیر غلام اور باندی کا نکاح موقوف رہےگا، پس اگراس نے نکاح کی اجازت دی تو پہلے کیا ہوا نکاح جائز ہوجائے گا اور نکاح کی اجازت نہیں دی تو نکاح باطل ہوجائے گا۔

وجه: (۱) غلام اور باندی آقاک مال بین اور نکاح کرنے سے اس مال میں نقصان ہوگا مثلا غلام نے نکاح کیا تو وہ مہر میں بیچا جا
سکتا ہے اور بیآ قاکا نقصان ہے، اور باندی نکاح کرے گی تو آقاکا اس سے وطی کرنا حلال نہیں رہے گا، یہ بھی آقاکا نقصان ہوا اس سے وطی کرنا حلال نہیں رہے گا، یہ بھی آقاکا نقصان ہوا سے آتاکی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ رعن ابس عصو عن النبی علی الله فال اذا نکح العبد بغیر اذن مولاہ فنکاحہ باطل (ابوداؤو شریف، باب ماجاء فی نکاح العبد بغیر اذان سیدہ بھی 1777 بغیر اشت کی اجازت ہے معلوم ہواکے غلام باندی کا نکاح بغیر آقاکی اجازت کے باطل ہے، اس لئے انکی اجازت پر موقوف رہے گا۔

اااا) اس حدیث ہے معلوم ہواکے غلام باندی کا نکاح بغیر آقاکی اجازت کے باطل ہے، اس لئے انکی اجازت پر موقوف رہے گا۔

ترجمه : (۸۵ می اس کی اجازت پر موقوف رہے گا۔

مضامندی کے کرادی آتو وہ اس کی اجازت پر موقوف درہے گا۔

## لے وهذا عند نا فان كل عقد صدر من الفضولي وله مجيز انعقد موقوفاً على الاجازة ۗ

تشویج: کسی آدمی نے کسی عورت کا نکاح بغیراس کی اجازت کے کرادیا ، پاکسی مرد کا نکاح بغیراس کی اجازت کے کران ایج جسکو فضولی کہتے ہیں ] توبید نکاح نکاح کرنے والی کی اجازت بر موقوف رہے گا، وہ اجازت دے گی تو نکاح ہوجائے گا اور اجازت بیگ دے گی تو ایجاب اور قبول باطل ہوجائے گا۔

وجه: (۱) نکار کرانے والا ناکح کاندولی ہے اور نہاس نے نکاح کرانے کا تکم دیا ہے، یہ تو اپنی جانب سے نکاح کرایا ہے، اور نکاح ایک عقد ہے اس لئے اس کی اجازت کے بغیر اس پر اس کی ذمد داری عائد نہیں ہوگ (۲) اس اثر میں ہے کہ بغیر اجازت کے نکاح نہیں ہوگا. عن النوهری و قتادة فی رجل خطب علی رجل فائک حوہ ٹم جاء الممخطوب له فائکر ، قال لم آمرہ بشیء . دوسرے اثر میں عن شہر مة قال لیس بینه ما نکاح ۔ (مصنف عبد الرزات ، باب الغائب شخطب علیہ فروح ، والغائب شر میں کے کہ فسولی کے نکاح کرنے سے نکاح نہیں ہوگا۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ فسولی کے نکاح کرنے سے نکاح نہیں ہوگا۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ اجازت و ہو بارض و ھی باخوری اس اثر میں ہے کہ اجازت و کاح ہو جا و رضیت قبل ان یموت فلھا المیراث و الصداق ۔ (مصنف عبد الرزات ، باب الغائب شخطب علیہ فروج ، والغائب تردح ، جسادس ، صراح اس میں کہ اس اثر میں ہے کہ اصبل نے نکاح قبول کرلیا ہوتو نکاح ، وجائے گا۔

المفت: نکاح کرنے والے عارشم کے لوگ ہوتے ہیں[ا] خود اپنا نکاح کرنے والا اس کوامیل کہتے ہیں[۲] کوئی کسی کاولی ہووہ
نکاح کرائے ، جیسے باپ اپنی بیٹی کا نکاح کرائے اس کوولی کہتے ہیں۔[۳] کوئی دوسر کے کونکاح کرانے کا حکم دے ، مثلازیدنے خالد
کونکاح کرانے کا حکم دیا تو بیو کیل ہوا ، اور جسکا نکاح کرار ہاہے وہ مؤکل ہوا۔[۳] آ دمی کسی کاولی بھی نہ ہواور اس نے اس کونکاح
کرانے کا حکم بھی نہیں دیا ہواس لئے وکیل بھی نہ ہواور نکاح کرائے تو اس کوفضولی کہتے ہیں ، اس لئے کہ بغیر اس کے حکم کے نکاح کرا
رہا ہے، او پر میں اسی فضولی کا مسئلہ ہے۔

ترجمه : له به به ارے زد یک ہاس کئے کہ ہروہ عقد جوفضولی سے صاور ہوا ہواور اس کا جواب دینے والا ہوتو اجازت پرمو توف ہوکر تکاح منعقد ہوگا۔

تشرای : ہمارے نزدیک یہ ہے کہ فضولی کی جانب سے عقد صادر ہوائیتی ایجاب کیا ہواور مجلس ہی ہیں اس کو قبول کرنے والا ہو تو نکاح منعقد ہوجائے گا، البتہ اصل ناکح کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فضولی عاقل بالغ آدمی ہے اس لئے وہ ایجاب کرنے کا اہل ہے اور جس کا نکاح کر ارباہے وہ عورت ہے اس لئے وہ نکاح کرانے کا کل ہے اس لئے نکاح منعقد ہوجائے گا۔ مجیز: اجازت وینے والا، قبول کرنے والا۔ ع وقال الشافعيَّ تصرفات الفضولي كلها باطلة لان العقد وضع لحكمه والفضولي لا يقدر على اثبات الحكم فتلغو على ولنا ان ركن التصرف صدر من اهله مضافا الى محله ولا ضرر في اتعقاده فينعقد موقوفاً حتى اذا راى المصلحة فيه ينفذه على وقد يتراخى حكم العقد عن العقد

ترجمه : ٢ امام ثافی فی نفر مایا کفنولی کاسب تصرفات باطل ہیں اس لئے کعقداس کے تکم کے لئے وضع ہوا ہے، اور فضولی تھم کے ثابت کرنے برقاد رئیں ہے اس لئے لغو ہوجائے گا۔

تشریح: امام شافعی گیرائے میہ ہے کہ فضولی کا ایجاب اور قبول سب باطل ہے، اس کی وجہ میہ ہے کہ عقد تھم کے لئے وضع کیا گیا ہے، کہ ابھی نکاح ہوہی جائے، اور فضولی نکاح کے مؤکد کرنے پر قادر نہیں ہے اس لئے اس کا ایجاب اور قبول کیا ہواباطل ہوجائے گا۔

توجمه : على بهاری دلیل ہے کہ تصرف کارکن اہل سے صادر ہوا ہے اور کی طرف منسوب ہے [اس لئے نکاح منعقد ہوگا] اور اس کے منعقد ہوگا ، یبال تک کداس میں مصلحت و کیھے تو اس کونافذ کر دے۔
اس کے منعقد کرنے میں نقصان نہیں ہے اس لئے کہ موقو ف منعقد ہوگا ، یبال تک کداس میں مصلحت و کیھے تو اس کونافذ کر دے۔
تشور ایج : ہماری دلیل ہے ہے کہ ایجا ب اور قبول جس فضولی کی جانب سے کیا گیا ہے وہ اس کا اہل ہے اور جس کے لئے کیا گیا ہے لینی عورت کے لئے وہ اس کا محل ہے اس کی بات باطل نہیں ہوگی ، نکاح منعقد ہوجائے گا ، اور موقوف نکاح منعقد کرانے میں کوئی نقصان نہیں ہے کیونکہ ناکح مصلحت سمجھے گا تو اس کی اجازت دے دیگا اور نکاح موکد دے گا ، اور نقصان دیکھے گا تو نکاح کو ردکر دے گا ۔

السغت: ركن القرف صدر من المار مضافا الى محلّه: يوايك محاوره به صدر من المله كامطلب بيه به كرجه كى جانب ب بات صادر موئى بوء اس كا الل ب، يعنى وه عاقل بالغ آدى ب، اس لئے وه ايجاب كرسكتا ب، اور مضافا الى محلّه: كامطلب بيه به كرجسك لئے بير بات كهى گئى ہے وہ اس كامحل ہے، يعنى وه عورت ہے، اس لئے فضولى كا ايجاب اور قبول صحيح ہے۔

قرجمه : س اورعقد كاهم عقديم مؤخر بوسكتاب.

تشریح: یام مثافع گوجواب ب، انہوں نے فرمایا تھا کہ عقد کا تھم اسی وقت ثابت ہونا چا ہے ان کوجواب دیا جارہا ہے کہ کبھی ایسا بھی ہونا ہے عقد کا تقدم عقد کے وقت سے مؤخر ہوتا ہے، مثلا خیار شرط کی کرے تو تیج آج ہوئی لیکن تیج کا تھم تین دن کے بعد خیار شرط کی مد شختم ہونے کے بعد آئے گا اس لئے فضولی کے بارے میں نکاح کا تھم اجازت کے بعد آئے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

( 9 ١٥ ) ومن قال اشهد وا انبي قد تـزوجت فلانةً فبلغها الخبر فاجازت فهو باطل وان قال الحر

اشهدوا انى زوجتها منه فبلغها الخبر فاجازت جاز وكذلك ان كانت المرأة هي التي قالت جميع ذلك ﴾ ل وهذا عند ابي حنيفةٌ ومحمدٌ

قرجمه: (۱۵۷۹) کسی نے کہا کہ گواہ رہو کہ ہیں نے فلال عورت سے نکاح کیا، اور فلال عورت کونیر ہوئی پس اس نے اجازت دی تو نکاح باطل ہے۔ اور اگر دوسرے نے کہا کہتم لوگ گواہ رہو کہ میں نے فلال عورت کا فلال مردسے نکاح کرادیا، پھرعورت کونبر پہونچی اور اس نے اجازت دی تو نکاح جائز ہے، اور یہی حال ہے اگرعورت نے بیسب کہا۔

ترجمه : إ بيامام ابوطيفة أورامام محد كنزو يك ب-

تشوریع : بیمسئلددوقاعدوں پر ہے[ا] ایک اصول ہیہ ہے کفنولی کی شکل میں بجلس ہی میں قبول کرنے والا ہو[۲] اور وسرا اصول ہیہ ہے کہ دوسرا آدمی قبول کرنے والا ہو، اور نکاح کرے اور ناکح کواس کی خبر ملے اور وہ اس کی اجازت دیتو نکاح موکد ہو جائے گا۔ اور اگر مجلس میں کوئی دوسرا آدمی قبول کرنے والا نہ ہو، ایک ہی آدمی ایجاب اور قبول کرنے وفنو کی کا ایجاب اور قبول باطل ہوجائے گا، بعد میں ناکح قبول بھی کرے گاتو نکاح نہیں ہوگا۔ اسکی کل چوصورت بنتی ہیں، تین میں نکاح درست ہوتا ہے اور تین صوراتوں میں باطل ہوجائے گا۔ [ا] دلہا اور وہان دونوں کی جانب سے نضولی ہو، اور دوگوا ہوں کے سامنے کہے کہ میں نے زید کا نکاح فریدہ سے کرادیا تو قول باطل ہوجائے گا، کیونکہ مارات گائی کی جانب سے نضولی ہو، اور زید یوں کہ کہ میں نے اپنا نکاح فریدہ سے کرلیا تو بھی باطل ہوجائے گا، کیونکہ دوآ دمی ایجاب اور قبول کرنے والا خبیں ہوا اور نہیں ہوا ہوا ہوں ہوا ، اور دوسرا آدمی قبول کر نے والا کہ کہ میں نے زید کا نکاح فریدہ سے کرادیا تو ایک جانب سے فضولی ہو، اور مثلا خالد خبیں ہوا اور نہیں ہوا ، اور دوسرا آدمی قبول کر نے والا کہ کہ میں نے زید کا نکاح فریدہ سے کرادیا تو ایجاب اور قبول باطل ہوجائے گا، کیونکہ کس میں قبول نہیں ہوا ، اور دوسرا آدمی قبول کر نے والا نہیں ہوا اس لئے ایجاب اور قبول باطل ہوجائے گا، کیونکہ کس میں قبول نہیں ہوا ، اور دوسرا آدمی قبول کرائیل نے والائیس ہوا سے گا، کیونکہ کس میں قبول نہیں ہوا ، اور دوسرا آدمی قبول کرائیل کو ایک ایجاب اور قبول باطل ہوجائے گا، کیونکہ کس میں قبول نہیں ہوا ، اور دوسرا آدمی قبول کرائیل کو ایک کے دور انہیں ہوا اور دوسرا آدمی والوں ہوائے گا۔

صورت مسکدیہ ہے کہ مثلا زیدنے دو گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے اپنا نکاح مثلا فریدہ سے کیا ، اور فریدہ کواس کی خبر پہو ٹجی اور اس نے اس کی اجازت دی تب بھی نکاح نہیں ہوگا ، ایجاب اور قبول باطل ہوجائے گا۔

وجه : (۱)اس کی وجہ یہ ہے کہ زیدا پنی جانب ہے اصیل ہے اور فریدہ کی جانب ہے فضو لی ہے، کیونکہ اس نے نکاح کرانے کے لئے نہیں کہا ، اور نہ اس کا ولی ہے ، اور ایک ہی آدمی نے ایجاب اور قبول کیا ہے جلس میں دوسرا آدمی قبول کرنے والانہیں تھا ، اور قاعدہ گزرا کہ فضو لی کی شکل میں ایک ہی آدمی ایجاب اور قبول کرنے والا ہوتو قول باطل ہوجا تا ہے ، اس لئے ایجاب اور قبول ہی باطل ہوگا۔ گیا ، اب بعد میں اجازت دینے ہے بھی نکاح نہیں ہوگا۔

## ع وقال ابويوسف اذا زوجت نفسها غائبا فبلغه فاجاز جاز ع وحاصل هذا ان الواجد الايصلح

وان قبال آخو اشهدوا انبی ذوجتها منه :اس عبارت میں آخر ہے مراد ہے کہ نکاح کی مجلس میں قبول کرنے والا دو حواآ دی موجود تھا اور اس نے قبول کیا اس لئے ایجاب اور قبول باطل نہیں جائے گا، لڑکی کو خبر ملنے کے بعد اس نے اجازت دی تو نکاح ہو جائے گا۔ صورت مسلمیہ ہے کہ شلا خالد نے فضولی کے طور پردوگواہ کے سامنے کہا کہ میں نے زید کا نکاح فریدہ ہے کرایا ،اور زید نے اسیل ہونے کے اعتبار سے مجلس میں قبول کیا، تو نکاح ہوجائے گا اور فریدہ کی اجازت پر موقوف رہے گا، وہ اجازت دے گا تو نکاح ہوجائے گا۔

**وجه**: (۱) خالداگر چ فضولی ہے کیکن زیدا صیل ہے اور مجلس میں قبول کیا ہے اس لئے دوسرا آ دمی مجلس ہی میں قبول کرنے والا ہوا اس لئے نکاح ہوجائے گا۔

و کندالک ان کانت المواۃ هی التی قالت جمیع ذالک: اسعبارت کامطلب یہ ہے کہ پہلے جوصورت فرض کی ہے اس میں مرد نے اپنا نکاح قریدہ سے کیا، اور اس کی تین صور تیں بن تھیں، اب اس طرح کا نکاح عورت کرے، اور عورت کی جانب سے تین صور تیں ہے تو اس کا تکم بھی او پر ہی کی طرح ہوگا۔[ا] مثلا عورت نے دو گواہوں کے سامنے کہا کہ، میں نے نکاح زید سے کردیا، اور زیدیا زید کا وکیل مجلس میں نہیں تھا کہ قبول کرتا تو عورت کا قول باطل ہوجائے گا، کیونکہ عورت اپنی جانب سے اصیل ہے اور زید کی جانب سے اصیل ہے اور زید کی جانب سے فضولی ہے، اور عورت کے ایجاب کے بعد کوئی دوسرا آدمی مجلس میں قبول کرنے والا نہیں ہوتا ہے اس کا قول باطل ہوجائے گا، زید کو فیر بہو شیخ نے بعد اس کی اجازت بھی دے گاتو نکاح منعقذ نہیں ہوگا۔[۲] یاعورت دونوں جانب سے فضولی ہو، اور اس مجلس میں دوسرا آدمی قبول کرنے والا نہ ہوتو عورت کا قول باطل ہوجائے گا۔

ترجمه : ٢ امام ابویوسف فرمایا كه اگرعورت في ابنا نكاح كى غائب كى ياادراس كونبر پهو فچى اوراس في جائز قرار ديا تو نكاح به جائے گا۔

تشریح: حضرت الهام ابو بوسف یخز دیک فضولی کی شکل میں مجلس میں دوسر نے دمی کا قبول کرنا ضروری نہیں ہے، اس کئے کسی عورت نے دو گوا ہوں کے سامنے کسی غائب مرد سے نکاح کیا اور مجلس میں کوئی دوسرا قبول کرنے والانہیں تھا، پھر مرد کواس کی خبر پہونچی اور اس نے اس نکاح کو جائز قرار دیا تو نکاح ہوجائے گا، اس میں عورت اپنی جانب سے اصیل ہے، اور مرد کی جانب سے فضولی ہے۔

تسرجمه : س اس کاحاصل بیه بی کرامام ابوصنیفه اور امام می کنز دیک ایک آدمی دونوں جانب سے فضولی بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا ، یا ایک جانب سے فضولی ہواور دوسری جانب سے اصیل ہو ، خلاف امام ابو یوسف کے۔

فضوليا من الجانبين او فضوليا من جانب واصيلا من جانب عندهما خلافاً له (١٥٨٠) ولو جرى العقد بين الفضوليين اوبين الفضولي والاصيل جاز بالاجماع الله على هو يقول لو كان ماموراً من الجانبين ينفذ فاذا كان فضوليا يتوقف وصار كالخلع والطلاق والاعتاق على مال

تشرای ہے: اوپر کی عبارت کا حاصل بتارہ ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام ٹھر کے نزدیں آیا ایک ہی آدمی میاں ہیوی دونوں جانب سے نضولی ہو یہ نہیں ہوسکتا، کیونکہ پھر مجلس میں قبول کرنے والاکوئی دوسر آنہیں ہوگا [۲] اسی طرح وہ آدمی اپنی جانب سے نواصیل ہواور لڑی کی جانب سے نضولی ہو، یہ بھی نہیں ہوسکتا، کیونکہ اس صورت میں بھی مجلس میں قبول کرنے والاکوئی دوسر آنہیں ہوگا، [۳] اور ایک تیسری شکل رہ گئی کہ ایک جانب سے وکیل ہواور دوسری جانب سے فضولی ہو، یہ بھی نہیں ہوسکتا، کیونکہ اس میں مجلس میں کوئی دوسرا آدمی قبول کرنے وال نہیں ہوگا، جو ضروری ہے۔ خلاف امام ابو بوسف آکے اس لئے کہ انکے یہاں ایک ہی آدمی دونوں جانب سے فضولی بن سکتا ہے، کیونکہ انکے یہاں ایک ہی آدمی دونوں جانب سے فضولی بن سکتا ہے، کیونکہ انکے یہاں فضولی کی شکل میں مجلس میں دوسرے آدمی کا قبول کرنا ضروری نہیں ہے۔

ترجیمه: (۱۵۸۰) اگرعقد دوفضولیوں کے درمیان جاری ہوا، یا ایک فضولی اور ایک اصیل کے درمیان جاری ہوا تو ہالا تفاق نکاح جائز ہوگا۔

تشوایح: مثلا خالد بھی زید کی جانب سے فضو کی تھا، اور عمر بھی فریدہ کی جانب سے فضو کی تھا، ایک فضو لی نے ایجاب کیا اور مجلس میں دوسر نے فضو کی نے قبول کرنے والا ہو گیا، اور ایک میں دوسر نے فضو کی نے قبول کرنے والا ہو گیا، اور ایک میں دوسر نے فضو کی نیوں ہوا۔[۲] دوسری شکل یہ ہے کہ ایک جانب سے فضو کی ہوں ہوا۔[۲] دوسری شکل یہ ہے کہ ایک جانب سے فضو کی ہوں کے ایک جانب سے اصل ہے، اور ایک نے ایجاب کیا اور دوسرے نے مجلس میں قبول کیا تو تکاح ہوجائے گا، کیونکہ مجلس میں قبول کرنے والا دوسر اہو گیا۔

ترجیمه : له وه بینی امام ابو پوسف ؓ قائل ہیں کہ اگر دونوں جانب سے علم دیا ہوا ہوتا تو نکاح نافذ ہوجا تا، پس جب فضولی ہوتو موقو ف ہوگا اور خلع اور مال کے بدلے طلاق اور آزادگی کی طرح ہوجائے گا۔

تشریح: حضرت امام ابو بوسف نے فرمایا تھا کہ ایک ہی آ دی دونوں جانب نے فضولی ہوتو بھی نکاح ہوجائے گا، کیونکہ اسکے
یہاں مجلس میں دوسرے آ دی کے قبول کرنے کی شرطنیں ہے، اس کی ایک دلیل دے رہے ہیں اور تین مثالیں دے رہے ہیں [1]
ایک دلیل بیہ ہے کہ ایک ہی آ دی کومیاں بیوی دونوں نے نکاح کا تھم دیا ہواور دونوں نے وکیل بنایا ہواور ایک ہی آ دمی نے دونوں کی
جانب سے ایجاب اور قبول کرلیا تو نکاح نافذ ہوجا تا ہے، اس طرح دونوں جانب نے فضولی ہوتو نکاح ہوجائے گالیکن فضولی ہاں
لئے ناکح کی اجازت پرموقو ف رہے گا۔ تین مثالیں یہ ہیں [1] خلع کی شکل یہ ہے کہ بشو ہرنے کہا کہ میں فلاں بیوی سے پانچے سودر ہم
کے بدلے فلع کرتا ہوں اور بیوی مجلس میں موجود نہیں اور بعد میں عورت قبول کرلے پھر بھی خلع سے جوجا تا ہے، حلانکہ یہاں صرف

ع ولهما ان الموجود شطر العقد لانه شطر حالة الحضرة فكدا عند الغيبة وشطر العقد لايتوقف على ما وراء المجلس كما في البيع على بخلاف المامور من الجانبين لانه ينتقل كلامه الى العاقدين

شوہر مجاس میں ہے،[ا]طلاق علی مال کی شکل ہیہ ہے کہ شوہر کہے کہ میں نے پانچ سودر ہم میں بیوی کوطلاق دیا اور بعد میں بیوی اس گلگہ اجازت دے دینو طلاق ہوجاتی ہے[۳]اعتاق علی مال کی شکل ہیہ ہے کہ آ قا کہے کہ میں نے غلام کو پانچ سودر ہم کے بدلے آزاد کیا اور غلام مجلس میں نہیں تھا اور بعد میں اس کو قبول کرلے تو آزادگی ہوجاتی ہے، اور غلام پر پانچ سودر ہم لازم ہوجائے گا، اسی طرح یہاں بھی ایک ہی آ دمی دونوں جانب سے نصفولی بن کر نکاح کرائے تو نکاح ہوجائے گا۔

ترجمه: ٢ امم ابوحنيفه: اورامام محدَّى دليل بيب كه عقد كاايك بى حصه موجود باس لئے كه موجود گى كى حالت ميں بھى ايك بى حصه باور عقد كاايك حصه باہر پر موقوف نہيں رہتا جيسے كه بي ميں ميں بھى ايك بى حصه باور عقد كاايك حصه باہر پر موقوف نہيں رہتا جيسے كه بي ميں ہے۔
ہے۔

تشریع : امام ابو صنیفہ اورامام محمد کی دلیل میہ کدونوں جانب سے ایک ہی فضولی ہوتو نکاح کے ایجاب اور قبول میں سے
ایک ہی حصہ ہے کیونکہ دوسرا قبول کرنے والاتو نہیں ہے اور ایک حصہ ہو یعنی صرف ایجاب ہویا صرف قبول ہوتو مجل ختم ہوتے ہی
باطل ہوجاتا ہے ، مجلس کے باہر قبول کرنے پر موقو ف نہیں رہتا، جیسے بیچ کاصرف ایجاب کرے اور اس کا کوئی قبول کرنے والانہ ہوتو
بیچ کاعقد باطل ہوجاتا ہے ، مجلس کے باہر قبول کرنے پر موقو ف نہیں رہتا ، اسی طرح نکاح میں بھی صرف ایجاب ہوتو وہ باطل ہوجائے
گا۔

المنت : شطرالعقد : مجمع نکاح طلاق وغیرہ کے عقد کرنے میں دو حصہ ہوتا ہے، ایک ایجاب اور دوسرا قبول دونوں مجلس میں موجود ہوتو عقد تام ہوتا ہے اور دونوں میں سے ایک ہوتو عقد باطل ہوجا تا ہے، اورایجاب، یا قبول اس کا ایک حصہ ہواجسکو شطر کہتے ہیں۔ ماوراء المجلس : مجلس سے باہر۔

توجمه : ٣ بخلاف جسكودونوں جانب ہے تھم دیا گیا ہواس لئے كداس كا كلام دوعقد كرنے والوں كى طرف منتقل ہوجا تا ہے۔

تشریح : یا ام ابو یوسف کے استدلال كا جواب ہے، انہوں نے دلیل دی تھی كدونوں جانب كا ایک ہی و كیل ہوتو ایک ہی

آدمی کے قول ہے نكاح ہوجا تا ہے، اس كا جواب دیا جا تا ہے كدو ہاں دوآ وئی تھم دینے والے ہیں، اس لئے جب ایک جملہ بولاتو یہ

جملہ دوآ دمیوں كی طرف منتقل ہو گیا تو گویا كہ مجلس میں دوآ دمیوں نے ایجاب اور قبول كیا اس لئے وہاں نكاح سمجے ہوجائے گا۔ اور

یہاں دونوں طرف ہے ایک ہی فضولی ہے اس لئے اس كا ایک جملہ دوآ دمیوں كی طرف منتقل نہیں ہوا اس لئے صرف ایجاب ہی ہا تی

دوگیا اور ایک ایجاب سے عقد نہیں ہوتا اس لئے نكاح باطل ہوجائے گا۔

م وما جرى بين الفضوليين عقد تام في وكذا الخلع واختاه لانه تصرف يمين من جانبه حتى يلزم فيتم به (١٥٨١) ومن امر رجلا ان يزوجه امرأة فزوجه اثنين في عقدة لم تلزمه واحدة منهما في التنفيذ في احداهما غير عين للجهالة ولا الى التعيين

ترجمه : س اورجودوفضوليول كورميان جارى مواه وعقدتام بـ

تشرایج: دوآدی میان بوی دونون جانب نے نضولی تھے تو چونکہ کس میں ایجاب اور قبول دونوں ہوئے اس لئے نکاح تام ہو جائے گا، البتہ چونکہ یودلی یاوکیل نہیں ہیں اس لئے دونوں کی اجازت پرموقوف رہے گا۔

توجمه : ه ایسے بی خلع اوراس کی بہنیں [ یعنی مال کے بدلے طلاق اور مال کے بدلے آزادگی ] کاعقد تام ہے اس لئے کہ شوہر کی جانب سے بمین کا تصرف ہے بہی وجہ ہے کہ اس پر لازم ہے۔

تشوری ہے: ایک ہاہ ہوجا ہا ہے، اس میں رہ بھی ہے کہ ایجاب کرنے کے بعد تجول میں قبول کرے تو عقد ہوگا اور مجل ختم ہوجائے تو ایجاب باطل ہوجا تا ہے، اس میں رہ بھی ہے کہ ایجاب کرنے کے بعد قبول کرنے ہے پہلے اپنی بات سے رجوع کرنا چاہ تو کرسکتا ہے۔ [۲] دوسرا ہے، پیمین، جسکوشر طبھی کہتے ہیں اور تتم بھی کہتے ہیں، اگر یہ بول دیا تو اس کا قبول کرنا مجلس کے ساتھ خاص نہیں ہے، مجلس کے باہر بھی قبول کرسکتا ہے، اور جو بولا ہے وہ اپنی بات واپس بھی نہیں لے سکتا، کیونکہ یو تتم ہے ۔ شوہر کی جانب سے ضلع کا ایجاب پیمین ہی ہے اس لئے مجلس میں عورت کا قبول کرنا ضروری نہیں مجلس سے باہر بھی قبول کر عتی ہے، اس لئے امام ابو بوسف کا این استدال میں ان مثالوں کا پیش کرنا صحح نہیں ہے۔ ہاں عورت اگر کہے میں استے درہم میں خلع کرتی ہوں تو بیاس کی جانب سے طلاق کے بدلے میں معاوضہ ہے اس لئے ہو تو کی کے شرح عقد ہوگیا، پیمین نہیں ہے اس لئے شوہر کا مجلس میں قبول کرنا ہوگا، ورنے تو بیمین ہیں ہے جا ہر بھی قبول کرنا ضروری ہے۔ اور عورت کی جانب سے ہوتو میہ بیمین ہیں ہے ہول کرنا ہوگا، ورنے تو اس کے میں طلاق اور عماق کا ہے، شوہر کی جانب سے ہوتو میہ پین ہے جس سے باہر بھی قبول کر سامی ہوجائے گا۔

العنت: حتی بلزم: کامطلب ہے کہ شوہر کولازم ہوجائے گا خلع ، یاطلاق علی مال ، عتاق علی مال کا اقدام کرنے کے بعدوہ اپنی بات کوواپس لینا چاہے تو نہیں لے سکتا فیتم ہد: کامطلب سے ہے کہ صرف شوہر سے کہ میں نے استے مال پر خلع کیا، اس سے بات پوری ہوجائے گی اور پمین پور اہوجائے گا مجلس میں عورت کا قبول کرنا ضروری نہیں ہے۔

ترجیمه: (۱۵۸۱) کسی نے ایک آدمی کو تکم دیا کہ ایک عورت سے نکاح کراد ہے واس نے ایک ہی عقد میں دوعور توں سے نکاح کرادیا تو اس کو دونوں ہیں ہے کوئی بھی لازمنہیں ہوگا۔

ترجمه: ل اس لئے كدوئى وجنبيں ہودونوں كونافذكرنے كى حكم كى مخالفت كى وجد سے ـ اور ندونوں ميں سے سى ايك ك

لعدم الاولوية فتعين التفريق (١٥٨٢) ومن امره امير بان يزوجه امرأة فزوجه امة لغيره جاز واعدد ابى المويوسف وعدم التهمة عور قال الويوسف ومحمد لايجوز الا ال يروجه كفوا لان المطلق ينصرف الى المتعارف وهو التزوج بالاكفاء

بغیر متعین نافذ کرنے کی جہالت کی بناپر۔اورکسی ایک کو متعین بھی کرنے کی وجہیں ہےانصل نہ ہونے کی وجہ ہے اس لئے جدا کرناہی متعین ہے۔

تشریح: ایک آدمی نے کسی کو حکم دیا کہ کسی ایک عورت سے اس کا ذکاح کرادیا جائے ،اب اس نے ایک کے بجائے دو عور تو ل سے ذکاح کرادیا تو اس کو دونوں میں سے کوئی عورت بھی لازم نہیں ہوگی ،اور عورت جدا کرنا ہی پڑے گا۔

وجه : اس کی وجہ بیہ ہے کہ [ا] دو عور توں سے نکاح کرانے کے لئے نہیں کہا تھا اور اس نے دو عور توں سے نکاح کرادیا اس لیے تکم
کی خالفت کی وجہ سے دونوں عور تیں لازم نہیں ہو نگیں [۲] اب دونوں میں سے ایک کو تعین کرنا یہ بھی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ایک کو
متعین کرنے کی کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے [۳] اور دونوں میں سے ایک عورت کے نکاح کونافذ کریں یہ بھی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ دونوں
کا نکاح ایک ساتھ ہوا ہے اور کسی کو اولیت نہیں ہے اس لئے یہی صورت باقی رہ گئی ہے کہ دونوں کے نکاح کوقو ڈریا جائے اور تھم وسینے
والے کوکئی عورت لازم نہ ہو۔

ترجمه: (۱۵۸۲) کسی کوحاکم نے تکم دیا کہ سی تورت ہے اس کی شادی کرادے، پس اس نے دوسرے کی بائدی ہے نکاح کرادیا۔

ترجمه : إ توامام ابوحنيفة كنزويك جائز ج، مطلق لفظ كود كھتے ہوئے اور تهمت نه ہونے كى وجدے۔

تشریح: یہاں امیر سے مطلب ہے ایسا آدمی جوآز اوعورت سے نکاح کرنے کی طافت رکھتا ہو، اس نے کسی کو تکم دیا کہ کسی عورت سے اس کی شادی کر ادبیا تو امام ابو صنیفہ کے نزد یک بیا عورت سے اس کی شادی کر ادبیا تو امام ابو صنیفہ کے نزد یک بیا نکاح ہوجائے گا، امیر کو اعتراض کرنے کا حی نہیں ہوگا۔

وجسه: اپنی باندی سے نکاح کراتا تو یہ تہمت ہو عتی ہے کہ کسی فائدے کے لئے اس نے یہ نکاح کرایا ہے، یہاں تو دوسرے کی باندی سے کرایا ہے تو یہ فوے خلاف کیا ہے اس لئے یہ بھی باندی سے کرایا ہے تو یہ فوے خلاف کیا ہے اس لئے یہ بھی ہوجائے گا، کیونکہ امیر نے مطلق عورت سے نکاح کرانے کے لئے کہا تھا، اور باندی بھی عورت ہے اس لئے اس کے تکم کے خلاف نہیں کیا اس لئے نکاح ہوجائے گا۔

تسرجسه : ع ام ابوبوسف اوراما محرر فرمایا كه نكاح جائز بین با مربد كه فوس ادى كرائي،اس ليم مطلق عورت

س قلنا العرف مشترك او هو عرف عملى فلا يصلح مقيدا س و ذكر في الوكالة ان اعتبار الكفاء ــ قفى هــ فدا استحسان عندهما لان كل احد لا يعجز عن التزوج بمطلق الزوج فكانت الاستعانة في التزوج بالكفو و الله اعلم .

100

متعارف کی طرف پھیراجائے گااوروہ کفو کے ساتھ شادی کرانا ہے۔

تشریع : حفرات صاحبین نے فرمایا کہ یہ نکاح نہیں ہوگا ،اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر چدامیر نے مطلق مورت سے نکاح کرانے کے لئے کہا ہے اور کے لئے کہا ہے اور کے لئے کہا ہے اور بندی امیر کا کفونییں ہے اس لئے یہ نکاح نہیں ہوگا۔ باندی امیر کا کفونییں ہے اس لئے یہ نکاح نہیں ہوگا۔

قرجهه: عن ہماری دلیل سے ہے کہ عرف مشترک ہے، یاعملا بیع وف ہاس لئے بیع وف مقید کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔
تشریخ: بیدامام صاحبین کو جواب ہے، ہماری دلیل سے ہے کہ عرف میں امراۃ کالفظ آزاداور باندی عورت پر بھی بولاجا تا ہے، اور
کبھی صرف آزادعورت پر بھی بولاجا تا ہے، چنا نچرامیر آدمی عموما آزادعورت سے شادی کرتا ہے، اور بھی باندی سے بھی شادی کرتا
ہے، اور جب امراۃ کالفظ مشترک ہواتو صرف آزاد پر مقید کرنے کی صلاحیت نہیں رکھے گااس لئے باندی سے بھی نکاح ہوجائے گا،
دوسرا جواب سے ہے کہ عملا تو بہی عرف ہے کہ شادی کے وقت امراۃ بول کر آزادعورت مراد لیتے ہیں، کیکن لغت اور لفظی اعتبار سے
امراۃ کالفظ آزاداور باندی دونوں پر بولاجا تا ہے، اس لئے تکم میں باندی بھی داخل ہوگی اور نکاح درست ہوجائے گا۔

المنطقة: عرف عملی: کامطلب مدیم کیملی طور پر عرف مدیم که امرا ٔ قابول کرآ زادمراد کیتے ہیں انکین نفظی طور پرآ زاداور ہاندی دو نوں کوشامل ہے۔

ترجمه : سے مبسوط کے تتاب الوکالة میں لکھا ہے کہ یہاں کھوکا اعتبار کرنا صاحبینؓ کے نزدیک استحسان ہے اس لئے کہ مطلق عورت سے نکاح کرنے میں کوئی بھی عاجز نہیں ہوتا اس لئے کھومیں نکاح کرنے کی مدوطلب کرنا مراد ہے۔

تشراح : امام محد کی کتاب الاصل میں ہے کہ یہاں پر صاحبین کے یہاں امراۃ بول کرآ زادعورت استحسان کے طور پر مراد ہے،
ور ندامراۃ کا لفظ آزادادر باندی دونوں کوشامل ہے، اس کی دجہ یہ ہے کہ کسی گھٹیا عورت سے نکاح کرنے کی طاقت تو ہرا یک کو ہے،
اب جودوسرے کونکاح کا حکم دے رہا ہے اس کا مقصد یہی ہے کہ کسی اجھے گھرانے کی عورت سے شادی کراد وجومیر اکفوہو، اس لئے
استحسان کا تفاضایہ ہے کہ یہاں امراۃ ہے آزادعورت اور کفوکی عورت مراد ہاس لئے باندی سے نکاح کرادیا تو نکاح نہیں ہوگا۔

وياب المهر

### ﴿باب المهر﴾

(۱۵۸۳) قال ويصح النكاح وان لم يسم فيه مهر آ كلان النكاح عقد انضمام وازدواج لَعْقُفيتم بالزوجين

#### ﴿باب المهر﴾

ضروری نوت: عورت نواح در قد جوبفع کی قیمت متعین کرتے بین اس کوم کتے بین اس کا ثبوت اس آیت ہے ہے (۱) و آسو السساء صدفتھن نحلة (آیت ۲۰ سورة النساء ۲۰ (۲) و احسل لکم ما وراء ذالکم ان تبتغوا بامو الکم محصنین غیر مصافحین ر (آیت ۲۲ سورة النساء ۲۰ (۳) او تفر ضولهن فریضة (آیت ۲۳۳۱، سورة البقرة ۲) (۲) اس مدیث میں میرکا ثبوت ہے۔ عن سهل بن سعد أن النبی علی الله قال لرجل: تزوج و لو بخاتم من حدید ر بخاری شریف، باب المحر بالعروض و خاتم من مدید بص ۹۲۱، نمبر ۵۱۵) اس مدیث میں بھی مہرکا ثبوت ہے۔

ترجمه: (۱۵۸۳) اور سيح بناح اگرچه معين بيس كيا بواس مين مهر

تشويح: نكاح كرتے وقت مهركانام لے يا ندلے دونوں صورتوں ميں نكاح درست ہے۔

وجه: (۱) اس آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ لا جناح علیہ مناطلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضو الهن فریضه و متعوهن علی الموسع قدرہ و علی المقتر قدرہ متاعا بالمعروف حقا علی المحسنین ۔ (آیت فریضہ و متعوهن علی الموسع قدرہ و علی المقتر قدرہ متاعا بالمعروف حقا علی المحسنین ۔ (آیت ۲۳۲، سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ صحورت کا مہم تعین نیاح ہوئے میں کیا ہواور طلاق دے دیا ہوتو اس کو پھونا کہ واشانے دیا جائے گا ، جس معلوم ہوا کہ بغیر مہم تعین کئے ہوئے میں نکاح ہوسکتا ہے۔ (۲) اس مدیث میں اس کی وضاحت ہے۔ عن عقبة بن عامر ان النبی عالیہ فال لرجل أترضی ان أزوجک فلانة ؟ قال نعم و قال للمرأة ترضین ان أزوجک فلانة ؟ قال نعم و قال للمرأة ترضین ان أزوجک فلانة ؟ قال نعم و قال للمرأة ترضین ان أزوجک فلانة ؟ قال تعم فروج أحدهما صاحبه فدخل بھا الرجل و لم یفرض لھا صداقا و لم یعطها شینا و کان ممن شهد الحدیبة (ابوداود شریف، باب فیمن تزوج ولم یسم لحاصدا قاحی مات میں ۲۳۰۱ ہم مراسی کی مرشعین نہیں فرمایا پھر بھی نکاح ہوگیا۔

قرجمه : إن الله كنكاح كالغوى معنى في الضام اوراز واج السلة ميال بيوى سه بورا بوجائكا-

تشريح: مهرك بغير نكاح ہوجائے گااس كى يدوليل عقلى ہے، كەنكاح كالغوى معنى ہےانضام يعنى ملانااس لئے ميال بيوى ال گئة وْ نَكاحِ كَامْعَنى بِإِيا گيااس لئے ايجاب اور قبول ہے نكاح ہوجائے گاجاہے مهر كاذكركر بے يا نہ كرے۔

الفت: على الله الماري كرنا - أضم المنا - زوج: زكاح كرنا ، ميان بيوى كاجوز ابونا -

٢ ثم المهر واجب شرعا ابانة لشرف المحل فلايحتاج الى ذكره لصحة النكاح (١٥٨٣) وكذا اذا تزوجها بشرط ان لا مهر لها لما بينا في إلى وفيه ٢ خلاف مالك المالينا في المالي

**تسرجہ ہا: ۲** پھرمہمکل کے شرف کوظا ہر کرنے کے لئے شرعاد اجب ہوا ہے اس لئے نکاح کے سیجے ہونے کے لئے مہر کے ذکر کی ضرورت نہیں ہے۔

تشریح: مهر کاذکر بضع کے شرف کوظا ہر کرنے کے لئے ہے کہ بیا یک فیمتی چیز ہے اس لئے نکاح میں مہر کاذکر شرط کے درج میں نہیں ہے اس کے ذکر کئے بغیر بھی نکاح ہوجائے گا۔ اس آیت سے اس کا شرف ظاہر ہوتا ہے۔ و احل لکم ما وراء ذالکم ان تبت غوا باموالکم محصنین غیر مصافحین ۔ (آیت ۲۳ سورة النہاء ۴) اس آیت میں ہے کہ مال کے بدلے بضع تلاش کرو، اس لئے مہر بغیر ذکر کئے بھی نکاح ہوجائے گا۔

قرجمہ: (۱۵۸۴) ایسے ہی اگراس شرط پر نکاح کیا کہ تورت کے لئے مہر بی نہیں ہوگا[ تب بھی مہر لازم ہوجائے گا] قرجمہ: اے اس عقلی دلیل کی وجہ سے جویں نے بیان کیا۔

تشریع : ایک شکل بی ب کدنکاح کرتے وقت مہر کا کوئی تذکرہ بی نہیں آیا ، دوسری شکل بیہ ب کدم ہر کا ذکر کیا اور بیکہا کئورت کے لئے کوئی مہز نہیں ہوگا، تب بھی نکاح ہوجائے گا، اور مہر لازم ہوگا۔

وجه: (۱) عن عبد الله في رجل تزوج امرأة فمات عنها و لم يدخل بها و لم يفرض لها الصداق ؟فقال لها الصداق كاملا و عليها العدة و لها المميرات ـ اكا صديث كروس علاك على بابن مسعود انحن نشهد ان رسول الله على الله على المعين ال

ترجمه: ٢ اسبار عين امام الككافتلاف جد

تشریح: حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ مہرکی فنی کردی تو نکاح نہیں ہوگا۔

(١٥٨٥) واقل المهر عشرة دراهم ﴾ ل وقال الشافعيّ مايجوز ان يكون ثمناً في اليع يجوز ان يكون ثمناً في اليع يجوز ان يكون مهراً لها لانه حقها فيكون التقدير اليها

ترجمه : (۱۵۸۵) اوركم سے كم مهروس ورجم ہے۔

تشرایج: نکاح میں کم سے کم میروس درہم ہے۔اوراگراس سے کم میررکھا پھر بھی عورت کودس درہم ملیل گے۔

ترجمه : ا ام شافق فرمایا کہ جوزی میں من بن سکتا ہوجائز ہے کہ وعورت کے لئے مہر ہو،اس لئے کہ بیعورت کاحق ہے۔ اس لئے متعین کرناای کی طرف ہے۔

تشوایح: امام شافی گرائے ہارمیاں ہوئ مقق ہوجا کیں توجتی کم چیز ہے میں قیت بن سکتی ہووہ میر بن سکتی ہے۔ چاہے وہ لو ہے کا انگوشی ہی کیوں نہ ہو۔ موسوعة میں عبارت ہیہ، و دلت علیه السنة و القیاس علی الاجماع فیه فاقل ما یہ ہوز فی المهر اقل ما یہ مول الناس و ما لو استهلکه رجل لرجل کانت له قیمة و ما یتبایعه الناس بینهم. (موسوعة امام شافی ، باب کتاب الصداق ، ج عاشر ، ص ۱۹۷ ، نمبر ۱۹۷۰) اس عبارت میں ہے کہ بچ میں جو قیمت بن کتی ہووہ میر بن کتی ہووہ میر بن کتی ہووہ میر بن کتی ہووہ میر بن کتی ہو۔ کتی ہو کتی ہو۔ کتی ہو کتی ہو۔ کتی ہو کت

وجه : (۱) وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فيصف ما فرضتم \_ (آيت ٢٣٧ بهورة البقرة ۲) اس آيت ميس كه عورت كے كوئى چيز فرض كى جواور اس ميں كوئى مقد ارمتعين نہيں كى ہے (۲) اس حديث ميں ہے عن جابر بن عبد الله ان النبى عظيمية قال من أعطى فى صداق امراة مل ء كفيه سويقا اوتمر افقد آستحل \_ (ابو داو دشريف، باب قلة المهر ،ص ٢٠٠٥، نمبر ٢١١٠) اس ع ولنا قوله عليه السلام ولامهر اقل من عشرة على ولانه حق الشرع وجوباً اظهاراً لشرف المحل فيقدر بماله خطر وهو العشرة استدلالا بنصاب السرقة

حدیث میں ہے کوایک مٹی ستوبھی وے ویتوم برین جائے گا۔ (۳) اس حدیث میں ہے ۔ سسم عست سهل بن سعد الساعدی یقول انی لفی القوم عند رسول الله عُلَیْتُ اذ قامت امر أق ... قال عُلَیْتُ اذهب فاطلب ولو خاتما من حدید . (بخاری شریف، باب التروی علی القرآن و بغیرصداق ص ۲۵ کنم بر ۱۳۵۹ مرسلم شریف، باب الصداق و جواز کونہ تعلیم قرآن ص حدید . (بخاری شریف، باب التروی علی القرآن و بغیرصداق ص ۲۵ کنم بر ۱۳۵۵ می باب الصداق و جواز کونہ تعلیم قرآن ص کے کئے کہا جو بہت کم قیمت ہوتی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ کم قیمت کی چیز بھی مہر بن کتی ہے۔ (۳) مید میث بھی دلیل ہے۔ سمعت عبد الله بن عامو بن ربیعة عن اہید ان امر أدة من بنی فزارة تزوجت علی نعلین فقال رسول الله اوضیت من نفسک و مالک بنعلین قالت نعم قال فاجازہ (ترندی شریف، باب ماجاء فی مہور النہ عِس الانم برسیالا) اس حدیث میں دوجوتے مہر رکھا جس سے معلوم ہوا کہ کم حرر کھا تھی۔ ہے کم مہر رکھا تا ہے۔

ترجمه : ٢ جارى دليل حضور عليه السلام كاقول ب، كدوس درجم يكم ميزيس ب-

تشرایح: بیصدیث اور گزر چک ہے۔

ترجمه : سے اوراس لئے کے مہر شریعت کاواجی حق ہے کی کی شرافت کوظاہر کرنے کے لئے اس لئے اتنامتعین کیا جائے جسکی کوئی اہمیت ہواور وہ دس درہم ہے چوری کے نصاب برقیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: یدوسری دلیل ہے، کہ شریعت نے مہر کوبضع کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے واجب کیا ہے اس لئے اتنام ہم تعین کیا جا تا ہے جسکی کوئی اہمیت ہو،اور ہم و یکھتے ہیں چوری میں ایک ہاتھ کا ٹا جا تا ہے جسکانصاب کم سے کم دس ورہم ہے، لینی وس ورہم چوری کرے تو ہاتھ کا ٹا جا تا ہے اس لئے اس کا مہر بھی دس درہم ہونا چاہئے، اس سے کم میں کوئی اہمیت نہیں ہوتی۔

وجه: (۱) اس مديث مين بكدرس درجم چوران سه باته كانا جائه كارس درجم بوران سياس قطع رسول علي يد رجل في معن قيمته دينار او عشرة دراهم (ابوداؤوشريف، باب ما بقطع في السارق، ص ١١٧ ، نمبر ٢٣٨٥ ، برتر ندى شريف، باب ما جاء في كم يقطع السارق، ص ١٨٥ ، نمبر ١٣٨٥ ) (٢) اثر مين بهدي دين ابن عباس الايقطع السارق في دون ثمن المجن وثمن المحن وثمن المحن عشروة دراهم و مصنف ابن ابي شهية من قال القطع في اقل من عشرة دراهم ج فامس ٣٤٥ نمبر ١٨٥٩ مرسنن الليمقي ، ٣٨ باب اختلاف الناقلين في ثمن المجن وما يصح منه وما الايم ، ج فامن ، ٣٨٨ ، نمبر ١٤١٥ ) اس اثر سي معلوم بواكد دس

(١٥٨١) ولوسمى اقل من عشرة فلها العشرة العشرة المشل المثل ال

ورہم کی چیز ہوتو ہاتھ کا تا جائے گااس کئے اتنا ہی مبر ہونا چاہئے۔

المعت: شرف محل محل كي شرافت ،اس بضع كي شرافت مراد بر خطر: الهميت ر

قرجمه : (۱۵۸۲) اوراگردس درجم ے كم ركھاتواس كے لئے وس درجم ہے۔

ترجمه : إ ماريزويك.

تشریح: اگردس درجم ہے کم مہر متعین کیا تب بھی دس درجم ہی مہر لازم ہوگا۔ ہمارے نزدیک۔

و جه : (۱) اس کی وجہ بیر ہے کہ جب شریعت نے کم ہے کم وس درہم متعین کرویا تو اس سے کم متعین کرنے میں اتنا ہی لازم ہوگا، اور جب عورت اس سے کم میں راضی ہوگئی تو اس سے زیادہ دس درہم میں بدرجہ اولی راضی ہوگی۔

قرجمه: ٢ امام زفر نے فرمایا کے مہرشل ہوگا،اس لئے کہ جوقعین مہر کی صلاحیت نہیں رکھتا ہوتو اس کے نہ ہونے کی طرح ہے۔ تشرفیج: امام زفرگی رائے ہے کہ اگر دس درہم ہے کم مہر رکھا تو اس صورت میں دس درہم مہر لازم نہیں ہوگا، بلکہ مہرشل لازم ہوگا، اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ ایسا مہر متعین کرنا جومہر بننے کی صلاحیت نہر کھتا ہوتو گویا کہ مہر متعین ہی نہیں کیا، اور مہر متعین نہ کیا ہوتو اس وقت مہرشل لازم ہوتا ہے، اسلنے یہاں مہرشل لازم ہوگا۔

وجه: مهم متعین ندکیا به تو مهرش لازم به وگاء اس کا ثبوت اس مدیث می ہے۔ عن اب مسعود انه سئل عن رجل تزوج امراً قول امراً قول مید انه سئل عن رجل تزوج امراً قول امراً قول الله و کسولا الله و

ترجمه: سع جماری دلیل بیہ کہ اس تعین کا فساد شریعت کے حق کی وجہ سے ہداوراس میں دس کا فیصلہ ہوگیا تشسریسے: جماری دلیل بیہ کہ اگر بالکل متعین ہی نہ کرتا تب تو مہر شل لازم ہوتا اور یہاں تو متعین کیا ہے، اپنے طور سے دس درہم سے کم کیا تھا اور شریعت نے اس سے بڑھا کردس کرویا ہے بہر حال یہاں متعین ہے اس لئے مہر مثل لازم نہیں ہوگا۔ م فاما مايرجع الى حقها فقد رضيت بالعشرة لرضاها بمادونها فيولا معتبر بعدم التسمية لانها قد تسرضي بالتسميك من غير عوض تكرما ولاترضى فيه بالعوض اليسير (١٥٨٥) ولو طُلقها قبل المدخول بها تجب خمسة الله يسم شيئال

ترجمه : سم بهرحال جومورت کے تق کی طرف او ثاہے تو وہ دس درہم پر راضی ہوجائے گی اس سے کم پر راضی ہونے کی وجہ ہے۔

تشریح: امام ابوصنیفه کے مسلک کے اعتبار سے شریعت کی رعایت اس طرح ہے کہ اس کے مطابق وس درہم سنعین کرویا گیا اور عورت کی رعایت اس طرح ہے کہ اس کو کم ملاتھا تو اس سے زیادہ ولوا دیا گیا ، اس لئے اس میں دونوں کی رعایت ہے۔

ترجمه : ه بالکل متعین نه کرنے کا اعتبار نہیں ہے اس لئے کہ عزت کے لئے بھی بغیر عوض کے بھی ما لک بنانے پر راضی ہوتی ہے لیکن اس میں کم عوض میں راضی نہیں ہوتی۔

تشوایج: بیام زفرگوجواب ہے کہ انہوں نے مہر نہ تعین کرنے پر قیاس کیا تھا، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ مہر ہالکل متعین نہ کرنے سے مہرشل لازم ہوتا ہے اس پر قیاس نہ کیا جائے کیونکہ ایسا ہوتا ہے کہ ہالکل مہر متعین نہ ہوتو عزت کے لئے سب چبوڑ دے،
لیکن کم مہر پر راضی نہ ہو، اس لئے جب کم مہر پر راضی ہوئی تو اس صورت میں مہر مثل لازم نہ کیا جائے۔۔ تکرما: عزت کے لئے ، بیبر: کم چیز۔

ترجمه: (۱۵۸۷) اگرعورت كودخول سے پہلے طلاق دى تو\_

ترجمه : إ مار عتنول علماء كرزدك يا في وربم لازم موسكك

**تشریح**: قاعدہ میہ ہے کہا گردخول سے پہلے طلاق دے دے اور مہر پہلے ہے متعین ہوتو اس کا آ دھام ہر لازم ہوتا ہے، اب چونکہ ہمارے علماء کے یہاں مہر دس درہم متعین ہے اور دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے اس لئے اس کا آ دھاپا پنچ درہم لازم ہوگا۔ **ترجمه**: ۲ اور امام زنرؓ کے نز دیک متعدوا جب ہوگا جیسا کہا گر بچھ متعین نہ کیا ہو۔

تشریح: امام زفر کے یہاں چونکہ مہر گویا کہ تعین نہیں ہے، اور قاعدہ یہ ہے کہ مہر تعین نہ ہوادر دخول سے پہلے طلاق واقع ہو جائے تو متعدلازم ہوتا ہے، اس لئے ایکے یہاں متعدلازم ہوگا۔ بياب المهر

## (١٥٨٨) ومن سمى مهرا عشرة فمازاد فعليه المسمى ان دخل بها اومات عنها

# ﴿مهر فاطمي كياب اس كي تفصيل ﴾

0.262x500 براير 25. 131 توله جايندي مبر فاطمي بوگار

3.061 x 500 برابر1530.50 گرام چاندی مهر فاطمی ہوگا۔

حساب اس طرح ہے۔

کتناتوله باگرام چاندی	11	توليه	براير	פגדים
		0.262 توليه	براير	ایک درہم
131.25 توله چاندې	MI	0.262 توليه	×	500ورېم
		3.061 گرام چاندی	يراير	ایک درجم
1530.50 گرام چاندی	11	3.061 گرام چاندی	×	500 כניזמ

**نوٹ**: روپے یا پاؤنڈ کا حساب خودلگالیں ، کینی ایک تو لہ کا کتنار و پید ، یا کتنا پوٹٹ ہےاس کو 131.25 ضرب دے دیں تو رو پیداور پونڈ میں مہر فاطمی نکل جائے گا۔

قوجمه : (۱۵۸۸) کسی نے متعین کیام ہروس درہم یااس سے زیادہ تو اس پر متعین کردہ مہر ہے اگر اس سے صحبت کی یاشو ہرمر گیا۔ قشولیج: وس درہم یااس سے زیادہ مہر متعین ہے تو اب مہر متعین ہی دینا ہوگا۔ مہر مثل لازم نہیں ہوگا۔ کیکن میاس صورت میں ہے کہ صحبت کی ہویا پھر صحبت سے پہلے دونوں میں سے کسی ایک کا انتقال ہوگیا ہو۔ ل لانه بالدخول يتحقق تسليم المبدل وبه يتاكد البدل عروب الموت ينتهى النكاح نهايته والشئ بانتهائه يتقرر ويتاكد فيتقرر بجميع مواجبه (٩٥٨١) وان طلقها قبل الدخول والخلوة فلها نصف

ترجمه : إ اس لئ كدوخول كرنے يدل بروكرنا مخفق بوگيا اوراس يدل مؤكد بوگيا\_

تشرایج: جب شوہر نے وطی کرلیاتو اپناسامان وصول کرلیاس کئے اب اس کواس کی قیمت لازم ہوگی اور پہلے ہے مہر متعین ہے اس کئے وہ پورام ہر دینا ہوگا۔

ترجمه: ٢ اورموت سے نکاح آخیرتک پہو کی گیااور چیز آخیرتک پہو نیخے سے پکی ہوجاتی ہاں لئے تمام موجب کے ساتھ ثابت ہوگا۔

تشریح: وبالموت ینتی الفاح نهایئ نیدایک محاورہ ہے، ابھی تک دخول نہیں کیا ہے اس کئے موت سے پہلے اس بات کا خطرہ تھا کہ دخول سے پہلے طلاق خطرہ تھا کہ دخول سے پہلے طلاق دے دے جسکی وجہ سے آ دھام ہر لازم ہوجائے ،لیکن جب موت ہوگئ تو اب دخول سے پہلے طلاق د سے کا امکان نہیں رہا اب نکاح کا معاملہ پکا ہوگیا ،اور جب نکاح پکا ہوگیا تو پورام ہر ہی لازم ہوگا ، کیونکہ نکاح پکا ہوتو اس کا موجب ہے کہ پورام ہر لازم ہواس کے پورام ہر لازم ہوگا۔

وجه: (۱) اس الرمس ب. سمعت ابن عباس سئل عن المرأة يموت عنها زوجها وقد فوض لها صداقا قال: لها المصداق و الميراث و الله اعلم - (سنن بيه تن ، باب احدالزوجين يموت وقد فرض لها صداقا م ٢٠٠٣ ، نبر ١٣٣٢٥) اس الرسيم معلوم بواكم وتب كي وجد م يورام برط گار

ترجمه : (۱۵۸۹) اوراگریوی کی صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے طلاق دی تواس کے لئے متعین کردہم سے آ دھا ہوگا۔

. إيا**ب ال**مهر

المسمى اليقولة تعالى وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن الأية ع والاقيسة متعارضة ففيه تفويت الزوج الملك على نفسه باختياره وفيه عود المعقود عليه اليها سالما فكان المرجع فيه النص وشرط ان يكون قبل الخلوة لانها كالدخول عندنا على ما نبينه ان شاء الله قال (٩٠٠) والتحقوجها ولم يسم لها مهرا اوتزوجها على ان لامهر لها فلها مهر مثلها ان دخل بها او مات عنها

144

وجه: (۱) شادی ہوچی ہادراس کوطلاق دے کرمتوش کیا اس کے عورت کو پھر نہ پھر ملنا چاہئے۔ کیکن عورت کا مال سالم واپس گیا ہے اس کئے پورام ہر نہیں ملے گا بلکہ آ وہام ہر ملے گا (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ وان طلقت موھن من قبل ان تسمسوھن وقد فرضتم لھن فریضة فنصف ما فرضتم الا ان یعفون او یعفو الذی بیدہ عقدة النکاح (آیت کے ۲۳۷، سورة البقر ۲۵) اس آیت میں ہے کہ صحبت سے پہلے طلاق دیو عورت کو آ دھام ہر ملے گا۔

ترجمه : ع قیاس متعارض ہے اس کئے اس میں شو ہرنے اپنی ملکیت کواینے اختیار سے فوت کیا ہے، اور اس میں معقود علیہ عورت کی طرف سالم واپس آگیا ، اس لئے اس میں نص کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

تشریح: یہاں دوطرح کے قیاس ہیں[۱] ایک دیکھاجائے قرشوہر نے اپنے اختیار سے دخول سے پہلے عورت کوطان دیا ہے اور اپنی ملکیت کوفوت کیا ہے قواس میں عورت کا کیا قصور! اس لئے اس کو پورام ہر ملنا چاہے۔[۲] اور دوسرا قیاس یہ ہے کہ عورت کو اس کا بضع صبح سالم مل گیا شوہر نے تو اس کو استعال ہی نہیں کیا اس لئے شوہر پر پچھ بھی لازم نہیں ہونا چاہئے ، اس لئے دونوں قیاس متعارض ہونے کی وجہ ہے ہم آیت کی طرف جا کیں گے اور آیت میں ہے کہ آدھا مہر لازم ہوگا اس لئے آدھا مہر لازم کیا جائے گا۔

قرجمہ: سے اور شرط یہ ہے کہ خلوت سے پہلے طلاق دی ہو، کیونکہ ہمار سے زد یک خلوت صبحہ دخول کی طرح ہے۔ اس کو اپنی جگہ پر ان شاء اللہ ہیان کریں گے۔

تشریح: امام ابوحنیفی کے بہاں ایسی خلوت جووطی ہے مانع نہ ہوو ہمبر کے بارے میں دخول کی طرح ہاس لئے اگر خلوت صحیحہ ہوگئی تو گویا کہ دخول ہوگیا اور اس سے بورام ہر لازم ہوگا۔

قرجمہ: (۱۵۹۰) اوراگرشادی کی اور کورت کے لئے مہر تعین نہیں کیا میا شادی کی اس شرط پر کہ کورت کے لئے مہر نہیں ہوگا تو اس کے لئے مہر شل ہے اگر اس سے صحبت کی یا انقال کر گیا۔ ل وقال الشافعيّ لايحب شئ في الموت واكثرهم على انه يجب في الدخول له أن المهر خالص حقها فتتمكن من نفيه ابتداءً كما تتمكن من اسقاطه انتهاءً للولنا إن المهر وجوبا حق الشرع على مامر وانما يصير حقا لها في حالة البقاء فتملك الابراء دون النفي

تشریح: عورت سے شادی کی اور شادی کے وقت مہر متعین نہیں کیا، یا یوں کہا کہ تمہارے لئے مہر نہیں ہے تو ان دونوں صور توں میں اگر صحبت کی تب بھی مہر مثل ملے گایا مرد کا انتقال ہوجائے تب بھی عورت کومہر مثل ملے گا۔

قرجمه : المام شافعی فرمایا کموت میں کچھلازم نہیں ہے،اورا کشر شوافع اسبات پر ہیں کد دخول میں مہر واجب ہے،افکی ولیل میں مہر واجب ہے،افکی ولیل میہ عورت کا خالص حق ہے اس لئے وہ شروع میں بھی نفی کرنے کی قدرت رکھتی ہے جیسے کہ آخری میں ساقط کرنے کی قدرت رکھتی ہے۔ قدرت رکھتی ہے۔

**خشسے ایج** : امام شافعیؓ کی رائے ہے کہ کوئی مہر متعین نہ کیا ہواور شوہر کا انتقال ہوجائے توعورت کو پچھٹییں ملے گا،اور دخول کیا ہو پھر انتقال ہوا ہوتو اکثر شوافع کی رائے ہے کہ مہر لازم ہوگا۔

وجه: (۱) ان کی دلیل بیاثر ہے۔ عن علی قال فی المتوفی عنها ولم یفوض لها صداقا لها المهرات ولا صداق لها المهرات ولا صداق لها (۱) ان کی دلیل بیاثر ہے۔ عن علی قال فی المتوفی عنها ولم یفوض لها صداقا لها المهرات لهاج سائع من ۱۲۳۲ اس اثر میں ہے کہ ایس عورت کو میز ۱۲۳۲ اس اثر میں ہے کہ ایس عورت کو میز کی سے مہرکی دلیل عقلی بیہ ہے کہ مہر عورت کا ذاتی حق ہے جس طرح مہر متعین ہونے کے بعد عورت اس کو ساقط کر سکتی ہے اس طرح میر متعین نہیں کیا اور دخول سے پہلے انتقال ہوگیا تو اس کو مہر نہیں ملے گا۔

ترجمه: ٢ اور جارى دليل مير كرم رغر بعت كون كى وجه سے واجب ب، جيسا كه پهلے گزر چكا ، اور كورت كاحق بقاء كى حالت ميں ہوتا ہے اس لئے بعد ميں برى كرنے كاما لك ہوگى فى كاما لكنہيں ہوگ ۔

تشریح: بدام شافق کوجواب ہے۔ ہماری دلیل مدہ کراصل تو پہلے شریعت کا حق ہے کد دخول ہوا ہوا ورشو ہرنے بضع لیا ہوتو

( 1 9 9 1 ) ولو طلقها قبل الدخول بها فلها المتعة ﴿ لِ لقوله تعالى ومتعوهن على الموسع قدره الأية على المتعة واجبة رجوعاً الى الامر ع وفيه خلاف مالكَّ

اس کابدلہ مہر ضرور لازم ہوگا، یامر نے کی وجہ سے نکاح پکا ہو گیا ہو تب بھی مہر لازم ہوگا، کیونکہ پیٹر بعت کاحق ہ کے بعد آتا ہے اس وقت مہر متعین ہونے کے بعد اس کونہ لیٹا جا ہے اور شوہر کو ہری کرنا جا ہے تو کرسکتی ہے۔

النفت: ابراء: لازم ہونے کے بعد بری کرنا نفی :شروع ہی ہے مہر کوانکار کرنے کوفی کہتے ہیں میمکن : قدرت رکھتی ہے۔

ترجمه : (۱۵۹۱) اوراگراس كوطلاق دى اس سے حبت سے پہلے، یا خلوت سے پہلے تو اس كے لئے متعد ہوگا۔

ترجمه: إ ومتعوهن على الموسع قدره (آيت٢٣١، ورة البقرة٢) كى وجب د

تشریح: اگر ورت کے لئے مہمتعین نہ کیا ہواوراس کو حجت یا خلوت سے پہلے طلاق دے دی ہوتو ایسی ورت کو متعد ملے گا۔

وجه: (۱) آیت میں ہے کہ ایسی ورت کو متعد دیا جائے گا۔ لا جناح علیہ کم ان طلقتم النساء مالم تمسوهن او تفرضوا لهن فریضة و متعوهن علی الموسع قدره و علی المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا علی المحسنین (آیت ۲۳۲ سورة البقرة ۲) اس آیت کی تفیر عبراللہ بن عباس سے یوں ہے۔ عن ابن عباس فی هذه الآیة قال هو الرجل یتنو ج المدر أدة ولم یسم لها صداقا ثم طلقها من قبل ان ینکحها فامر الله تعالی ان یمتعها علی قدر یسره و عسره فان کان موسرا متعها بخادم او نحو ذلک و ان کان معسر افیثلاثة اثو اب او نحو ذلک . (سنن

و عسرہ قبان کیان موسوا متعہا بخادم او نحو دلک وان کان معسوا فبثلاثه اتواب او نحو دلک. (سمن الله بهتی ،باب التفویض، کتاب الصداق، ج سالع ،ص ۴۳۹، نمبر ۱۳۴۵) اس سے معلوم ہوا کہ جس عورت کے لئے مہر متعین نہ ہو اور صحبت سے پہلے طلاق ہوجائے اس کو متعددیناوا جب ہے۔اوراس اگر سے پہلے معلوم ہوا کہ متعد تین کیڑے ہیں۔

مووب سے پہریہ معدواجب ہوع کرتے ہوئے امری طرف۔ ترجمه : مع چریہ متعدواجب ہوع کرتے ہوئے امری طرف۔

تشریح: ایسی عورت کومتعددیناواجب ہے۔

**9 جه**: (۱) اس کی وجہ رہے کہ آیت میں ،و معوضن ،امر کا صیغہ ہے جو و جوب کے لئے آتا ہے ،اور دوسر کی ہات رہے کہ ,حقا علی المحسنین ، فرمایا کداحسان کرنے والوں پرحق ہے ، لینی واجب ہے اس لئے یہ متعہ واجب ہے ، (۲) دوسر کی وجہ رہے کہ الی عورت کوم بھی پچھنیں ملے گا اور شوم ہاتھ سے چلاگیا اس لئے کم سے کم متعہ بی دے دیں۔

ترجمه: ٣ اسبار عين امام مالككا اختلاف بـ

تشريح: امام مالك كارائى كمتعدد ينامسحب

**وجهه** : (۱)افکی دلیل پیه به که آیت میں حقاعلی انجسنین ، ہاور محسن اس کو کہتے ہیں جونفل کام کرے اور وہ کام اس پر واجب نہ ہو

(۱۵۹۲) والمتعة ثلثة اثواب من كسوة مثلها وهي درع وخمار وملحفة ﴿ لِ وهذا التقدير مروى عن عائشة وابن عباسٌ ٢ وقوله من كسوة مثلها اشارة الى انه يعتبر حالها وهو قول الكرجيّ في المتعة الواجبة لقيامها مقام مهر المثل ٣ والصحيح انه يعتبر حاله عملاً بالنص وهو قوله تعالىٰ على

140

اس لئے متعہ ویناوا جب نہیں ہوگا۔

ترجمه: (۱۵۹۲) متعمتین کیڑے ہیں ان کیڑوں میں سے جودہ پہنتی ہیں، اوروہ کرتا، اور هن، اور چادر ہیں۔

ترجمه : إياندازه حفرت عائشاً ورحفرت ابن عباس سعروى بـ

تشریح: متعدتین کیڑے ہیں[۱] کرتا[۲] اوڑھنی[۳] اور جاور۔اوربیاس درجے کا کیڑ اہوجس درجے کا کیڑ اوہ پہنتی ہے، مثلا مالدار گھرانے کی ہوتو اوسط مثلا مالدار گھرانے کی ہوتو اوسط کے ہوتو اوسط درجے کا کیڑ اہواور درمیانہ گھرانے کی ہوتو اوسط درجے کا کیڑ اور جائے۔

وجه: (۱) اس كير كرار حضرت عائش كل مديث يدب به بكوصا حب بدايين بيش كل برحضور فصبت سے پہلے عمره بنت جون كوطلاق دى تو تين كير حت ديا عن عائشة ان عمرة بنت الحون تعوذت من رسول الله علي حين الدخلت عليه فقال لقد عذت بمعاذ فطلقها وامر اسامة او انسا فمتعها بثلاثة اثواب رازقية \_ (ابن اجبشريف، باب حجة الحلاق م ٢٩٢ نمبر ٢٠٢٥) (٢) اور ابن عباس كى مديث يدب عن ابن عباس فى هذه الآية قال هو الرجل يسزوج المسرأة ولم يسم لها صداقا ثم طلقها من قبل ان ينكحها فامر الله تعالى ان يمتعها على قدر يسره وعسره فان كان موسرا متعها بخادم او نحو ذلك وان كان معسرا فبثلاثة اثواب او نحو ذلك . (سنن الليمتي ،باب القويض ، تاب الصداق ، جرائح ، م ١٨٥ ، نمبر ١٨٥٥)

ترجمه : ٢ ماتن كاقول, من كسوة معلها ،اس بات كى طرف اشاره بى كرورت كه حال كالعتبار كياجائ گا،اورامام كرخي كاقول متعدواجد مين يهى باس لئ كدوه مهر مثل كة قائم مقام ب-

تشریح: متن میں مثل کا لفظ استعال کیا ہے جس سے اشارہ ہوتا ہے کورت کی حالت کے مطابق کیڑ ادیا جائے گا ، چنا نچہ امام کرخی گی رائے یہی ہے کہ متعہ واجبہ میں عورت کی حالت کے مطابق کیڑ ادیا جائے ، کیونکہ دخول نہ ہونے کی وجہ سے اس کومہر مثل نہیں ملاتو یہ کیڑ امہر مثل کے قائم مقام ہے ، اور مہر مثل میں عورت کے خاندان کے مہر کا اعتبار کیا جاتا ہے اس کیڑے میں بھی عورت کے خاندان کا اعتبار کیا جائے گا۔

ترجمه : س صحیح بات بید می کراعتبار کیا جائے گامرد کی حالت کا آیت برعمل کرتے ہوئے اور و واللہ تعالی کا قول ۔ علی

الموسع قدره وعلى المقتر قدره من ثم هي لاتزاد على نصف مهر مثلها ولا تنقص عن خمسة دراهم ويعرف ذلك في الاصل (١٥٩٣) وان تزوجها ولم يسم لها مهراً ثم تراضيا على طسميته في لها ان دخل بها او مات عنها وان طلقها قبل الدخول بها فلها المتعة

الموسع قدره وعلى المقتر قدره (آيت ٢٣٦ سورة البقرة٢) بــ

تشریح: آیت میں قدرہ، ندکر کاصیغه استعال کیا ہے جس معلوم ہوا کمرد کی حالت کا عتبار کیا جائے گا۔ سیح بات یہی ہے۔

ترجمہ: ہم پھر وہ مہرش کے آدھے سے زیادہ نہ ہو، اور پانچ درہم سے کم نہ ہو۔ کتاب الاصل میں سے پہچا نا جائے گا۔
تشریع : میسوط کتاب الاصل میں اس بات کاذکر ہے کہ تورت کا جوم مشل ہے، متعد کی قیت مہرش کے آدھے سے زیادہ نہ ہو، کیونکہ دخول سے پہلے طلاق ہوئی ہے اس لئے مہرش کا آدھا ہونا چاہئے ، لیکن مہرش کا آدھا کے بجائے متعدوا جب ہوا تو اس کی تجہ سے مم مہر دس درہم ہاس لئے اس کا آدھا پانچ ورہم ہاس لئے تہت بھی مہرش کے آدھے سے زیادہ نہ ہو، اورشر بعت میں کم سے کم مہر دس درہم ہاس لئے اس کا آدھا پانچ ورہم ہاس لئے متعد کی قیت پانچ درہم سے کم نہو۔ نوٹ امام گھ کی کتاب الاصل آمبسوط] میں کتاب الاکاح، کتاب الطلاق کا باب بی نہیں ہے۔
متعد کی قیت پانچ درہم سے کم نہو۔ نوٹ امام گھ کی کتاب الاصل آمبسوط] میں کتاب الاکاح، کتاب الطلاق کا باب بی نہیں ہے۔
ترجم سے : (۱۵۹۳) اگر عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا پھر دونوں راضی ہوگئے مہرکی مقدار پر تو وہ اس کے لئے موگا گراس سے صحبت کی یا انتقال کر گیا۔ اور اگر اس کو دخول سے پہلے طلاق دی تو اس کے لئے متعد ہے۔

تشویج: عورت سے شادی کی اوراس کے لئے مہر تعین نہیں کیا بعد میں دونوں کسی مقدار پر راضی ہوگئے تو صحبت کرنے کے بعد یا شوہر کے انتقال کے بعد وہی مہر لازم ہوگا جس پر دونوں راضی ہوگئے ہیں۔

**وجه**: (۱) مېرمثل اس دنت واجب بوتا ہے جب کچھ بھی طےنہ ہواور يہاں بعد ميں ايک مقد ارطے کر لی اورعورت اس پر راضی ہوگئی اس لئے مېرمثل لازمنېيں ہوگا بلکہ جو طے ہواہے وہی لازم ہوگا۔

اوراگراس کوطلاق دی صحبت سے پہلے اور خلوت سے پہلے تو اس کے لئے متعد ہے۔

اورا گر صحبت سے پہلے یا خلوت ہے پہلے طلاق دے دی تو اس مقدار کا آ دھانہیں ہوگا بلکداس کے لئے متعد ہوگا۔

وجه: (۱) چونکه نکاح کے وقت مهر متعین نہیں کیا بعد میں مقدار متعین کی جاس لئے اس متعینه مقدار کا آدھ نہیں ہوگا۔ اور یول سمجھا جائے گا کہ مہر متعین نہیں جاس لئے بغیر خلوت کے طلاق دی ہوتواس کے لئے صرف متعد ہوگا (۲) آیت گرر چکی ہے۔ لا جناح علیہ کم من طلقتم النساء مالم تمسوهن او تفرضوا لهن فریضة و متعوهن علی الموسع قدرہ و علی المقتر قسدرہ (آیت ۲۳۲ سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ نکاح کے وقت کچھ متعین نہ کیا ہواور چھونے سے پہلے طلاق دی ہوتواس

ا وعلى قول ابنى ينوسفَّ الاول ننصف هذا المفروض وهو قول الشافعيَّ لانه مفروض فيتنصف بالنص على ولنا الفرض تعيين للواجب بالعقد وهو مهر المثل وذلك لايتنصف فكذا المانزل منزلته على المراد بما تلا الفرض في العقد اذ هو الفرض المتعارف قال

کے لئے متعہ ہے۔

ترجمه: ي حضرت امام ابوبوسف محقول اول پريه بكه بعد مين متعين كئے ہوئے كا آدهام برلازم ہوگا، اور يجي قول امام شافع كا ب، اس لئے كدية تعين كيا ہوا ہے، اس لئے آيت كي وجہ ہے آدها ہوگا۔

تشریح : امام ابو بوسف کا پہلاتول ہے ہے کہ اس عورت کو بعد میں جوم ہمتعین کیا ہے اس کا آ دھا ملے گا،اور امام شافعی کا بھی بہی قول ہے۔

وجه: (۱) اس کی وجہ بیفرماتے ہیں کہ چاہے بعد میں مہمتعین کیا ہولیکن کیا تو ہے، اور آیت میں ہے کہ مہمتعین ہواور دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہوتو اس کا آ دھادیا جائے گا اس کے اس عورت کو آ دھام بلے گا۔ (۲) اس آیت میں ہے۔ وان طلقتمو ھن من قبل ان تمسو ھن وقد فرضتم لھن فریضة فنصف ما فرضتم الا ان یعفون او یعفو الذی بیدہ عقدة النکاح (آیت ۲۳۲، سورة البقرة۲) اس آیت میں ہے کھے سے پہلے طلاق دیتو عورت کو آ دھام مرسلے گا۔

ترجمه : ٢ ہارى دليل يہ كديد بعد ميں متعين كرناعقد كى وجہ سے جوواجب ہوا ہاس كو تعين كرنا ہے اور وہ مرشل ہے، اور مېرشل كا آدھانبيں ہوتا تو ايسے ہى جواس كى جگه ميں ہوہ بھى آدھانبيں ہوگا

تشرای : ہم یہ کہتے ہیں کہ نکاح کے عقد کے وقت جو متعین ہوا ہے اصل مہر وہی ہے، اور عقد کے وقت کچھ متعین نہیں ہوا ہے اس لئے مہمثل لازم ہوا، اور مہمثل اصل ہو گیا، اور نکاح کے بعد جو متعین کیا ہے وہ مہمثل ہی کا تعین ہے یا اسکی ہی وضاحت ہے، اور دخول سے پہلے طلاق واقع ہونے سے مہمثل کا آ دھانہیں ہوتا اس لئے جو مہر بعد میں متعین کیا اس کا بھی آ دھانہیں ہوگا، اس لئے متعدلازم ہوگا۔ فرض: یہاں فرض کا معنی ہے متعین کرنا۔

ترجمه: سے اور جوآیت تلاوت کی گئی اس سے مرادوہ تعین ہے جوعقد کے وقت ہواس کئے کروہی متعین متعارف ہے۔
تشریح: یدام ابولیسٹ کو جواب ہے، کرآپ نے جو۔ وقد فرضتم لھن فریضة فنصف ما فرضتم (آیت ۲۳۷
، سورة البقر ۲۶) تلاوت کی اس کا مطلب یہ ہے کہ نکاح کے عقد کے وقت جومتعین کیا ہواس کا آدھا ہوتا ہے، اور یبال نکاح کے عقد کے وقت کچھ تعین نہیں کیا ہے، اور یبال نکاح کے عقد کے وقت کچھ تعین نہیں کیا ہے بلکہ بعد میں متعین کیا ہے اس لئے اس کا آدھا نہیں ہوگا، کیونکہ اس سے مہرشل لازم ہوا اور مہرشل کا آدھا نہیں ہوتا ہے اس لئے بعد والے کا بھی آدھا نہیں ہوگا، اور متعدلازم ہوجائے گا۔

بياب المهر

(١٥٩٣) فان زادها في المهر بعد العقد لزمته الزيادة في إخلافاً لزفر وسنذكره في زيادة الثمن والمثمن انشاء الله ٢واذا صحت الزيادة تسقط بالطلاق قبل الدخول

ترجمه : (۱۵۹۳) اوراگرزیاده کیامبریس عقد کے بعدتواس کوزیادتی لازم ہوگ [اگراس سے صحبت کی یامر گیا۔]

تشریح: عقد کے وقت مثلا پانچ سودرہم مہر متعین کیا۔ بعد میں ایک سواور زیادہ کردیا۔ پس اگر صحبت کی یا صحبت سے پہلے شوہریا بیوی کا انقال ہوگیا تو یہ ایک سومہر بھی لازم ہوگا۔

**اصول**: عقد کے بعد جوم ہر کم یازیادہ کیا ہوتوہ ہاصل عقد کے ساتھ ال جائے گا،کیکن جہاں اس کا آ دھا کرنے کی ضرورت ہوہ ہاں عقد کے وقت کے مہر کا آ دھا کیا جائے اور یا قی ساقط ہوجائے گا۔

ترجمه : إ خلاف امام زفر ك\_اوراس بحث كوشن اور بيتي كزياده كرنے كر بحث مين ان شاء الله ذكركري ك\_

تشریح: امام زفرگی رائے یہ ہے کداگر بعد میں مہر زیادہ کیا تو یہ ستفل ہبہ ہاں لئے بیاصل مہر کے ساتھ متصل نہیں ہوگا۔ اس کی اصل بحث کتاب البیوع میں آئے گی۔

قرجمه : ٢ اورجب زياده كرناميح جة وخول سے پہلے طلاق دينے سے زيادتى ساقط موجائے گا۔

تشریح: نکاح کے عقد کے بعد جوایک سوزیادہ کیا تھا اگروطی ہے پہلے طلاق دے دی تو وہ ایک سوساقط ہوجائے گااس کا آدھا نہیں کیاجائے گا، صرف جو نکاح کے وقت پاپٹج سومہر باندھا تھا اس کا آدھا ہوگا اور ڈھائی سولازم ہوگا۔ اس کی وجہ پہلے گزر چکی ہے کہ نکاح کے وقت جومہم متعین ہوا ہے صرف اس کا آدھا ہوتا ہے، بعد میں جوزیادتی کی اس کا آدھا نہیں ہوتا۔ على قول ابى يوسف اولا تتنصف مع الاصل لان النصف عندهما يختص بالمفروض في العقد وعنده المفروض بعده كالمفروض في العقد وعنده المفروض بعده كالمفروض فيه على مامر (١٥٩٥) وان حطت عنه من مهرها صح الحط لان المهر حقها والحط يلاقيه حالة البقاء

ترجمه: سے اورامام ابو بوسف کے پہلے تول پراصل کے ساتھ آ دھا ہوگا۔ اس لئے کہ امام ابوطنیفہ اُورامام محر کے نزدیک عقد میں جو تعین ہوا اس کے ساتھ آ دھا خاص ہے۔ اور امام ابو بوسف کے نزدیک جو بعد میں متعین ہوا وہ ایسا ہی ہے جوعقد میں متعین ہوا ، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

تشریح: جومبر بعد میں متعین کیا مثلا پانچ سونکاح کے وقت متعین کیا تھا اور بعد میں شوہر نے ایک سودرہم اور زیادہ کیا تو امام ابو یوسف ؓ کے پہلے قول کے مطابق اس ایک سوکا بھی آ دھا ہوگا۔ اس کی وجہ رہے کہ بعد میں متعین کرنا ایسا ہی ہے جسیسا کہ نکاح کے وقت متعین کئے ہوئے کا آ دھا ہوتا ہے قواس ایک سوکا بھی آ دھا ہوگا۔

وجه: (۱)ان کااستدلال اس آیت کاشارے ہے ہے۔ و لا جناح علیکم فیما تراضیتم به من بعد الفریضة ان الله کا ن علیما حکیما . (آیت ۲۴ سورة النساع ) اس آیت میں ہے کہ مرمقرر ہونے کے بعد پھی نیادہ دوتو دے سکتے ہو، اس آیت کے اشارے میں یہ بھی ہے کہ اس کا بھی آ دھا ہو سکتا ہے۔

اصول: امام ابولوسف کے بہاں بعد میں زیادہ کیا ہوام رعقد کے وقت کی طرح ہے۔

اورامام ابو صنیفہ اورامام محمد کے بیماں جومبر نکاح کے وقت متعین ہوا ہواس کا بی آ دھا ہوگا اور جو بعد میں زیادہ کیا ہواس کا آ دھانہیں ہوگا،اس لئے کہوہ اصل کے ساتھ پورے طور پر ملحق نہیں ہوتا ہے۔

وجسه: (۱) آیت میں اشارہ ہے کہ جونکاح کے وقت متعین کیا ہے اس کا آ وصابوگا، بعد کی زیادتی کا آ دھا نہیں ہوگا۔ وان طلقتمو ھن من قبل ان تمسو ھن وقد فرضتم لھن فریضة فنصف ما فرضتم. (آیت ۲۳۷سورة البقر ۲۶) اس آیت میں ہے کہ جوتم نے نکاح کے وقت متعین کیا ہے حجت سے پہلے طلاق دی ہوتو اس کا آ دھا ہوگا۔ جس کا مطلب یہ ہوگا کہ بعد میں جو زیادہ دیا ہے اس کا آ دھا نہیں ہوگا۔

ترجمه : (۱۵۹۵) بس اگر عورت كم كردے اس كے مبر يو كم كرنا فيح ہے۔

ترجمه : 1 اس لئے كمبر ورت كاحق باوركم كرنابقاءكى حالت بيس بي [اس لئة اس كاكم كرناميح بي

تشریح: عورت بعد میں مہر کم کرنا جا ہے تو کر سکتی ہے، اس لئے کہ نکاح منعقد ہوتے وقت تو شریعت کا بھی حق ہوتا ہے کہ دس در ہم سے کم مہر ندر کھے، لیکن بعد میں بقا کی حالت میں عورت کا حق ہوتا ہے اس لئے وہ اس وقت کم کرنا جا ہے تو کر سکتی ہے۔ (١٥٩٢) واذا خلا الرجل بامرأته وليس هناك مانع من الوطى ثم طلقها فلها كمال المهر ﴾

ل وقال الشافعي لها نصف المهر لان المعقود عليه انما يصير مستوفي بالوطى فلايتأكد المهردونه

وجسه: مهر کم کرناعورت کاحق ہے اس لئے اگروہ متعین مہر میں سے پچھ کم کرنا چاہے تو کم کر کتی ہے (۲) آیت میں کم کرنے کا شوت ہے بلکہ ترغیب دی گئی ہے۔ وان طلقتمو هن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فریضة فنصف ما فرضتم الا ان یعفون او یعفو الذی بیدہ عقد المنکاح وان تعفوا اقرب للتقوی (آیت ۲۳۵، سورة البقر ۲۶) اس آیت میں فرمایا الا یعفون جس سے ورت کو تغیب ہے کہ وہم میں سے کم کردے۔۔حط: کم کرنا۔

ترجمه: (۱۵۹۲) اگرخلوت کرے شوہرا پی بیوی کے ساتھ اور وہاں وطی سے کوئی مانع نہ ہو پھراس کوطلاق دیتواس کے لئے پورام ہوگا۔

تشریع : شوہرائی بیوی سے خلوت کرے اور وہاں وطی کرنے سے کوئی مانع نہ ہومثلامر دیاعورت روزے کی حالت میں نہ ہو، یا احرام کی حالت میں نہ ہو، وہاں کوئی آ دمی نہ ہواورعورت وطی کرنے سے انکار بھی نہ کرے وطی کرنے کا پوراموقع ہو پھر بھی مردنے وطی نہیں کی تو اس پر پورام ہر لازم ہوجائے گا۔

وجه: (۱) عورت نے مال سپر دکردیا اور گویا کہ شوہر نے قبضہ کرلیا اس کئے پورامہر لازم ہوگا۔ ابشوہراس کواستعال نہ کر ہوتا ہوں کوتا ہی ہے (۲) عدیث مرسل میں ہے۔ عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال والله علیہ من اس کی کوتا ہی ہے (۲) عدیث مرسل میں ہے۔ عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال قال دسول الله علیہ من کشف خصار امر أة و نظر اليها فقد و جب الصداق دخل بها او لم يدخل بها (دار قطنی، کتاب الزکاح ج ثالث سلام نمبر ۸۰۵ مرس سن للبہ تھی ، باب من قال من اغلق بابا اوار خی ستر افقد و جب الصداق و علیها العدة و لها میں ہوں ہے۔ قال عمر بن المخطاب اذا اغلق بابا واد خی ستر افقد و جب لها الصداق و علیها العدة و لها الممیر اث دوار قطنی ، کتاب الزکاح ، ج ثالث ، ص ۱۲۲ منبر ۱۵ میں میں ایک میں المان اثر اور الصداق ، ج سادس ، میں المان اثر اور الصداق ، ج سادس ، میں ۱۲۸ منبر ۱۹۱۱ اس اثر اور مدیث ہوں سے معلوم ہوا کے قوم ہوا کے تو مبر کامل لازم ہوجا کے گا جا ہے حجت نہ کی ہو۔

ا صول: بورے طور پربدل [ يعنى بضع ] سونين سے مبر لازم ہوجائے گا۔

ترجیمہ: یا امام شافعی نے فرمایا کہاس کے لئے آ دھامہر ہوگا اس لئے کہ جس پرعقد ہوا ہے وہ وطی ہے وصول ہوگا اس لئے مہر اس کے بغیر مؤکد ٹبیس ہوگا۔

تشریح: امام شافع نے فرمایا کہ خلوت صححہ ہے بھی آ دھامبر ہی لازم ہوگا،اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ وطی ہے بضع وصول ہوتا ہےاور جب تک بدل وصول نہیں کیا تو اس کی قیت مہر بھی پورالازم نہیں ہوگا۔ إياب المهر

ع ولنا انها سلمت المبدل حيث رفعت الموانع وذلك وسعها فيتأكد حقها في البدل اعتبارا بالبيع (طفل او بعدة او رفعت الموانع وذلك وسعها فيتأكد حقها في البدل اعتبارا بالبيع (طفل او بعدة او صفل او بعدة او كانت حائضا فليست الخلوة صحيحة المولان هذه الاشياء موانع

**وجه**: (۱) ان کی دلیل این عباس کا اثر ہے۔ عن ابن عباس قبال لا یہ جب المصداق حتی یجامعها، لها نصفه. (مصنف عبد الرزاق، باب وجوب الصداق، جساوس، ص۲۳۰، نمبر ۱۰۹۲۳) اس اثر میں ہے کہ جماع نہ کیا ہوتو پورام پر لازم نہیں ہوگا۔

الغت: معقودعليه: جس پرعقد ہوا ہو، اس سے مراد بضع کا منافع حاصل کرنا ہے۔ مستوفی: وفی سے مشتق ہے، وصول کرنا۔ ترجمه : ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ بدل کو ہیر دکر دیا اس طرح کہ موافع کو اٹھا دیا اور یہ اس کی طاقت میں تھا اس لئے عورت کاحق بدل میں مؤکد ہوگیا بچے ہر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریع : بیدلیل عقلی ہے۔ ہماری دلیل بیہ ہے کہ عورت کی طاقت میں بیہ ہے کہ وطی کے موافع ہٹادے اور بضع شوہر کے سپر دکر دے اور وہ اس نے کرویا اس لئے اپنا بدل سپر دکر دیا اب شوہر اپنا مال وصول نہ کرنے واس کی غلطی ہے اس لئے عورت کو پور امہر ملے گا۔ جیسے بائع مبیع مشتری کو سپر دکر دے اور اس نے نہیں لیا اور مبیع ہلاک ہوگئ تو مشتری پر اس کی قیمت لازم ہوجاتی ہے، اس طرح یہاں بھی لازم ہوجائے گا۔

**وجه**: (۱)عن ابراهيم قال قال عمر: ما ذنبهن ان جاء العجز من قبلكم، لها الصداق كاملا و العدة كاملا و العدة كاملا و العدة كاملة و العدة كاملة و العدة من المراق، إب العداق، جسادس، صدير المراد العداق، جسادس، صدير المراد العداق، جسادس، صدير المراد العداق، العداق، جسادس، صدير المراد العداق، العداق، حسادس، صدير العرب العرب

ترجمه : (۱۵۹۷) اوراگران دونوں میں ہے ایک بیار ہو، یار مضان میں روز ہ ہو، یا جم م کامحرم ہو، یا حائضہ ہوتو بیضلوت صحیح نہیں ہے۔

ترجمه : إ الرطاق ديدى تو آدهام واجب بوگا، اس كئ كريد چيزي وطى سے مانع بيں۔

وجه: (۱) ان چیز وں کے ہوتے ہوئے آوم صحبت نہیں کرسکتا اس لئے پوری خلوت نہیں ہوئی۔ اور عورت کی جانب سے مال سپر و کرنانہیں پایا گیا اس لئے پورام ہر لازم نہیں ہوگا۔ مثلا بھار ہوتو رغبت نہیں ہوگی۔ اور رمضان کاروزہ ہوتو صحبت کرنے سے کفارہ لازم ہوگا۔ اور حاکضہ ہوتو صحبت ممنوع ہے۔ اس لئے ان چیز وں سے خلوت صحح نہیں ہوگا۔ اور احرام ہوتو صحبت منوع ہے۔ اس لئے ان چیز وں سے خلوت صحح نہیں ع أما المرض فالمراد منه ما يمنع الجماع او يلحقه به ضرر على وقيل مرضه لا يعرى عن تكسر وفتور وهذا التفصيل في مرضها على والاحرام لما يلزمه من القضاء والكفاءة في والاحرام لما يلزمه من الدم وفساد النسك والقضاء عن الحيض مانع طبعا وشرعاً

ہوئی۔

قرجمه: ٢ ببرعال مرض تواس مرص دوه مرض بجوجماع سروكنه والا موه ياس مضرر موتا مو

تشرایج: متن میں فرمایا کیمرض ہوتو اس سے خلوت صیح نہیں ہوگی ، تو اس سے مرادوہ مرض ہے جس کی وجہ سے جماع نہیں کرسکتا ہو، یا جماع کرنے سے مردیا عورت کونقصان ہونے کا خطرہ ہو، مثلا شرمگاہ میں زخم ہویا سوجن ہوتو جماع نہیں کر سکے گا،اس لئے اگر ایسامرض ہواوراس حال میں خلوت ہوئی ہوتو اس سے مہر لاز منہیں ہوگا، کیونکہ اس سے خلوت صیح نہیں ہوگی۔

قرجمه : ع کہا گیا کہ مرد کامرض اعضاء شکنی اور ستی ہے خالی نہیں ہوتا ، اور اوپر کی پیقصیل عورت کے مرض میں ہے۔

تشریح : بعض حضرات نے فرمایا کہ مرد کوکوئی بھی مرض ہو چا ہے وطی سے نقصان ہوتا ہو ہر حال میں خلوت صحیح نہیں

ہوگی ، کیونکہ مرد کوتھوڑ ابھی مرض ہوتو جماع کرنے کا نشاط نہیں ہوتا اس لئے اس سے خلوت صحیح نہیں ہوگی ۔ اور اوپر جو کہا کہ ایسا مرض
جو جماع سے مانع ہویا نقصان ہوتا ہواس سے خلوت صحیح نہیں ہوگی ، اور بیرمض نہ ہوتو خلوت صحیحہ ہوجائے گی ، یہ تفصیل عورت کے
مرض کے سلسلے میں ہے۔

لغت: يعرى: خالى بيس ب تكسر: كسر م مشتق ب ، توثا جسم مين اكسار بونا فقر استى جسم كاكم وربونا -

ترجمه: سم بهرحال رمضان كاروز وتواس مين قضا واجب ہاور كفار و بھى واجب ہے۔

**تشویج** : عورت بامر درمضان کاروز ه رکهاموا ہے اوراس حال میں خلوت ہوئی توبیخلوت صیحتے ہیں ہوگی ، کیونکہا گراس حال میں وطی کرلی تورمضان کی قضالازم ہوگی اور کفار ہ بھی لازم ہوگا۔

قرجمه: هـ اوراحرام اس لئے کہاس سے دم لازم ہوتا ہے، اور عبادت کا نساد لازم ہوتا ہے، اور قضا بھی لازم ہوتی ہے۔ قشروای : فرض جی انفل جی بیا عمرے کا احرام کی حالت میں ہوتو یہ بھی خلوت سیجھ سے مانع ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حال میں وطی کرے گاتو احرام ٹوٹ جائے گا [۱] اور اس کودم لازم ہوگا[۲] اور جی یا عمرے کی عبادت فاسد ہوجائے گی۔[۳] اور اس کی قضا بھی لازم ہوگی۔ اس لئے اس حال میں خلوت سیجے نہیں ہوگی۔

ترجمه : ل اورحض طبعي طور براورشرعي طور برخلوت صححه سے مانع ہے۔

تشریح: حیض کا خون آر ہاہواس حال میں طبعی طور پر وطی نے نفرت ہوتی ہے، اور اس وقت وطی کرنے ہے مرض کا بھی خطرہ

(١٥٩٨) وان كان احد هماصائماً تطوعاً فلها المهر كله ﴿ لَانه يباح له الافطار مَنْ غير عذر في رواية المنتقى وهذا القول في المهر هو الصحيح ع وصوم القضاء والمنذور كالتطوع في رواية لانه لا كفارة فيه عوالصلوة بمنزلة الصوم فرضها كفرضه ونفلها كنفله

ہے، اور شرقی طور بھی اس وقت جماع ہے منع کیا ہے۔ اس لئے حیض کی حالت میں خلوت صحیحتہیں ہوگی۔ اس آیت میں دونوں کی تصریح ہے۔ ویسٹ لمونک عن المحیض قل هو أذی فاعتزلوا النساء فی المحیض و لا تقربو هن حتی یطهرن۔ (آیت۲۲۲، سورة البقرة ۲) کریش کی حالت میں عورت کے قریب مت جاؤ۔

قرجمه : (۱۵۹۸) اور اگر دونول میں سے ایک نفلی روز ودار ہونواس کو پور امبر ملے گا۔

ترجمه : اس لئے کمنتقی کتاب کی روایت میں ہے کہ بغیر عذر کے اس کے لئے روز ہتو ڈنامباح ہے، اور مہر کے بارے میں یہی قول صحیح ہے۔

تشریح: منتقی کی روایت میں ہے کنفلی روزہ کو بغیر کسی عذر کے بھی تو ٹرسکتا ہے اس لئے میاں ہوی میں سے کوئی نفلی روزے کی حالت میں ہوتب بھی خلوت صححہ ہوجائے گی ، کیونکہ تو ٹر کروطی کرسکتا ہے۔

وجه: .عن ام هانى ....فقالت يا رسول الله! لقد افطرت و كنت صائمة فقال لها أكنت تقضين شينا؟ قالت لا قال فلا يضوك إن كان تطوعا \_ (ابوداودشريف،باب في الرفصة فير [اى في القضاء]، ١٣٥٣ بمبر ٢٣٥٣) اس مديث مين به كفيل روزه بهوتو اس كوتو ثر في مين كوئي حرج نهين بهداس لئے مبر واجب كرنے كے بارے مين اس قول كولينا بهتر بهتا كم ورت كافائده بهوجائد

ا خت: المنتقى: حاكم شهيدكى كتاب ب\_

ترجمه: ٢ قضاء کاروزه ،اورنذرکاروزه ایک روایت میں نقل روزے کی طرح ہے،اس لئے کہاس میں کفارہ نہیں ہے۔ تشکر ایج: رمضان کاروزہ قضاء کررہاتھا، یا نذرکاروزہ رکھرہاتھا تو اس کوتو ڑنے میں صرف قضا ہے کفارہ نہیں ہے اس لئے اس روزے کوتو ڈ کروطی کرسکتا ہے، زیادہ سے زیادہ اس کے بدلے میں قضا لازم ہوگی اس لئے اس حالت میں خلوت ہوئی تو وہ خلوت صحیحہ ہے۔

قرجمه: ع اورنمازروزے کی طرح اس کا فرض روزے کے فرض کی طرح ہے، اور اس کا نفل روزے کے نفل کی طرح ہے۔ قشریع: جو تھم فرض روزے کا ہے خلوت صحیحہ میں وہی تھم فرض نماز کا ہے، لینی اگر فرض نماز پڑھ رہا ہواور اس حالت میں خلوت ہوگئ تو بیخلوت صحیحتٰہیں ہوگی، کیونکہ فرض نماز تو را کروطی کرنا صحیح نہیں ہے، جس طرح فرض روز ہاتو راکر وطی کرنا صحیح نہیں ہے۔ اور جو ( 9 9 0 1 ) واذا خلا المجبوب بامرأته ثم طلقها فلها كمال المهر ﴾ اعند ابى حنيفة كروقالا عليه نصف المهر لانه اعجز من المريض بخلاف العنين لان الحكم ادير على سلامة الألة

۔ تھکم نفلی روز ہے کا ہےوہی تکلم نفلی نماز کا ہے، یعنی نفلی نماز کی حالت میں خلوت ہوگئی تو پیخلوت صیحے ہوگی نفلی روز ہے کی طرح اس کوتو ڈکر وطی کرسکتا ہے۔

ترجمه: (۱۵۹۹) اگر خلوت کی ذکر سے ہوئے آدمی نے اپنی بیوی کے ساتھ پھراس کو طلاق دی تو اس کے لئے پورامبر ہوگا۔ ترجمه : لے امام ابو عنیف کے زدیک۔

تشریح: ذکرکٹا ہوا ہے ایسا آدمی ہوی کے ساتھ صحبت نہیں کرسکتا اس کے باوجود اگراپنی ہوی کے ساتھ خلوت صححہ کی تواس پر پورامہر لازم ہوگا۔

وجه : عورت نے اپنا ال سپر دکردیا۔ بیاورہات ہے کہمردکی مجبوری کی وجہ ہے وہ وصول نہیں کر پارہا ہے۔ اس لئے اس پر پورا مہر لازم ہوگا عن ابر اهیم قال قال عمر : ما ذنبھن ان جاء العجز من قبلکم ، لھا المصداق کاملا و العدة کاملة۔ (مصنف عبد الرزاق، باب وجوب الصداق، جسادس مص ۲۲۸، نمبر ۱۹۵۵) اس اثر میں ہے کے کورت کی کیا غلطی ہے اس کو پورام پر طحا۔ (۲) ۔ عن محمد بن عبد الوحمن بن ثوبان قال قال رسول الله علیہ من کشف خمار امو أة ونظر المیها فقد وجب الصداق دخل بھا (دار قطنی ، کتاب النکاح ج فالث ص ۱۲ نمبر ۱۳۵۸ سن اللیہ علی باباوارخی ستر افقد و جب الصداق دے میں بابا وارخی ستر افقد و جب الصداق و علیها العدة و لها المیراث (دار قطنی ، کتاب النکاح ، کتاب النک ، کتاب النکاح ، کتاب النکاح ، کتاب النکاح ، کتاب النک ، کتاب النکاح ،

ترجمه: ٢ اورصاحبين في فرمايا كرآ دهام بهاس كي كرم فى وجد سے وطى سے عاجز ہو گيا، بخلاف عنين كاس كئے كرم آلد كي ملامت بر گھومتا ہے۔

تشرایح: صاحبین فرماتے ہیں کہذکر کے ہوئے آدمی نے خلوت کی توعورت کوآ دھامبر ملے گا۔

وجسه: اس کی وجہ یفر ماتے ہیں کہ بیار خلوت کر نے اس پر آ دھام ہر لازم ہوتا ہے، اور بی و بیار سے بھی زیادہ عاجز ہے کیونکہ اس کے بیاس تو آلہ بھی نہیں ہوئی ۔اس کے برخلاف عنین ،

٣ و لابى حنيفة أن المستحق عليها التسليم في حق السحق وقد اتت به (١٠٠٠) قال و عليها العدة في جميع هذه المسائل في إحتياطا استحسانا لتوهم الشغل والعدة حق الشرع والولد فلايصدق في ابطال حق الغير ٢ بخلاف المهر لانه مال لايحتاط في ايجابه

یعن جس کا آلہ صحیح سالم ہے لیکن اس میں جماع کرنے کی طاقت نہیں ہے تو اس کے خلوت کرنے سے خلوت صحیحہ ہوگی ، کیونکہ اس کے پاس آلہ تناسل موجود ہے ، اور حکم کا دار مدار آلہ پر ہوتا ہے اس لئے وہاں خلوت صحیحہ ہوجائے گی۔

ترجمه : سع امم ابوصنیفتی دلیل بی بے کورت پر گرنے کے لئے سپر دکر دینالازم ہے اور وہ کر دیا ہے [اس لئے اس کو پورا مهر ملے گا]

**تشسر بیچ**: یددلیل عقلی ہے۔امام ابوحنیفه گی دلیل ہے ہے کو ورت پر بیلازم ہے کہ شوہر کوشر مگاہ پر رگڑنے کے دے دے اور بیہ اس نے کر دیا ہے،اور شوہر کاعضوا گرچہ کٹا ہوا ہے کیکن شرمگاہ پر رگڑ سکتا ہے اور لذت حاصل کر سکتا ہے، بس اس سے عورت پورام ہر لے سکتی ہے۔

النفت: السحق: شرمگاه پررگزنارات به:ایبالایا،ایبا کردیا ہے۔

**قرجهه** : (۱۲۰۰) اوران تمام مسائل میں عورت پرعدت ہے۔

ترجمه: ١ استسانا احتياط كطور يررم كم شغول مون كومم كى وجب

تشريح: اوپر كے تمام خلوتول ميں عدت لازم ہوگى، چا ہے خلوت صحيحہ ہوچا ہے خلوت فاسدہ ہو۔

وجه: عدت لازم ہونے کی تین وجہ بیان فر مار ہے ہیں (۱) اگر چہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جب خلوت صحیح نہیں ہوئی تو عدت لازم ہو، اوراس میں احتیاط بھی ہے، اوراس کی وجہ یہ ہو کہ ہوسکتا ہوئی چا ہے۔ اوراس کی وجہ یہ ہوسکتا ہو کہ رگڑ نے کی وجہ ہے منی اندر داخل ہوگئ ہوا ور پیٹ میں حمل گھہر گیا ہو، یا خلوت فاسدہ میں حمل گھہر گیا ہواس لئے اس حمل کے وہم کی بنا پر عدت گر ارنا لازم ہے۔ (۲) دوسر کی وجہ یہ کہ عدت گر ارنا شریعت کاحق ہوا کہ میاں بیوی اس بات پر انفاق بھی کر لے کہ وطی نہیں ہوئی ہے پھر بھی انکے کہنے سے شریعت کاحق باطل نہیں ہوگا، کیونکہ ایک کے کہنے سے دوسر ہے کاحق باطل نہیں ہوتا۔ (۳) تیسر کی وجہ یہ ہوسکتا ہو کہ پیٹ میں بچے ہوا ورعدت نیچے کے لئے ہی گر اری جاتی ہو میاں لئے میاں ہوئی ہے، اس لئے میاں ہوئی ہوں کے کہنے سے نہیں ہوگا۔ اس لئے میاں ہوئی ہے۔ اس لئے میاں ہوئی ہوں کہ بیٹ میں بوری کے کہنے ہے کہ عدت گر اری جاتے۔

ترجمه: ٢ بخلاف مهركاس لئ كوه مال اس كواجب كرفيس احتياط بيس كياجاتا ب

تشريح: عدت كامعامله الهم باس كي خلوت صيحه اورخلوت فاسده دونون واجب كي جائے گي ،اورمهر مال باس لئے اس

٣ وذكر القدوري في شرحه ان المانع ان كان شرعياً تجب العدة لثبوت التمكن حقيقة وان كان حقيقية وان كان حقيقيا كالمرض والصغر لاتجب لعدم التمكن حقيقة (١ ٢٠١) قال وتستحب المتعة لكل مطلقة الالمطلقة واحدة وهي التي طلقها الزوج قبل الدخول بها وقد سمى لها مهراً

ے واجب کرنے میں اتنی احتیاط نہیں کی جاتی ہے، جیسے خلوت فاسد ومیں مہر لازم نہیں کیاجاتا۔

ترجمه: عن قدوری نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر وطی سے مانع شرعی ہوتو عدت واجب ہوگی ، کیونکہ حقیقت میں وطی کی قدرت ہے، اور اگر وطی سے مانع حقیقی ہوجیسے بیار ہونا اور نابالغ ہونا تو عدت واجب نہیں ہے حقیقت میں قدرت نہ ہونے کی وجہ ہے۔

تشریح: صاحب قد وری نے فتھرالکر فی کی شرح کاملی ہے جس میں ہے کہ اگر حقیقت میں وطی کرسکتا ہولیکن شری طور پر وطی نہ کر سکتا ہو جیسے چین آنے کا موقع ہوتو خلوت ہے عدت واجب ہوگی، کیونکہ حقیقت میں وطی کرنے کی قدرت ہے، صرف شری طور پر مانع وطی ہے، اور اگر ایسا مرض ہو کہ اس کی وجہ سے وطی بی نہ کرسکتا ہو مثلا ذکر کٹا ہوا ہو، یا عورت نابالغ ہو، یا مر دنا بالغ ہوجس کی وجہ سے وطی نہ کرسکتا ہوتو چونکہ حقیقت میں وطی نہیں کرسکتا ہو مشغول ہونے کا امکان نہیں ہے اس لئے اس کی خلوت سے عدت لازم نہیں ہوگ۔

ترجمه : (۱۲۰۱) مستحب ہم متعدم مطلقہ کے لئے مگرایک مطلقہ کے لئے وہ یہ ہے کہ طلاق دی ہو صحبت سے پہلے اور اس کے لئے مہر متعین کیا ہو۔[اس کے لئے متعددینا مستحب بھی نہیں ہے]

تشسریسی: سیمسنداس اصول بر بے کونکا 7 کے بدلے میں پچھ نہ پچھ مال دینا ہوگا چاہے مہر دیں یا متعددیں ۔ کیونکہ آیت میں ہے۔ و احل لکم ما وراء ذالکم ان تبتغوا بامو الکم محصنین غیر مصافحین ۔ (آیت ۲۲، سورة النہاء ۴) پی جس صورت میں مہر پچھ بھی نہیں ملااس صورت میں متعددیناوا جب ہوگا، تا کے ورت کو پچھ نہ پچھ مال مل جائے، اور جس صورت میں مہر متعین یام ہمثل ملا ہے تو چونکہ مال مل چکا ہے اس لئے متعددیناوا جب نہیں ہوگا، متحب ہوگا، اور جس صورت میں عورت نے بضع بھی نہیں ویا اور آدھ امہر لے گئ تو اس صورت میں متعدم سخب بھی نہیں ہے۔

اس قاعدے کے بعد اب صورت مسئلہ یہ ہے۔ جس عورت کا مہر متعین ہے اور وطی سے پہلے طلاق ہوئی ہے اس کوآ دھامہر ملے گا، جب شوہر کو عورت کی جانب سے پچھنیس ملا اور اس کوآ دھامہر دینا پڑ گیا تو اب مزید متعدد لوانا ٹھیک نہیں ہے اس لئے اس کے لئے متعدم ستحب نہیں ہے۔

وجه: (١)عن ابن عمر انه كان يقول لكل مطلقة متعة الا التي تطلق وقد فرض لها الصداق ولم تمس

ا وقال الشافعي تجب لكل مطلقة الالهذه لانها وجبت صلة من الزوج لانه اوحشها بالفراق الا ان في هذه الصورة نصف المهر طريقة المتعة لان الطلاق فسخ في هذه الحالة والمتعة لا تتكرر المناه

ف حسبها نصف ما فرض لها (سنن لليبقى،باب الهوعة ،جسادس،ص ۱۹۸۹،نمبر ۱۸۷۹) اس سے معلوم ہوا كرجس كامبر متعيل ہواور صحبت سے يہلے طلاق ديد نے واس كوآ دھامبر ملے گا۔اس لئے اس كے لئے متعہ ضروری نہيں ہے۔

قدوری کی عبارت میں ہے ولم یسم لھامہرا (قدوری کتاب الزکاح، ص ۱۳۷) اور عبارت کا مطلب میہ ہے کہ ہر عورت کے لئے متعہ مشخب ہے لیکن جس کے لئے مہر متعین نہیں ہے اور دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے تو اس کو پچھ بھی نہیں ملے گااس لئے اس کے لئے متعدوا جب ہے، اور اس عبارت کے انداز ہے آگے صاحب ہدامیہ نے تفصیل کی ہے۔

## ﴿متعدك لئے حارصورتيں ﴾

[۱] مہر متعین ہاوروطی کے بعد طلاق واقع ہوئی ہے۔ اس کو پورامہر ملے گا، اس لئے اس کے لئے متعہ متحب ہے

[۲] مہر متعین ہاوروطی سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے۔ اس کوآ دھامہر ملے گا، اس لئے اس کے لئے متعہ متحب بھی نہیں ہے

[۳] مہر متعین نہیں ہے اور وطی کے بعد طلاق واقع ہوئی ہے۔ اس کومہر مثل ملے گا، اس لئے اس کے لئے متعہ متحب ہے

[۳] مہر متعین نہیں ہے اور وطی سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے۔ اس کو پچھنیں ملے گا، اس لئے اس کے لئے متعہ واجب ہے۔ اس کو پچھنیں ملے گا، اس لئے اس کے لئے متعہ واجب ہے۔ اس چو تھے در ہے کو متعہ دینا اس لئے واجب ہے کہ اس کو پچھ تھی نہیں ملے گا اب شوہر جیسی نعمت ہاتھ سے گئی اور پچھ بھی نہ ملے تو افسوس زیادہ ہوگا ہی کہ متعہ دلوایا جائے،

وجه: (۱) این ورت کومتعدوین کے لئے آیت میں امر کا صیغداستمال کیا ہے۔ لا جناح علیکم ان طلقتم النساء مالم تسمسو هن او تفرضو لهن فریضة و متعوهن علی الموسع قدر ه و علی المقتر قدر ه متاعا بالمعروف (آیت مسر ۱۳۳۲ مورة البقر ۲۶ ) اس آیت کی تغیر میں عبداللہ این عباس کی عبارت ہے۔ عن ابن عباس فی هذه الآیة قال هو الرجل یعنو جا المو أة و لم یسم لها صداقا ثم طلقها من قبل ان ینکحها فأمر الله تعالی ان یمتعها علی قدر یسره و عسره فان کان موسرا متعها بخادم أو نحو ذالک و ان کان معسرا فبثلاثة اثواب أو نحو ذالک رسنن للبیتی ، باب النویض ، جسالع ، ص۲۲۲۷ ، نمبر ۱۳۲۵ ) اس آیت میں فرمایا جس کے لئے میم متعین نہ کیا ہواوراس سے خلوت صیح کسی نہ کیا ہواس کو مرمتعد دوائی حیثیت کے مطابق ۔ (۲) اس آیت میں بھی اس کا اشاره ہے۔ و للمصل لقات متاع بالمعروف حقا علی المتقین . (آیت ۱۳۲۱ ، سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ مقین پر متعدد یناواجب ہے۔ بالمعروف حقا علی المتقین . (آیت ۱۳۲۱ ، سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ مقین پر متعدد یناواجب ہے۔

ع ولنا ان المتعة حلف عن مهر المثل في المفوضة لانه سقط مهر المثل ووجب المتعة والعقد يوجب العقد يوجب العقد يوجب العوض فكان خلفا عوالخلف لا يجامع الاصل ولاشيئا منه فلا تجب مع وجوب شيئ من المهر وهو

کئے واجب ہوا ہے اس لئے کہاس کوجدا کر کے متوحش کیا انگین اس صورت میں اس کو متعہ کے طور پر آ دھامبر مل گیا ،اس لئے کہ طلاق اس صورت میں فنخ نکاح ہے،اور متعہ کمرز نہیں ہوتا ،اس لئے اس کو دوبار ہ متعہٰ بیں ملے گا۔

قشر الله جن المام شافعی کے یہاں ہر مطلقہ کے لئے متعہ واجب ہے، کیکن جس صورت میں مہر متعین کیا ہواور خلوت سیحہ سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہواس میں متعہ واجب نہیں ۔ مستحب ہے، کیونکہ بغیر بضعہ دئے ہوئے اس کوآ وھام ہرمل گیا ہے۔

**وجه** : (۱)اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ تورت کوطلاق دے کرمتوحش کیا ہے اس لئے اس کا دل رکھنے کے لئے متعہ واجب کیا ہے، لیکن اس عورت کومتعہ کے بدلے میں آ دھامہر مل گیا اس لئے دوبار ہ متعہ نہیں ملے گا کیونکہ متعہ کر زنہیں ہوتا۔

ترجمه : ۲ ہماری دلیل میہ ہے کہ خود سے پیش کرنے کی صورت میں متعدم ہمثل کا خلیفہ ہے، اس لئے کہ مہمثل ساقط ہو گیا اور اس کے بدلے میں متعدد اجب ہو گیا، اور عقد توض کو واجب کرتا ہے، اس لئے بید متعدم ہر کا خلیفہ بن جائے گا۔

تشریح: یہاں متن کی عبارت اور اسکی دلیل میں تسامح ہے۔ یہ عبارت طلاق کی چوتھی صورت کی دلیل ہے۔ [7] چوتھی صورت یکھی کہ مہم متعین نہیں ہے اور وطی ہے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے۔ اس کو پچھنیں ملے گا ، اس لئے اس کے لئے متعدوا جب ہے۔ اس صورت میں چونکہ مہم متعین نہیں ہوتا گویا کہ عورت نے بغیر مہر کے اپنے آپ کو سپر دکر دیا اس لئے اس کو مفوضہ ، کہتے ہیں۔ اس صورت میں اگر دخول ہوا ہوتو مہمثل واجب ہوتا ہے ، اور دخول نہ ہوا ہوتو مہمثل کا چونکہ آ دھا نہیں ہوتا اس لئے آ دھا مہر کا ازم نہیں ہوگا ، اس لئے اس کے بدلے میں متعددینا واجب ہوگا۔ تا کہ عورت کو پچھ نہ پچھ مال مل جائے۔ اور یہ متعدم کا خلیفہ بن حائے گا۔

ترجمه: س اور خلیفه اصل کے ساتھ جمع نہیں ہوتا ، اور نداس کے سی جز کے ساتھ جمع ہوتا ہے ، اس لئے مہر کے پچھ بھی واجب ہونے سے جمع واجب نہیں ہوگا۔

تشریح: یدایک قاعدہ بیان فرمار ہے ہیں کہ مہراصل ہاور متعداس کا خلیفہ ہے، اور قاعدہ یہ ہے کہ اصل کے ساتھ، یا اصل کے کسی جھے کے ساتھ خلیفہ جمع نہیں ہوسکتا ، اس لئے جن نین صورتوں میں مہر متعین ، یا مہر مثل ، یا آ دھا مہر لازم ہوتا ہان صورتوں میں متعدد ینا واجب نہیں ہوگا ، بلکہ دوصورتوں میں صرف مستحب ہاور ایک صورت میں تو مستحب بھی نہیں ہے۔ یعنی جس صورت میں مہر متعین ہاوروطی سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہوتو آ دھا مہر لازم ہوتا ہے تو اس صورت میں متعدد ینا مستحب بھی نہیں ہے۔ ع وهو غير جان في الايحاش فلا تلحقه الغرامة به فكان من باب الفضل (٢٠٢) والدازوج الرجل بنته على ان يزوجه المتزوج بنته او اخته ليكون احد العقدين عوضا عن الاخر فالعقد ان جائزان ولكل واحدة منهما مهر مثلها

ترجمه : سم طلاق دینے والامتوش کرنے میں جنایت کرنے والانہیں ہاس لئے طلاق کی وجہ سے اس کوتا وان بھی لازم نہیں ہوگا اس لئے متعہ دینا فضیلت کی چیز ہے۔

تشریخ: یامام شافق کو جواب ہے، انہوں نے قرمایاتھا کہ طلاق دے کرعورت کومتوحش کیااس لئے اس کے جرم میں متعددینا واجب ہوگا، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ طلاق دینے سے عورت متوحش ضرور ہوئی ہے لیکن یہ کوئی جرم کی چیز نہیں ہے اس لئے کہ شریعت کی اجازت سے دی ہے، اور میاں بیوی کا ساتھ رہنا مشکل ہوگیا ہوتو طلاق دینا واجب ہوجا تا ہے اس لئے یہ کوئی جرم نہیں ہے کہ اس کا تاوان دینا پڑے، اس لئے متعددینا تاوان نہیں ہے بلکہ احسان کے طور پر دیتے ہیں، اور فضیلت کے طور پر دیتے ہیں۔ ہو جات : جان: اسم فاعل کا صیفہ ہے، جنایت کرنے والا، جرم کرنے والا۔ ایجاش: وحثی بنانا، متوحش کرنا، بعنظر کرنا۔ غرامة: تاوان۔

ترجمه : (۱۲۰۲) اگرشادی کرائی آوم نے اپنی بیٹی کی اس شرط پر کروہ شادی کرادے اپنی بہن کی یا اپنی بیٹی کی تا کردونوں میں ہے ایک بدلہ ہوجائے دوسرے کا تو دونوں عقد جائز ہیں اور ان دونوں میں ہے ہرایک کے لئے مہرمثل ہوگا۔

تشرایج: اس نکاح کونکاح شغار کہتے ہیں۔اوراس کی صورت میہ ہے کہ اپنی لڑکی یا بہن کی سے شادی کرائے اوراس کے لئے مہر متعین میر کرے کہ سامنے والا اپنی بہن یا بیٹی کی شادی اس سے کراد ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دونوں عقد جائز ہیں اور دونوں عورتوں کے لئے مہرشل ہوگا۔

وجه: (ا) بیابیا ہوا کرنکاح کیالیکن مہم متعین نہیں کیا اور مہم متعین نہ کرے تو مہم شل لازم ہوتا ہے۔ اس لئے اس صورت میں مہر مشل لازم ہوگا۔ مہم متعین نہ کرے تو مہم متعین نہ کرے تو مہم متعین نہ کرے تو مہم مثل لازم ہوگا۔ مہم متعین نہ کرے تو مہم مثل لازم ہوگا اس کی ولیل میر حدیث گرر چکی ہے۔ عن ابن مسعود انه سئل عن رجل تنزوج امر أنة وليم یفوض لها صداقا وليم یدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها لا وكس ولا شطط و علیها العدة ولها المیراث فقام معقل ابن سنان الاشجعی فقال قضی رسول الله فی بروع بنت واشق امر أة منا مثل ما قضیت ففرح بها ابن مسعود (ترزی شریف، باب ماجاء فی الرجل یم وح المرا أة فيموت عنما قبل ان يفرض لها ص۲۱۲ نمبر ۱۱۸۵ رائوداؤدشر يف، باب فيمن تروج ولم يسم لها صداقاتی مات من ۲۹۵ نمبر ۱۱۲۳ ) اس حدیث میں ہے کہ متعین نہ کیا ہواور شوم کا انتقال ہوجائے تو عورت کے لئے مہم مثل ہوگا۔ (۲) اور شرط فاسد سے تکاح فاسد نہیں ہوتا بلکہ میں ہے کہ متعین نہ کیا ہواور شوم کا انتقال ہوجائے تو عورت کے لئے مہم مثل ہوگا۔ (۲) اور شرط فاسد سے تکاح فاسد نہیں ہوتا بلکہ

ا وقال الشافعي بطل العقد ان لانه جعل نصف البضع صداقا والنصف منكوحة ولا اشتراك في هذا الباب فبطل الايجاب ع ولنا انه سمى مالا يصلح صداقا يصح العقد ويجب مهر المثل كما اذا سمى الخمر والخنزير

نکاح ہوجاتا ہے۔ اور شرط فاسد خود معدوم ہوجاتی ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ قبال جاء رجل الی ابن عباس ... فقال انی تنزوجت امر أة وشرطت لها ان لم اجی بکذا و کذا والی کذاو کذا فلیس لی نکاح، فقال ابن عباس النکاح جائز والشرط لیس شیء . (سنن لیبقی، باب الشروط فی الزکاح، جسالع بص ۱۳۸۸ بمبر۱۳۲۲ اس الثر میں ہے کہ ذکاح جائز ہوجائے گا اور شرط فاسد کا اعتبار نہیں ہوگا (۳) اگر میں ہے۔ عن عطاء فی المشاغرین یقو ان علی نکاحهما ویو خذ جائز ہوجائے گا اور شرط فاسد کا اعتبار نہیں ہوگا (۳) اگر میں ہے۔ عن عطاء فی المشاغرین یقو ان علی نکاحهما ویو خذ لکل واحد منهما صداق. (مصنف این الی شیبة ۲۲۲ ما قالوا فی الزکاح الشخار، جرائع بص ۳۳ بمبر ۱۳۹۹ کا اس اثر میں ہے کہ شغار میں سے دونوں کا نکاح بحال رہے گا اور دونوں کے لئے الگ سے مہر متعین ہوگا جوہر مثل ہوگا۔

ترجمه : له ام شافعی نفر مایا که دونول عقد باطل بین اس لئے که آدهابضع مهر قر اردیا، اور آدها نکاح کے طور پر ہے، اور اس باب میں اشتر اکنہیں ہے اس لئے ایجاب باطل ہے۔

تشويح: الممثافي فرمايا كدونون عورتون كاعقد باطل بين-

وجه: (۱) اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں جب بضع کوم قرار دیا تو گویا کہ آ دھائضع میر ہوا اور آ دھائضع نکاح میں ہوا اور بضع انسانی جسم ہو ہم میں نہیں ہوسکتا اس کئے شروع سے ایجاب ہی باطل ہے اس کئے نکاح نہیں ہوگا۔ (۲) ان کی دلیل سیصدیث ہے۔ عسن ابسن عمر ان رسول الله عَلَیْتُ نہی عن الشغار والشغار ان بنزوج الرجل ابنته علی ان بنزوجه الآخر ابنته لیس بید ہما صداق۔ (بخاری شریف، باب الشغار، ص۱۹، نمبر ۱۱۳، نمبر الامر تذکی شریف، باب ماجاء فی انھی عن نکاح الشغار، ص۱۹، نمبر ۱۱۳، مرا الامر تذکی شریف، باب ماجاء فی انھی عن نکاح الشغار، ص۱۹، نمبر ۱۲۵ سرا الامر تندی سے معلوم ہوا کہ حضور گنے نکاح شغار سے معلوم نمبر کے اس کئے اس طرح سے نکاح ہی نہیں ہوگا۔

**تسر جسمهه : ۲** جماری دلیل میه به کهایسی چیز کوشعین کیا جومهز نبیس بن سکتااس کئے عقد صحیح ہےاور مهرمثل واجب ہوگا جیسا کہاگر شراب اور سور متعین کرنا۔

تشوای : جاری دلیل بی بے کواگرایی چیز مہر میں متعین کیا جوم بہیں بن سکتی پھر بھی بغیر مہر کے نکاح ہوجائے گا ،اور مہرشل لازم ہوگا ، جیسے شراب یا سور کے مہر پر نکاح کیا تو نکاح ہوجائے گا اور مہرشل لازم ہوگا ای طرح یہاں بضع پر نکاح کیا تو نکاح ہوجائے گا اور مہرشل لازم ہوگا۔ اور مہرشل لازم ہوگا۔

سولا شركة بدون الاستحقاق (١٢٠٣) وان تنزوج حر امرأةً على خدمته اياها سنة او على تعليم القران فلها مهر مثلها في إوقال محمدٌ لها قيمة خدمة (١٢٠٣) وان تنزوج عبد امرأة باذن مولاه على خدمته سنة جاز ولها خدمته

ترجمه : ع اور بغير التحقاق كشركت نبيل موكار

تشریح: بیام مثافی گوجواب ہے، انہوں نے فر مایا تھا کہ بضع میں شرکت ہوئی ، تواس کا جواب بیہ ہے کہ شرعی طور پر بضع کو مہر بنانے کا مستق ہی نہیں ہے تو اس میں شرکت کیسے ہوگی! اس لئے سیم ہاطل ہوجائے گا، اور نکاح شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا اس لئے نکاح ہاقی رہے گا۔

ترجمه : (۱۲۰۳) اگرآزاد نے شادی کی کسی مورت سے اس کی ایک سال کی خدمت پریا قرآن کی تعلیم پر تو جائز ہے اور اس کے لئے مہرشل ہوگا۔

ترجمه : إ اورام مُمر فرمايا كورت ك ليتومرك خدمت كى قيت بوك \_

تشریح: امام مرز ماتے ہیں کہ آزاد شوہر کے لئے بیمناسب نہیں ہے کہ بیوی کی خدمت کرے کیکن خدمت مہر میں ہے اس لئے سال بھر کی خدمت کی جو قیمت ہوگی و ولازم ہوگی۔

ترجمه : (۱۲۰۳) اگرغلام نے آزاد تورت سے شادی کی اینے مولی کی اجازت سے ایک سال کی خدمت برتو جائز ہے۔ اور عورت کے لئے غلام کی خدمت ہوگی۔

تشریع: غلام نے آزاد کورت سے شادی کی اور اپنے آتا کی اجازت سے بیوی کے لئے ایک سال کی خدمت مہر متعین کیا تو نکاح ہوجائے گا۔ اور مہمثل لازم نہیں ہوگا بلکہ ایک سال کی خدمت ہی لازم ہوگی۔ ا وقال الشافعي لها تعليم القران والخدمة في الوجهين لان مايصلح اخذ العوص عنه بالشرط يصلح مهراعنده لانه بذلك تتحقق المعاوضة وصار كما اذا تزوجها على خدمة حر الحرايرضاه وعلى رعى الزوج غنمها

وجه : (۱) آقا کی اجازت سے بیوی کی خدمت کرنا گویا که آقابی کی خدمت کرنا ہے۔ اس لئے اس کے لئے خدمت مہر بن سکتی ہے (۲) غلام کے پاس خدمت کے علاوہ کوئی مال ہے بھی نہیں۔ جو پچھ مال ہے وہ مولی کا ہے اس لئے بھی خدمت مہر بنے گی (۳) قال انسی ارید ان انکحک احدی ابنتی ہاتین علی ان تأجو نی ثمانی حجج فان اتممت عشوا فمن عندک (آیت کا سورة انقصص ۲۸) اس آیت میں وس سال کی خدمت پر حضرت موٹی نے تکاح کیا، اس لئے اگر غلام اپنی خدمت پر تاح جائز ہوگا۔

ترجمه: الممثافی فرمایا که دونول صورتول میں قرآن کی تعلیم اور خدمت ہوگی جو چیز شرط کر کے عوض لینے کی صلاحیت رکھتی ہووہ انکے نزد کی مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہووہ انکے نزد کی مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہووہ انکے کہ اس سے معاوضہ تقتی ہوجا تا ہے، اور ایسا ہو گیا کہ دوسرے آدمی کی رضامندی سے اس کی خدمت برنکاح کیا ہو، یا شوہر عورت کی بکری چرانے برنکاح کیا ہو۔

تشریح: امام شافعی نے فرمایا کہ شوہر آزاد ہواور بیوی کی خدمت پر شادی کرے تب بھی جائز ہے اور شوہر غلام ہواور بیوی کی خدمت پر نکاح کیا ہوتب بھی نکاح جائز ہے، اس کے لئے ایک دلیل عقلی پیش کی ہے اور دومثالیں پیش کی ہیں۔

وجه: (۱) ان کا قاعده یہ ہے کہ جو چیز اجرت بن سکتی ہو، یا بچے میں قیمت بن سکتی ہودہ مہر بھی بن سکتی ہو، اور سال بھر قرآن کی تعلیم اجرت بن سکتی ہو اسلئے یہ مہر بھی بن سکتی ہے (۲) اور مثال یہ ہے کہ کوئی دوسرا آزاد آ دئی سال بھر تک اس عورت کی خدمت کے لئے راضی ہو گیا اور یہ خدمت مہر بنائے تو سب کے زدیہ جا رَز ہے اس طرح اس کل عورت کی خدمت کے لئے جا رَز ہے۔ اس طرح اس کل کے لئے جا رَز ہے۔ (۳) اور دوسری مثال یہ ہے کہ خود شو ہرا پئی بیوی کی بمری چرانے کومہر میں رکھے تو جا رَز ہے اس طرح اس کی خدمت بھی جا رَز ہے، اس لئے کہ بیسب معنوی چیز ہے اور اجرت بن سکتی ہے۔ (۳) صدیث میں ہے کہ تعلیم قرآن کو خضور ہے میں بنایا۔ اس کے لئے بمی صدیث کا کٹر ایہ ہے۔ سمعت سہل بن سعد الساعدی یقول ... قال علیہ ہم معک من القرآن . (بخاری سالم ریٹ میں ہو تا کہ ذا وسور ۔ ق کہ ذا قال اذھب فقد انک حت کہا بما معک من القرآن و بخیرصداق ص ۲۵ کے نہر ۱۳۵۵م مسلم شریف، باب الصداق و جواز کونہ تعلیم قرآن و فاتم صدید المحک من القرآن و نواتم صدید المحک میں القرآن و نواتم صدید المحک میں القرآن و نواتم صدید المحک میں القرآن و نواتم صدید میں تعلیم قرآن کومہر بنایا ہے اس لئے قرآن کی تعلیم و بنامہر بن سکتا ہے (۵) اور شو ہر کئی کی مذکر سے کہ مخدمت کومہر متعین کرنے کی دلیل بیآ بیت ہے۔ قال انہ ان انک حک احدی ابنتی ھاتین علی ان تأجونی کی خدمت کومہر متعین کرنے کی دلیل بیآ بیت ہے۔ قال ان کا در بنا ان انک حک احدی ابنتی ھاتین علی ان تأجونی

ع ولنا ان المشروع انما هو الابتغاء بالمال والتعليم ليس بمال وكذلك المنافع على اصلنا ع وخدمة العبد ابتغاء بالمال لتضمنه تسليم رقبته ولا كذلك الحر

شمانی حجج فان اتممت عشر افمن عندگ. (آیت ۲۲سورة القصص ۲۸) اس آیت بین آشه اوردس سال تک حفر سموی علیه السلام کے بری چرانے کومپر بنایا ہے (۲) عن عبد السر حمن بن البیلمانی قال قال رسول الله علیہ انکحوا الایامی منکم قالوا: یا رسول الله فما العلائق بینهم قال ما تراضی علیه اُهلوهم. (سنن بیم می ، باب ما یجوزان کیون مهراج ، سابع ص ۴۳۹، نمبر ۱۳۳۵) اس حدیث میں ہے کہ تورت اور مرد کا اہل جس پرراضی ہوجائے و ۱۳۳۵ میں جائے گا، پس خدمت پرراضی ہوجائے تو وہ بھی مہرین جائے گا۔ پس خدمت پرراضی ہوجائے تو وہ بھی مہرین جائے گا۔ (ے) ان علیا قال الصداق ما تراضی به الزوجان. (سنن لبیم تی ، باب ما یجوزان یکون مہراج ، سابع ص ۳۹۲ بنبر ۱۹۳۲ ) اس اثر میں ہے کہ میاں بیوی جس چیز پرراضی ہوجا کیں وہ مہر بن جائے گا۔ اس کے خدمت پرراضی ہوجا کیں وہ مہر بن جائے گا۔ اس کے خدمت پرراضی ہوجا کیں وہ مہر بن جائے گا۔ اس کے خدمت پرراضی ہوجا کیں تو وہ بھی مہر بن جائے گا۔

اخت: ما یسصلح احد العوض عنه بالشوط یصلح مهوا عنده:اس کاتر جمدیه به که جوچیز شرط کرے وض لینے کی صلاحیت رکھتی ہے، مثلا شرط لگائی که ایک دن خدمت کرو گے تو ایک درہم ملے گا تو خدمت کی شرط وض میں درہم ملا،اس لئے خدمت مہر بننے کی صلاحیت رکھے گا۔ رعی: بمری چرانا نفنم: بمری۔

ترجمه: ٢ ہماری دلیل میہ ہے کہ شروع وہ مال کے بدلے تلاش کرنا ہے اور تعلیم مال نہیں ہے اور ایسے ہی ہمارے قاعدے پر منافع مال نہیں ہیں۔

تشریح: جاری دلیل یہ ہے کہ آیت میں جو تھم ہو ہال کے بدلے بضع تلاش کرنا ہے اور قر آن کی تعلیم دینا مال نہیں ہے، اس طرح ہمارے قاعدے کے اعتبار سے منافع مثلا خدمت کرنا مال نہیں ہے، بلکہ وہ نفع ہے اس لئے وہ بھی میڑ بیس بن سکتا۔

وجه: (۱) آیت یس ب و احل لکم ما وراء ذالکم ان تبتغوا باموالکم محصنین غیر مصافحین ۔ (آیت ۲۸ سورة النساء ۲۲ اس آیت میں ب کرمال کے بدلے نکاح کرواور منافع مال نہیں باس لئے بیم نہیں بن سکتا۔ (۲) حدیث میں ب کروس ورجم سے کم مہر نہ ہواور منافع درجم اور مال کے درج میں نہیں ہیں اس لئے وہ مہزئیں بن سکتے ۔ عن جابو بن عبد الله ان رسول الله علیہ قال لا صداق دون عشوة در اهم (دارقطنی ، کتاب النکاح ، ج ثالث ، ص ۱۸ نمبر ۲۵ سر سنن للیہ قال لا صداق دون عشوة در اهم (دارقطنی ، کتاب النکاح ، ج ثالث ، ص ۲۸ نمبر ۲۵ سر سنن للیہ قال کا صداق دون عشوة در اهم (دارقطنی ، کتاب النکاح ، ج ثالث ، ص ۲۸ نمبر ۲۵ سر ۲۵

ترجمه: سے اورغلام کی خدمت حقیقت میں مال کے ذریعہ ہے ہی بضع تلاش کرنا ہے اس لئے کہ گویا کہ اس نے اپنی گردن سونی دی، اور آزاد کی خدمت الی نہیں ہے۔

تشریع : یاکیاشکال کا جواب ہے، اشکال میہ ہے خدمت مال نہیں ہے تو پھر غلام کی خدمت اس کی بیوی کے لئے مہر

ع ولان حدمة الزوج الحر لايجوز استحقاقها بعقد النكاح لما فيه من قلب الموصوع في بخلاف خدمة حر اخر برضاه لانه لا مناقضة بروبخلاف خدمة العبد لانه يخدم مولاه معنى حيث يحدمها باذنه وامره كوبخلاف رعى الاغنام لانه من باب القيام بامور الزوجية فلا مناقضة على انه ممنوع في رواية

کیے بنتی ہے؟ اس کا جواب دے رہے ہیں کہ غلام کی خدمت کا مطلب میہ ہے کہ اس نے آتا کی اجازت سے اپنی گردن ہوی کوسپر و کردیا ، اور غلام کی گردن مال ہے تو گویا کہ مال کے بدلے میں نکاح ہوا۔ اور آزاد کی گردن مال نہیں ہے اس لئے وہ اپنی خدمت یا گردن ہوی کوسپر ذہیں کرسکتا۔

لغت: ابتغاء: اللش كرنا تسليم رقبعه : كردن كوسر وكرنا ، خدمت كرنا كويا كدائي كردن كويوي كوسر وكرنا ب-

ترجمه: الله الراس لئے كرآزاد شو مركى خدمت عقد نكاح كى وجه سے اس كا استحقاق جائز نہيں، اس لئے كداس ميں موضوع كو بلٹنا ہے۔

تشریح: بیدوسری دلیل ہے کہ بیوی اس لئے ہوتی ہے کہ وہٹو ہرکی خدمت کرے، اور شوہر کی خدمت مہر بنا کیں تو شو ہرعورت کی خدمت کرے گا، بیالٹامعاملہ ہوگیا اس لئے نکاح کی وجہ ہے عورت شو ہرکی خدمت کا مستحق نہیں بن سکتی ،اس لئے شوہرکی خدمت مہزمیں بن سکتی۔

لغت : قلب موضوع: موضوع كوبلتنا ، الناكام مونا

ترجمه : ۵ بخان ف دوسر ع آزاد کی خدمت اس کی رضامندی سے اس لئے کہ اس میں مناقضد نہیں ہے

تشریح: دوسرا آزاد آدمی اپنی رضامندی ہے عورت کی خدمت کرے تو اس میں قلب موضوع نہیں ہے، کیونکہ اپنی ہوی کی خدمت شوہر ہونے کے خلاف نہیں ہے، اس لئے اس کومبر میں رکھا جا سکتا ہے۔

ترجمه: بخلاف غلام کی خدمت کے اس لئے کہ حقیقت میں وہ اپنے آتا کی خدمت کرر ہاہے اس لئے کہ اس کی اجازت اور اس کے تکم سے بیوی کی خدمت کررہا ہے۔

تشرای : غلام کی خدمت بیوی کے مہر میں رکھے تو اس میں حرج نہیں ہے، کیونکہ غلام آقا کی اجازت اور اس کے حکم سے بیوی کی خدمت کررہا ہے اس کئے میں اس کے میں کے میں اس کے میں اس کے میں اس کے میں اس کی اس کے میں اس کے میں اس کے میں اس کے میں کی کی کے میں اس کے میں اس کے میں اس کے میں کے میں کے میں کی کی کے میں کے می

ترجمه: ع بخلاف بمرى كے چرانے كاس لئے كديد فكاح كامورك قائم كرنے كے باب سے ہاس لئے كوئى مناقضت نہيں ہے، اس كے باوجود ايك روايت ميں ممنوع ہے۔

م ثم على قول محمد تحب قيمة الخدمة لان المسمى مال الا انه عجز عن التسليم لمكان المناقضة فصار كالتزوج على عبد الغير ووعلى قول ابى حنيفة وابى يوسف يجب مهر المثل لان الخدمة ليست بمال اذ لا يستحق فيه بحال فصار كتسمية الخمر والخنزير و وهذا لان تقومها بالعقد للضرورة فاذا لم يجب تسليمه في العقد لايظهر تقومها فيبقى الحكم على الاصل وهو مهر المثل

تشریح: یوی کی بکری چرانام بر میں رکھتواس سے گھر کا انظام سے کر ہتا ہے اس میں یوی کی خدمت نہیں ہے اس لئے یہ قلب موضوع نہیں ہے اس لئے یہم رکھا جاسکتا ہے ، اور ایک روایت میں ہے کہ یوی کی بکری چرانام برر کھے یہ بھی ورست نہیں ہے ، کیونکہ یہ منافع ہے اور او برگزر اکہ منافع مال نہیں ہے اس لئے اس کوم بیس رکھنا سے ہے۔

الخت: رعی: بمری چرانا، اغنام : عنم کی جمع ہے، بمری مناقضت: تناقض ہے مشتق ہے، دوباتوں کا کراجانا۔

**ت رجمت** : ﴿ پُھرامام مُحَدِّ کے قول پرخدمت کی قیمت واجب ہوگ اس لئے کہ جومتعین ہےوہ مال ہے مگر مناقضت کی وجہ سے سو پینے سے عاجز ہے تو ایسا ہوا کہ دوسرے کے غلام پر شادی کی۔

تشریح: امام ممکا قول گزرا کی شو ہر کی خدمت مہر ہوتو اس کا دینا قلب موضوع ہے اس لئے اس کی قیت لازم ہوگی ،اوراس کی ایک مثال پیش کرتے ہیں کہ دوسرے کا غلام مہر میں باند ھا ہواور وہ غلام نہ دے سکتا ہوتو اس کی قیت مہر میں لازم ہوگی۔اس طرح بہاں خدمت نہیں دے سکتا ہے اس لئے بازار میں اس خدمت کی جو قیت ہوگی وہ لازم ہوگی۔

ترجمه : ع اورامام ابوحنیفه اورامام ابو بوسف کے قول پرمبر شل لازم ہوگا، اس کئے کہ خدمت مال نہیں ہے اس کئے نکاح میں کسی حال میں مستحق نہیں ہے، تو ایسا ہوا کہ شراب اور سور مبر میں باندھا ہو۔

تشریح: سیخین کے بہال تعلیم قرآن اور شوہر کی خدمت دونوں صورتوں میں مہرمثل لازم ہوگا،اس کی وجہ یہ ہے کہ خدمت اور تعلیم قرآن مال نہیں ہیں یہی وجہ ہے کہ عورت کسی حال میں اس کے وصول کرنے کا استحقاق نہیں رکھتی ہتو ایسا ہو گیا کہ مہر میں شراب اور سور متعین کیا ہوتو اس میں مہرمثل لازم ہوتا ہے اس طرح یہاں بھی مہرمثل ہی لازم ہوگا۔ تسمیۃ: متعین کرنا۔

ترجمه : ط اور مدمهر مثل متعین کرنااس لئے ہے کہ عقد کی وجہ ہے خدمت کی قیمت لگانا ضرورت کی وجہ سے ہے، پس جب عقد میں خدمت کوسو نیپا واجب نہیں تو اس کی قیمت لگانا بھی ظاہر نہیں ہوگا،اس لئے تھم اصل پر ہاتی رہے گا، اور وہ مہرمثل ہے۔

تشریح: یایکاشکال کاجواب ہے،اشکال یہ ہے کہ خدمت متقوم نہیں ہے، یعنی اس کی قیمت نہیں ہے تو آزادآ دمی کو خدمت کے لئے اجرت پر کیوں رکھا جاتا ہے! تو اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ خدمت لینا انسانی ضرورت ہے اس لئے جہاں خدمت کی

(٢٠٥) فإن تزوجها على الف فقبضتها ووهبتها له ثم طلقها قبل الدخول بهارجع عليها

بخمسمائة اللانه لم يصل اليه بالهبة عين مايستوجبه لان الدراهم والدنانير لاتتعينان في العقود

اجرت طے پاتی ہے وہاں اس کی قیمت ہوتی ہے کیکن نکاح کے عقد میں اس کا دینا واجب نہیں اس لئے اس کامتوم ہونا بھی ظاہر نہیں ہوگا ، اس لئے خدمت کا تکم اپنے اصل پر ہاقی رہے گا یعنی بغیر مجبوری کے وہ متقوم نہیں ہے ، اور قاعد ہ گزر چکا ہے کہ ایسی چیز مہر ہاندھی جسکی کوئی قیمت نہیں ہے تو وہاں مہرمثل لازم ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی مہرمثل لازم ہوگا۔

لغت: تقومه: تقوم قيت ميمشتق ہے، سي چيز كاقيمت والا هونا۔

ترجمه : (۱۲۰۵) اگر ہزار پر نکاح کیا اور عورت نے اس کو قبضہ کرلیا اور وہ ہزار شوہر کودے دیا، پھر شوہر نے عورت کودخول سے پہلے طلاق دی تو شوہر عورت سے یا بچ سووا پس لے گا۔

تشریح: [ا] یہاں سے کیرمسًا نمبر ۱۲۱ تک ایک قاعد ہے پہ کہ بہدکا مطلب بیہ کہ بین آدھام ہرواپس نہیں کر رہی ہوں بلکہ میں اپنی چیز الگ سے شوہر کود ہے رہی ہوں ، اور دخول سے پہلے طلاق واقع ہونے کی وجہ سے شوہر کوآ دھام ہر والپس چاہئے اس لئے عورت سے الگ دوبارہ آدھام ہر مانگ سکتا ہے [۲] یہاں ایک اصول بیہ کہ شوہر سے جوم ہر لیا ہے اگر وہی چیز عورت نے واپس نہیں کی تو شوہر اب اس کوواپس نہیں لے سکتا۔ واپس نہیں کی تو شوہر اب کوواپس نہیں لے سکتا ہے ، اور اگر وہی چیز واپس دے دی تو شوہر اب اس کوواپس نہیں لے سکتا۔ [۳] دوسر الصول بیہ کہ در ہم اور وینار متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا ، اس لئے جود یناریا در ہم لے کرعورت نے واپس دیا ہے وہ شوہر والا در ہم دینار نہیں ہے ، وہ عورت کا اپنا در ہم اور دینار ہے ۔ [۴] اور تیسر الصول بیہ کہ دخول سے پہلے طلاق دینے سے عورت آدھے ہی مہر کا حقدار ہوتی ہے ، پورے کا نہیں ۔

صورت مستدیہ ہے کہ ہزار درہم پرشادی ہوئی تھی ،اورعورت نے شوہر سے ہزار درہم لیا ،پھر شوہر کو ہزار درہم واپس ہبہ بھی کر دیا اب دخول سے پہلے طلاق دے دی ، تو عورت کوآ دھامہر پانچ سوہی ملنا چاہئے اورعورت نے ایک ہزار شوہر سے لیا ہے ، اس لیے شوہر کوحق ہے کہ باقی یا نچے سوعورت سے واپس لے لے۔

وجه : اس کی وجدیہ ہے کہ عورت نے جوایک ہزار شوہر کودیا ہے وہ شوہر والا درہم یاوینارٹییں ہے بلکہ عورت کا اپنا ورہم ہے اور گویا کہ الگ سے عورت نے شوہر کو درہم دیا ہے ، شوہر ہی کامہر اس کو واپس نہیں لوٹایا ، کیونکہ درہم اور دینار متعین کرنے سے متعین نہیں ہو تا ، اس لئے شوہر کو دوبارہ پانچ سو لینے کاحق ہے ، ہاں اگر عورت دیتے وقت یہ کہد بی کہ دیم ہر ہی کا درہم ہے تو پھر شوہر کو دوبارہ لینے کاحق ہوگا۔ حق نہیں ہوتا ، اور یہاں ایسا کہانہیں ہے بلکہ الگ سے ہیہ کیا ہے اس لئے لینے کاحق ہوگا۔

ترجمه : اس کئے کہ ہبہ کے ذریعہ عین وہی چیز اس کونہیں پہونجی جس کاوہ حقد ارتھا، اس کئے کہ درہم اور وینار عقد اور فنخ میں

والفسوخ ٢٠ وكذا اذا كان المهر مكيلا اوموزونا اخر في الذمة لعدم تعينها (٢٠٢) فإن لم تقبض الالف حتى وهبتها له ثم طلقها قبل الدخول بها لم يرجع واحد منهما على صاحبه بشئ وفي اللف حتى وهبتها له ثم طلقها قبل الدخول بها لم يرجع واحد منهما على صاحبه بشئ الوفي القياس يرجع عليها بنصف الصداق وهو قول زفر لانه سلم المهر له بالابراء فلاتبرأ عما يستحقه متعين ثم يرتب موتريا

تشرای : بیدلیل عقل ہے، کہ ہمیں اگر چہوہی درہم شوہر کودیا ہے کیکن عقد کرنے میں اور عقد کے فتح کرنے میں درہم اور دینا متعین کرنے ہے تعین نہیں ہوتا اس لئے یہ نہیں کہا جائے گا کہ وہی درہم شوہر کو دیا، بلکہ یہ کہا جائے گا کہ بیوی نے الگ سے اپنا درہم شوہر کو دیا ہے، اس لئے شوہر نے جو ایک ہزار دیا ہے اس میں آ دھاہی عورت کا حق ہے کیونکہ دخول سے پہلے طلاق دی ہے اس لئے باتی یانچ سودرہم ہیوی سے واپس لیسکتا ہے۔

ترجمه : ٢ ايسي الرمبركيلي ياوزني چيز ذمين بوءاس كمتعين نه بوني كي وجهدر

تشریح: کیلی چیز جیسے گیہوں چاول،وزنی چیز جیسے لوہا تا نبااگر میرسا منے موجود ہواوراس کی طرف اشارہ کر کے متعین کیا تب تو متعین ہوجا تا ہے، کیکن اگر کسی کے ذھے ہومثلا چار کیلو گیہوں تمہارے ذھے ہوتو یہ تعین نہیں ہوتا، پس اگر مثلا ایک سوکیلو گیہوں شوہر کے ذمہ ہواس کومہر بنایا اور شوہر نے وہ ذمہ والا گیہوں ہیوی کودیا، اور بیوی نے اپنی جانب سے دوسر اایک سوکیلو گیہوں شوہر کو بہہ کیا اور خول سے پہلے طلاق ہوئی تو شوہر اپنے دیے ہوئے مہر کا آ دھا عورت سے واپس لے سکتا ہے، کیونکہ عورت نے شوہر ہی کے مہر کوواپس نہیں دیا بلکد اپنی جانب سے ایک سوکیلو گیہوں بہد کیا ہے۔

ا موزونا آخر: يهال موزونا آخر كامطلب يه ي كدوه متعين شهور

ترجمه : (١٦٠٦) اوراگر ہزار پرعورت نے قبضہ یں کیا اور عورت نے شوہر کو ہزار ہبدکردیا پھرعورت کو دخول سے پہلے طلاق دی تو کوئی کسی پر رجوع نہیں کرے گا۔

تشریح: یدوسری صورت ہے کہ بیوی نے شوہر کے ایک ہزار مہر پر قبضہ نہیں کیا اور اس کو ایک ہزار درہم ہبہ کردیا ، پھر شوہر نے بیوی کو دخول سے پہلے طلاق دی بیوی شوہر سے پھٹیں لے گی ، کیونکہ اس کو قوبا نج سو کے بجائے ایک ہزار ال گیا ہے اس لئے بیوی شوہر سے پھٹییں لے گی۔ اور شوہر بیوی سے آ دھا مہر اس لئے وصول نہیں کر پائے گا کہ جو درہم اس کے ہاتھ میں تھا وہی اس کے ہاتھ میں رہ گیا تو اس کا درہم اس کو واپس ال گیا اس لئے بھی نہیں لے سکے گا۔ اس صورت میں عورت بہہ کرتے وقت یہ کہدو سے کہدو مہر کا ہی درہم واپس کرری ہوں تو بالا تفاق شوہر کورت سے کھو واپس نہیں لے سکے گا ، کیونکہ شوہر کواپنا درہم واپس مل گیا۔

ترجمه : لے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ شوہر کورت سے آدھا مہر واپس لے ، بہی قول امام زفر گا ہے ، اس لئے کہورت کے بری

بياب المهر

بالطلاق قبل الدخول ٢وجه الاستحسان انه وصل اليه عين ما يستحقه بالطلاق قبل الدخول وهو براءة ذمته عن نصف المهر ولا يبالى باختلاف السبب عند حصول المقصود (١٢٠٤) ولو قبضت خمسمائة ثم وهبت الالف كلها المقبوض وغيره او وهبت الباقى ثم طلقها قبل الدخول بها لم يرجع واحد منهما على صاحبه شئ

کرنے کی وجہ سے شوہر کا مہرسالم رہا ،تو عورت اس آ دھے مہر سے بری نہیں ہوگی جو دخول سے پہلے طلاق دینے کی وجہ سے شوہر مستحق ہے۔

تشریح: قیاس کا تقاضایہ ہے کہ اس صورت میں بھی شوہر عورت ہے دھامہروا پس لے کیونکہ عورت نے اپنی جانب سے گویا کہ الگ سے ایک ہزار دیا ہے اس میں سے آدھامہروا پس لینے کا حق رکھتا ہے، کہ الگ سے ایک ہزار دیا ہے اس میں سے آدھامہروا پس لینے کا حق رکھتا ہے، کیونکہ دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے۔

لغت: لانه سلم له المهر بالابراء بحورت نے اپن مہرے شوہر کوبری کردیا تو شوہر کے لئے اس کا ایک ہزار سالم رہ گیا۔ فلا تبر أعما یستحقه بالطلاق قبل الدخول : شوہر نے گویا کہ عورت کو ایک ہزار دیا، اور دخول ہے پہلے طلاق ہوگئ اس لئ اس کا آدھامہر پانچ سودرہم واپس لینے کا حقد ارہوا عورت اس سے بری نہیں ہوئی ، کیونکہ عورت نے گویا کہ اس کے علاوہ اپنی جانب سے ایک ہزار دیا ہے اس لئے شوہر کا پانچ سوابھی بھی عورت کے ذمے باقی ہے۔ ابراء: برائ سے شتق ہے، بری کرنا۔

ترجمہ: ۲ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ شوہر کووہ عین چیز مل گئی وخول سے پہلے طلاق ہے جس کا مستحق تھا اور وہ ہے آ دھے مہر سے ذمے سے بری ہونا، اور مقصد کے حاصل ہوتے وقت سبب کے اختلاف کی پرواہ نہیں کی جائے گی۔

تشرفیح: استحسان کا تقاضایہ ہے کہ شوہر ہوی ہے کچھ بھی نہ لے، کیونکہ دخول ہے پہلے طلاق ہونے کی وجہ ہے جوآ دھامہر شوہر کو چاہئے تھا عورت کے بری کرنے کی وجہ سے وہی درہم اس کول گیا، اس لئے اب مزید اس کولینے کا حق نہیں ہونا چاہئے۔ یہ اور بات ہے کہ وہ درہم عورت کے بری کرنے کی وجہ سے ملاعورت نے یہ کہ کرنہیں دیا کہ بین آپ کا آ دھامہر واپس کررہی ہوں، تاہم اس کو اس کا بی درہم مل چکا ہے چاہے بری کرنے کی وجہ سے ملاعورت لئے سبب کے متلف ہوئیکی پرواہ نہیں کیا جائے گی۔

اصول بعورت نے الگ ہے کوئی چیز ہمہ کی تو شوہر کواپنی چیز مانگئے کا حق باقی رہے گا۔اور اگر شوہر ہی کی چیز واپس کر دی تو چونکہ اس کو اپنی چیزمل گئی اس لئے دوبار ہ مانگئے کا حق نہیں ہوگا۔

ترجمه: (١٦٠٤) اوراگر باخ سوپر قضه كيا پر عورت في قضه كيا بوااور بغير قضه كيا بواا كي بزار جهد كيا ، يابا قي باخ سوجهد كيا پر دخول سے يہلے طلاق دى تو دونوں ميں سے كوئى دوسر سے سے كھ بھى واپس نہيں لےگا۔ بياب المهر

اعند ابى حنيفة عروقالا يرجع عليها بنصف ماقبضت اعتبارا للبعض بالكل عولان هبة البعض حط فيلحق بالصلاق بالمخوض فيلحق بالمعلامة نصف الصداق بالمخوض فللمتوجب الرجوع عند الطلاق

ترجمه : إ امام الوحنيفة كزويك

تشریح: ایک ہزارمبر تھا عورت نے اس میں سے پانچ سوشو ہر سے قبضہ کیا، پھر جو پانچ سوقبضہ کیاوہ بھی اور اپنی طرف سے پانچ سوملا کرایک ہزار شو ہرکو ہبہ کردیا، بعد میں وخول سے پہلے طلاق دی تو عورت بھی شو ہر سے پچھنیں لے سکے گی، اور شوہر بھی عورت سے پچھنیں لے سکے گا۔

**وجسه**: عورت تواس لئے نہیں لے سکے گی، کہاس کا حق آ دھام پر پاپنج سودرہم کا تھاوہ شو ہرہے وصول کرلیا ہے۔اورشو ہرعورت ہے اس لئے نہیں لے سکے گا کہاس نے صرف پاپنج سوہی عورت کودیا تھا جواس کا آ دھام پر بنمآ تھا، اس لئے شو ہراب عورت سے کیا لے گا!۔

قرجهه: ع صاحبین فرمایا کورت نے جتنا قبضہ کیا ہے شوہراس کا آدھاوا پس لے گا، بعض کوکل پر قیاس کرتے ہوئے۔ تشسریع : اوپرمسئلہ نمبر ۱۹۰۵ میں گزرا کیکل ایک ہزار درہم عورت نے قبضہ کیا ہواور پھرسب کو ہمبہ کر دیا تو شوہرآ دھے کے واپس لینے کاحق رکھتا ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے آدھے پر قبضہ کیا ہواور اس کو ہمبہ کر دیا تو شوہر اس کے آدھے یعنی ڈھائی سودرہم کے واپس لینے کاحق رکھتا ہے۔ تو یہاں آدھے کے قبضے کوکل پر قیاس کیا ہے۔

قرجمه : سع اوراس لئے كەنفى كاببهرناكم كرنا باس لئے اصل عقد كے ساتھ الى كردياجائے گا۔

تشوایہ: صاحبین کی بیدوسری دلیل ہے، ایک ہزار میں سے پانچ سو بہہ کر دیا تو یوں سمجھا جائے گا کہ اصل مہر میں سے پانچ سو کم کر دیا اور اب مہر پانچ سوئی رہا، اور عورت نے شوہر سے پانچ سولیا ہے تو گویا کہ کل مہر لے لیا ہے اور دخول سے پہلے طلاق واقع ہو نے کی وجہ سے وہ آ دھے مہر یعنی ڈھائی سوکا مستحق تھی اس لئے شوہر کو عورت سے ڈھائی سودر ہم واپس لینے کا حق ہے۔

لغت: ط: اصل مہر میں ہے کم کرنا ، ہبة البعض حط: کامطلب سے بے کیفض مہرکو ببدکرنا گویا کہ اصل مہر میں ہے کم کردینا ہے۔

ترجمه : ہے امام الوصنيف كى دليل يہ ہے كہ شو ہر كامقصد حاصل ہوگيا ہے اور وہ ہے بغير عوض كے آ دھے مہر كاسالم رہ جانا اس لئے طلاق كے وقت رجوع كاحتى نہيں ہوگا۔

تشریح: امام ابوطنیفد کی دلیل میہ ہے کی عورت نے شوہرے پانچ سولیا تھا اور ہزار دے دیا تو شوہر کا پانچ سوبغیر کسی بدلے کے

ياب المهر

۵ والحط لايلتحق باصل العقد في النكاح الا ترى ان الزيادة فيه لا تلتحق حتى لاتنصف

(٢٠٨) ولو كانت وهبت اقل من النصف وقبضت الباقي فعنده يرجع عليها الى تمام النصف ﴾

إ وعندهما بنصف المقبوص

واپس آہی گیا ہے اس لئے اس کامقصد حاصل ہو گیا ہے اس لئے مزید اس کو لینے کاحق نہیں دیا جائے گا۔ مداق: مہر۔ یستوجب: واجب ہونا۔

ترجمه: ﴿ اورمبركم كرنا نكاح مين اصل عقد كے ساتھ لاحق نہيں ہوتا ، كيانہيں د كيھتے ہيں كہ مبر مين زيادتی كرنا اصل عقد كے ساتھ لاحق نہيں ہوتا۔ ساتھ لاحق نہيں ہوتا يہي وجہ ہے كرزيادتی كا آ دھانہيں ہوتا۔

تشریح: یصاحبین کوجواب ہے، انہوں نے کہاتھا کہ مہر میں کی اصل عقد کے ساتھ لائق کیا جائے گا، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ اگر کے بعد مہر میں کم یا زیادہ کیا جائے تو یہ دلوایا جائے گالیکن یہ اصل عقد کے ساتھ لائق نہیں کیا جائے گا، یہی وجہ ہے کہ اگر دخول سے پہلے طلاق ہو جائے تو نکاح کے وقت جو مہر متعین ہوا ہے اس کا آ دھا ہوگا اور بعد میں جو زیادہ کیا اس کا آ دھا نہیں دلوایا جائے گا، مثل نکاح کے وقت ایک ہز اردر ہم مہر متعین ہوا اور شو ہر نے بعد میں دوسو در ہم اور برد ھادیا اور دخول سے پہلے طلاق ہوئی تو اس ایک ہز اردر ہم کا آ دھا دلوایا جائے گا، مزید جو دوسو در ہم زیادہ کیا تھا اس کا آ دھا ایک سونہیں دلوایا جائے گا، کونکہ بعد کی کی زیادی اصل مہر کے ساتھ لاحق نہیں ہو گا، اور شو ہر کواس کا آ دھا واپس لینے کا حق نہیں ہوگا۔
گا، اور شو ہر کواس کا آ دھا واپس لینے کا حق نہیں ہوگا۔

ترجمه: (۱۲۰۸) اوراگر عورت نے آوھے ہے کم ہدکیا اور باقی پر قبضہ کیا توامام ابوصیفہ کے زد کیے عورت ہے آوھے مہر تک وصول کرے گا۔

تشوای : عورت نے آدھے ہے کم ہبدکیا اور باقی مہر کوشو ہر سے لےلیا، مثلا ہزار میں سے دوسودر ہم شو ہر کو ہبدکیا اور آٹھ سودر ہم شو ہر سے لےلیا، مثلا ہزار میں سے دوسودر ہم شو ہر کو ہبدکیا اور آٹھ سودر ہم شو ہر سے لےلیا، اور طلاق دخول سے پہلے واقع ہوئی ہے تو امام ابو حنیفہ کے بیہاں شو ہر کورت سے اتناوا پس لے لے کہ آدھا مہر شو ہر کے پاس آجائے، مثال مذکور میں دوسودر ہم عورت پہلے ہبہ کر چکی ہے اس لئے تین سومزید عورت سے واپس لے لئو پاچھ سودر ہم شو ہر کے پاس ہوجائے گا، اس کو روجع الی تمام النصف ، کہتے ہیں ۔

**وجه**: امام ابو حنیفہ گا قاعدہ یہ ہے کہ دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے اس لئے کسی نہ کسی طرح شو ہر کے پاس آ دھام ہرواپس آنا چاہئے ، چاہے ہبد کے ذریعہ، یاواپس لے کر۔

ترجمه : اورصاحبين كيزويكورت في جننا قضد كيااس كا آدها شوم وصول كرے الد

( ۱ ۲۰۹) ولو كان تزوجها على عرض فقبضت اولم تقبض فوهبت له ثم طلقها قبل الدخول بها لم عرجع عليها بشئ ﴾ إوفى القياس وهو قول زفر وجع عليها بنصف قيمته لان الواجب فيه ركز نصف عين المهر على ما مر تقريره

تشرایج: صاحبین کااصول گزر چاہے کہ تورت نے دوسودر ہم شوہر کو بہدکیا تو گویا کہ اصل مہر ایک ہزار میں سے دوسودر ہم کم کر دیا [جسکوحط ، کہتے ہیں ]اور اب مہر آٹھ سو در ہم ہی رہا ، اور عورت آٹھ سو قبضہ کر چکی ہے اس لئے اس کا آ دھا چار سوشو ہر کو واپس دے۔

ترجمه : (۱۲۰۹) اگرنکاح کیاسامان پراور مورت نے اس پر قبضہ کیایا نہیں کیا اور شوہر کو ہبہ کردیا، پھردخول سے پہلے طلاق دے دی تو شوہر مورت سے کھیلیں لےگا۔

تشریح: بیمسنداس اصول پر ہے کہ مہرایسی چیزھی جو متعین کرنے ہے متعین ہوتی ہواوراسی چیز کا آدھاشو ہر کول گیا تو بیوی ہے کہ خیزیں کے سیکے گا، کیونکداس کواپئی چیز مل گئی۔صورت مسئلہ بیہ ہے کہ سی متعین سامان پر نکاح کیا، اور عورت نے اس پر قبضہ کیا، یا اس پر قبضہ نہ کیا ہو [ دونوں کا تھم ایک ہی ہے ] اور عورت نے اس چیز کوشو ہر کو ہیہ کردیا، بعد میں دخول سے پہلے طلاق ہوئی تو شوہر عورت ہے کچھیں لے گا۔

وجه : (۱) دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے تو شوہر کواپنے مہر کا آ دھا جا ہے اور وہل گیااس لئے اب مزید عورت سے پھٹین لے سکے گا۔ جس صورت میں عورت نے قبضہ کیا اور پھر وہی سامان دے دیا تو شوہر کو اپنا سامان مل گیا ، جس صورت میں عورت نے سامان پر قبضہ نہیں کیا اور عورت نے وہ چیز شوہر کودے دیا تب بھی شوہر کے پاس اس کا سامان موجود رہا ، اس لئے مزید نہیں لے سکتا ہے۔

ترجمه : اورقیاس میں یہ ہاوروہی قول امام زفر کا ہے کہ سامان کی آدھی قیت عورت سے وصول کرے اس لئے کہ اس میں عین مہر کا آدھاوا پس کرناوا جب تھا، جیسا کہ اس کی تقریر گزر چکی۔

**تشریج**: قیاس کا نقاضا بھی یہی ہےاورامام زفرگی رائے یہ ہے کہ عورت نے مہر کا جوسامان قبضہ کیا ہےاس کی آ دھی قیمت شوہر کووا پس کرے۔

وجه : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے اس لئے عورت پر بیلازم تھا کہ آ دھاسامان بیہ کہہ کروا پس کرتی کہ بیآ دھام ہروا پس کررہی ہوں ، اور اس نے الیانہیں کیا ، بلکہ پورے سامان کو ہبہ کیا ، اور ہبہ کا مطلب بیہ ہوتا ہے کہ میں مہروا پس نہیں کررہی ہوں بلکہ میں الگ ہے اپنی چیز دے رہی ہوں ، اس لئے شوہر کا آ دھے مہر کا جوجی تھا وہ ابھی بھی باتی رہ گیا اس لئے بياب المهر

ع وجه الاستحسان ان حقه عند الطلاق سلامة نصف المقبوض من جهتها وقد وصل اليه ولهذا لم يكن لها دفع شئ اخر مكانه على بخلاف ما اذا كان المهر دينا على وبخلاف ما اذا باعت من وجها لانه وصل اليه ببدل (۱۲۱۰) ولو تزوجها على حيوان او عروض في الذمة فكذلك الجواب كان المقبوض متعين في الرد

سامان کی آدھی قیمت واپس لےسکتاہے۔

قرجمه : ٢ استحسان كى وجه يه به كه شوم كاحق طلاق دية وقت عورت كى جانب سے قبضه كئے ہوئے كا آ دھا كاسالم رہنا ہے، اور بيشو مركو پہونچ گيا ہے، يبى وجه ہے كه قبضه كى موئى چيز كے بجائے دوسرى چيزعورت كے لئے دينا ٹھيكنيس ہے۔

تشریح: استحسان کی وجہ بیہ بے کہ تو ہر کاحق بی تھا کہ جو چیز قبضہ کیا عورت کی جانب ہے اس کا آ دھااس کو پائی جائے اور وہ پائی گئ اس لئے مزیداس کو لینے کاحق نہیں ہوگا۔ وہی چیز ملنے کی علامت بیہ بے کہ وہ چیز رہتے ہوئے عورت اس کے بجائے دوسری چیز دینا عاہے تو دینا ٹھیک نہیں ہے۔

ترجمه: س بخلاف جبكه مبردين بو-

تشریح: یبان دین سے مراد درہم اور دینار ہیں، جو متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، صورت مسّلہ بیہ بے کہ مہر میں ایک ہزار ورہم تھا، عورت نے اس پر قبضہ کیا، اور پھر وہی درہم شو ہر کو ہبہ کر دیا، تو چونکہ درہم متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا، اس لئے میسمجھا جائے گا کہ بیشو ہر والا درہم نہیں ہے بلکہ عورت کا اپنا درہم ہے جو بہہ کیا، اس لئے شو ہر کوآ دھام ہر واپس لینے کاحق ہوگا۔

ترجمه : سم اور بخلاف جبكة ورت في شومر دوي چيز نيجى اس لئے كيشو مركوبد لي ميں ملى -

تشريح: عورت نے جو متعين كيلى اوروزنى چيز شو ہر سے مہر ميں لى اس كوشو ہر كے ہاتھ ميں چ ديا تو شو ہر كودئے ہوئے مهركى آدھى قيت لينے كاحق ہوگا۔

**وجه** : اس کی وجہ بیہ ہے کہ اس صورت میں شو ہر کواپنی چیز ملی تو ضرور ہے لیکن اس کو عورت سے خرید کرلیا ہے، حالا نکہ وئے ہوئے مہر کا آدھامفت واپس آنا چاہئے، کیونکہ آدھاشو ہر کاحق ہے، اس لئے اس کومہر کی آدھی قیمت واپس لینے کاحق ہوگا۔

ترجمه: (۱۲۱۰) اوراگر حیوان پر نکاح کیا، یاذ مے میں سامان پر نکاح کیا توجواب ایسے ہی ہے [ یعنی شوہر عورت سے پھیٹیں لے سکے گا۔

ترجمه : اس ك كه جوقض كيا موه والسي كونت متعين بـ

تشریح: نکاح کرتے وقت کوئی متعین جانورنہیں تھابلکہ یوں کہا کہ ایک گھوڑ امہر میں دیا جائے گا، یعیٰ جنس اورنوع بیان کردیا، تو

ع وهذا لان الجهالة تحملت في النكاح فاذا عين يصير كان التسمية وقعت عليه (١١١) واذا تنزوجها على الفرعل فان وفي بالشرط فلها المسمى في الانه صلح مهرا وقد تم رضاها به

اوسط گھوڑا مہر میں لازم ہوگا اور نکاح تیج ہوجائے گا ، یا سامان متعین نہیں تھا بلکہ یوں کہا کہ ایک سوکیلو گیہوں مہر میں دیا جائے گا جو شوہر کے ذمیے ہے، تو نکاح درست ہوجائے گا اور اوسط گیہوں شوہر کولازم ہوگا۔ اب عورت نے اس حیوان پر یا سامان پر قبضہ کیا اور اس کورت نے دو بارہ عورت سے وصول کرنے کا حق نہیں رہے گا۔ اور اگر عورت نے حیوان پر اور سامان پر قبضہ نہیں کیا اور شوہر کو واپس کر دیا تو ذبی طور پر جوجیوان اور سامان عورت کو دیتا وہی حیوان اور سامان عورت نے حیوان اور سامان عورت نے معیان ہوگا۔ شوہر کو واپس کی اور شوہر کو واپس کر دیا تو ذبی طور پر جوجیوان اور سامان عورت نے لینے کا حق نہیں رکھا۔ شوہر کو واپس کیا ہے، تو ایس میں مورت میں ہوگا ہے، پس جب دیتے وقت متعین ہوگیا تو گو یا کہ اس پر نکاح ہوا تھا۔ تو جمعہ بی بی جب دیتے وقت متعین ہوگیا تو گو یا کہ اس برنکاح ہوا تھا۔ تو بی میں اگر حیوان متعین نہ ہوتو تھے درست نہیں ہوتی ہے، اس طرح اگر سامان متعین نہ ہوتو تھے درست نہیں ہوتی ہے، اس کے کہ جہالت برداشت کی جاتی ہوتا ہے، اور یہوڑی تی جہالت برداشت کی جاتی ہے۔ اور کسی نہیں ہوتی ہو باتا ہے، اور رہو اس کی بالت برداشت کی جاتی ہے۔ اور حیوان یا سامان شوہر حیوان یا سامان شوہر کو واپس مل گیا تو اب مزید بیا سامان مورت ہو جو ان یا سامان دیتے وقت متعین ہوگیا، اور وہی حیوان یا سامان شوہر کو واپس مل گیا تو اب مزید بیا سامان شوہر کو واپس مل گیا تو اب مزید بیا سامان شوہر کو واپس مل گیا تو اب مزید بیا سامان دیتے وقت متعین ہوگیا، اور وہی حیوان یا سامان شوہر کو واپس مل گیا تو اب مزید عورت سے وصول کرنے کا حقد ارتبیں ہوگا۔

الغت: محملت: برداشت كياجا تا ہے، عين: ديتے وفت متعين كرے گا۔

**خوجهه**: (۱۲۱۱) اگرشادی کی بزار درجم پراس شرط پر کهاس کوشبر سے بیس نکا لےگا، یااس شرط پر کهاس مورت پر دوسری شادی نہیں کرے گا، پس اگر شرط پوری کی تو اس کو تعیین کر دہ مہر ملے گا۔

ترجمه : اسك كريمبرك صلاحيت دكمتا جاورعورت كى رضامندى بهى پورى بوئى ـ

تشوای : بیمسلداس اصول پر ہے کہ مہرش اصل ہے، اگر مہر کے تعین میں گربڑی ہوئی تو مہرشل جواصل ہے وہ الازم ہوگا، یا ای کی روثنی میں مہر طے کیا جائے گا۔ صورت مسلدیہ ہے کہ اس شرط پر ایک ہزار پرشادی کی کہ عورت کو اس شہر سے باہر رہنے کے لئے نہیں لیے جائے گا، یا اس شرط پر کہ اس عورت پر دوسری شادی نہیں کرے گا، اور زندگی بھراس نے ایسا ہی کیا تو عورت کو ایک ہزار ملے گا، کیونکہ شرط بھی شو ہرنے پوری کی ، اور عورت اس شرط کے ساتھ ایک ہزار پر راضی ہے اس لئے اس کو ایک ہزار ملے گا۔

(۱۲۱۲) وان تزوج عليها اخرى او اخرجها فلها مهر مثلها كلانه سمى مالها فيه نقع فعند فواته ينعدم رضاها بالالف فيكمل مهر مثلها كما في تسمية الكرامة والهدية مع الالف (۱۳ هـ ولو تزوجها على الف ان اقام بها وعلى الفين ان اخرجها فان اقام بها فلها الالف وان اخرجها فلها مهر المثل لايزاد على الفين ولاينقص عن الالف كاوهذا عند ابي حنيفةً

ترجمه : (۱۹۱۲) اوراگراس بردوسری شادی کی یا اس کوشهر سے نکا لاتو عورت کے لئے مهرمثل ہے۔

تشوای : کیکن اگرشرط پوری نہیں کی ، بلکہ عورت کوشہر سے باہر لے گیا ، یاعورت کے رہنے ہوئے دوسری عورت سے نکاح کیا تو چونکہ شرط کے خلاف کیا جس میں عورت کا نفع تھا اس لئے ابعورت اس مہر پر راضی نہیں ہوگی ، اس لئے یہ مہر معدوم ہو گیا ، اس لئے اب مہر مثل لازم ہوگا۔ کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ مہر متعین نہ ہویا اس میں گڑ بڑی ہوتو مہر مثل جواصل ہے وہ لازم ہوتا ہے۔

ترجمه : ا اس لئے کدوہ شرط لگائی جس میں عورت کا نفع ہاس لئے اس کے نوت ہوتے وقت ہزار پرعورت کی رضامندی فوت ہوجائے گی اس لئے عورت کامہمثل کمیل کیا جائے گا، جیسا کہ ہزار کے ساتھ عزت کرنے اور بدید دینے کا بھی تعین ہو۔

تشرای : بیدلیل عقلی ہے کہ ایک ہزار کے ساتھ شہر ہے باہر نہ نکلنے کی شرط لگائی ہے ، یا شادی نہ کرنے کی شرط لگائی ہے جس میں عورت کا فائدہ ہے اور اس کے فوت ہونے ہے وہ ایک ہزار پر راضی نہیں ہوگی اس لئے اب اصل بعنی مہر مثل کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ لازم ہوگا۔ جیسے یہ طے ہوا ہو کہ ایک ہزار کے ساتھ عورت کو ہدیے بھی دے گا اور وہ لازم ہوگا۔ دے گا مقرت نہ کر بے وہ ہم شل لازم ہوگا۔ دے گا مقرت نہ کرے تو مہر مثل لازم ہوگا ، ایسے ہی یہاں بھی مہر مثل لازم ہوگا۔

المعت: یک مل مهر مثلها: اس عبارت کا مطلب بی به که [۱] اگر مهرش ایک بزار سے زیادہ ہے تو مهرش دلوایا جائے گا،
کیونکہ عورت اس سے کم پر راضی نہیں ہوگی۔[۲] اورا گرم ہرشل ایک بزار سے کم ہے تب ایک بزار دلوایا جائے گا، کیونکہ شو ہرنے ایک
بزار وینے کا وعدہ کیا ہے۔[۳] اورا گرم ہرشل ایک بزار کے ہرابر ہے قو دونوں میں سے کوئی بھی وے دوکانی ہے، حاصل بیہ ہے کہ مہر
مثل کی روشنی میں فیصلہ کیا جائے گا، یہی ترجمہ ہے ، یک مل مهر مثلها ،کا۔

ترجمه : (۱۲۱۳) اور نکاح کیا ایک ہزار پراگر عورت کو شہر میں رکھے، اور دو ہزار پراگراس کو شہر سے نکا لے، پس اگراس کو شہر میں رکھا تو عورت کے لئے مہمثل ہے جود و ہزار سے زیادہ نہ ہواور ایک ہزار سے کم نہ ہو۔
سے کم نہ ہو۔

ترجمه : إيام الوطنيفة كنزويك ب

تشرایی: اس سئل میں مبر شرط پر رکھا ہاور اجارات کا اصول جاری ہوا ہے ،صورت مئلہ یہ ہے کہ اگر گھر پرعورت کور کھے گاتو

ا المهر المهر

ع وقالا الشرطان جميعا جائزان حتى كان لها الالف ان اقام بها و الالفان ان اخرجها وقال زفر الشرطان جميعا فاسد ان ويكون لها مهر مثلها لاينقص من الف ولايزاد على الفين ع واصل المسألة في الاجارات في قوله ان خطته اليوم فلك درهم وان خطته غدا فلك نصف درهم و سنبينها فيه ان شاء الله

ایک ہزار مہر ہوگا ، اور شہر سے باہر رکھے گاتو دو ہزار در ہم مہر ہوگا ، پس اگر گھر پر رکھاتو ایک ہزار مہر ہوگا کیونکہ شرط یہی ہے، لیکن اگر شہر سے باہر رکھاتو امام ابو حنیفہ گی رائے ہے کہ دو ہزار مہر نہیں ہوگا بلکہ مہر شل لازم ہوگا ، لیکن مہر شل بھی اتنا کہ دو ہزار سے زیادہ نہ ہو۔

• بہ : اس کی وجہ یہ ہے کہ شہر میں رکھاتو وعد ہے کے مطابق کیا اس لئے ایک ہزار ملے گا ، اور شہر میں نہیں رکھاتو عورت کو نقصان ہوا اس لئے وہ ایک ہزار پر راضی نہیں ہوگی ، اور دو ہزار شرط پر معلق ہاس لئے وہ بھی طے نہیں ہوا ، اور پہلے قاعدہ گزرا کہ مہر طے نہ ہوتو مہر شل لازم ہوتا ہے ، اس لئے گھریر ندر کھنے کی صورت میں مہر مثل لازم ہوگا۔

**نسوجهه** : ۲ اورصاحبین ٌ نے فرمایا که دونول نشرطیں جائز ہیں ، یہاں تک کدا گرعورت کوگھر میں گھبر ایا تو ایک ہزار ہوگا ،اوراگر اس کو ہاہر نکالاتو دو ہزار ہوگا۔

**تشریح**: صاحبین ٌفرماتے ہیں کہ دونوں شرطیں جائز ہیں ،اور جس شرط کے مطابق کرے گاای کے مطابق مہر لازم ہوگا ، کینی گھر میں رکھے گا تو ایک ہزاراور باہر زکا لے گا تو دو ہزار لازم ہوگا۔

وجه: (۱) اکی دلیل بیردیث ہے. عن عقبة عن النبی عَلَیْ قال احق ما اوفیتم من الشروط ان تو فوا به ما استحللتم به الفروج ربخاری شریف باب الشروط فی الکاح، ص ۹۲۱، نمبر ۱۵۱۵) اس مدیث میں ہے کہ نکاح کی شرط پوری کیا کرو۔ (۲) اس مدیث میں بھی ہے۔ و قال النبی عَلَیْ المسلمون عند شروطهم ۔ (بخاری شریف، باب اجر اسمسر قبص ۳۱۳، نمبر ۲۲۷) اس مدیث میں ہے کہ سلمان پرشرطی رعایت ضروری ہے۔

ترجمه : ع امام زفر فرمایا کدونون شرط فاسد بین اورعورت کے لئے مہمثل ہوگا جوایک ہزارے کم نہ ہواوردو ہزارے زائد نہ ہو۔

تشرایج: امام زفر نراستے ہیں کہ دونوں شرط فاسد ہیں اس کئے گھر میں رکھے تب بھی اور باہر بیجائے تب بھی مہرشل لازم ہوگا، وہ فرماتے ہیں کہ شرط پرمہر کومعلق کرنا ایبا ہے کہ کوئی مہر ہی متعین نہیں ہوا، اور قاعدہ گزرا کہ مہر متعین نہ ہوتو مہرشل لازم ہوگا، اس کئے دونوں صورتوں میں مہرشل لازم ہوگا۔ اور ریبھی خیال رہے کہ مہرشل دو ہزار سے زائد نہ ہواور ایک ہزار سے کم نہ ہو۔

ترجمه : سم إصل مملك تاب الاجارات من قوله: ان خطته اليوم فلك درهم و ان خطته غدا فلك نصف

(٣ ١ ٢ ١) ولو تـزوجهـا على هذا العبد او على هذا العبد فاذا احدهما اوكس و الأخر أرفع فان كان

مهر مثلها اقل من اوكسهما فلها الاوكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الارفع وان كان بينهما فلها مهر مثلها ﴾ إوهذا عند ابي حنيفة ً ٢ وقالا لها الاوكس في ذلك كله

درهم ، کتحت میں ہے

تشريح: السمك كاصول كاب الاجارات بس ال قول: ان خطته الميوم فلك درهم و ان خطته غدا فلك نصف درهم ، كتحت بس بولال وكيرايا جائيد

ترجمه : (۱۲۱۳) اوراگرنکاح کیااس غلام پریااس غلام پر،اوردونوں میں ہے ایک غلام ینچ در ہے کا ہے اوردوسرااعلی در ہے کا ہے اوردوسرااعلی در ہے کا ہے اور اگراعلی در ہے سے بھی زیادہ ہے تو عورت در ہے کا ہے، پس اگر مہمثل نیچلے غلام ہے بھی کم ہے تو عورت کے لئے نیچلا غلام ہے، اوراگراعلی در ہے سے بھی زیادہ ہے تو عورت کے لئے اعلی غلام ہے، اوراگرمہمثل دونوں کے درمیان میں ہے تو عورت کے لئے مہمشل ہے۔

ترجمه : إيام الوطيفة كنزويك بـ

تشرایج: یہاں مہر متعین نہیں ہے بلکہ دوغلاموں کے درمیان ہاں گئے مہر میں جہالت ہے اور جب مہر میں جہالت ہوتو مہر
مثل لازم ہوتا ہے، یا مہر مثل کی روثن میں اعلی یا ادنی غلام لازم ہوگا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ کہا کہ مہر بیغلام ہے بایہ غلام ہے، یعنی دو
نوں میں سے ایک کو متعین نہیں کیا ، اور دونوں میں سے ایک اونی در ہے کا غلام ہے اور دوسر ااعلی در ہے کا ہے، اس لئے دیکھا جائے
گاکہ مہر مثل کسکی موافقت کرتا ہے وہ بی غلام لازم ہوگا، [۱] پس اگر مثلا مہر مثل اعلی غلام ہے بھی زیادہ ہے، مثلا اعلی غلام کی قیمت پانچ
سودر ہم ہے اور مہر مثل جے سودر ہم ہے تو اعلی غلام لازم ہوگا اس سے زیادہ اس لئے لازم نہیں ہوگا تورت مہر مثل سے کم یعنی اعلی غلام
[پانچ سو] پر راضی ہے۔[۲] اور اگر مہر مثل اونی غلام ہے بھی کم ہے مثلا غلام کی قیمت تین سودر ہم ہے اور مہر مثل دوسو در ہم ہے، تو
ادنی غلام [تین سو] لازم ہوگا ، کیونکہ شو ہر ادنی غلام یعنی تین سودر ہم دینے پر پہلے سے راضی ہے۔[۳] ، اور اگر مہر مثل دونوں غلاموں
کے درمیان ہیں ، مثلا جا رسوم ہر مثل ہے ، تو مہر مثل لازم ہوگا تا کہ نہ شو ہر کی رعایت ہواور نہ بیوی کی رعایت ہو۔

لغت: وكس: گلشيادر ج كار

ترجمه : ع صاحبين يفرمايا كران تنون صورتون مين ادنى درج كاغلام بى بوگا-

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کداو پر کے شیوں صورتوں میں عورت کے لئے اونی غلام ہی ہوگا۔

**وجه**: اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ مہر شل اس وقت ہوتا ہے جب مہر متعین نہ ہواور یہاں ادنی غلام دینا تو بقینی ہاس لئے ادنی غلام لازم ہوجائے گا،مہر مثل لازم ہیں ہوگا۔

(١٢١٥) فإن طلقها قبل الدخول بها فلها نصف الاوكس في ذلك كله ﴿ إِ بالاجماع ٢ لهما ان المصير الى مهر المثل لتعذر ايجاب المسمى وقد امكن ايجاب الاوكس اذا الاقل متيقى وصار كالخلع والاعتاق على مال ٣ ولابى حنيفة أن الموجب الاصلى مهر المثل اذهو الاعدل والعدول عنه عند صحة التسمية وقد فسدت لمكان الجهالة

ترجمه : (١٧١٥) اورا گرعورت كے دخول سے بہلے طلاق ہوگئ تو بالا نفاق ان تمام صورتوں ميں اونی غلام كا آ وها ہوگا۔

ترجعه : ا سب *کنزویک*د

تشدرای : صورت و بی ہے کہ یے غلام ہر میں ہوگایا و وغلام ، اور دخول سے پہلے طلاق ہوگئ تو سب کے زو یک جواد نی غلام ہے اس کا آ دھا، یعنی اس کے آ دھے کی قیمت لازم ہوگ ۔

وجہ اس کا آدھالازم ہوگا،اورحضرت امام ابوصنیفہ یہاں ہرحال میں ادنی غلام ہے اس کئے دخول سے پہلے طلاق واقع ہونے ک وجہ سے اس کا آدھالازم ہوگا،اورحضرت امام ابوصنیفہ یہ نے زدیک اصل تو مہرشل تھا،اور دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی اس لئے متعمدلازم ہونا چاہئے تھا، لیکن ادنی غلام کی آدھی قیت متعہ کے قریب قریب ہوتی ہے [ یعنی تین کیڑے کی قیت کے قریب ہوتی ہے اس لئے ادنی غلام کی آدھی قیمت لازم کردی جائے گی۔ (۲) شوہر ہرحال میں ادنی غلام تو دیناہی چاہتا تھا اس لئے دخول سے پہلے طلاق ہونے کی وجہ سے اس کا آدھالازم ہونا چاہئے۔

ترجمه : ع صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ مہرش کی طرف جانا متعین مہر کے واجب کرنے کے متعذر ہوتے وقت ہوتا ہے، اور یہاں ادنی کو واجب کرناممکن ہے اس لئے کہ کم درجہ معیق ہے اس لئے ضلع اور مال کے بدلے میں آزاد کی طرح ہوگیا۔

تشرای : صاحبین گااصول یہ ہے کہ جب تک ہوسکے تعین مہر لازم کیا جائے ، [جسکومہرسمی کہتے ہیں] وہ نہ ہوسکے تب مہر مثل ہوگا ، اور یہاں اونی غلام کومہر متعین کرناممکن ہے ، کیونکہ وہ دینا یقینی ہے ، اعلی غلام دیگا تب بھی اونی اس کے تحت میں آئی جائے گا ، اس لئے مہر مثل کی طرف نہیں جائے گا اونی غلام لازم کیا جائے گا۔ اس کی دومثالیں و رہ ہیں [۱] اگر اس طرح خلع کیا ہو کہ بیس نے مہر مثل کی طرف نہیں جائے گا اونی غلام اونی مواور دوسر ااونی ہوتو سب کے بزدید اونی غلام لازم ہوگا۔ [۲] یا آقا بیس نے اس غلام پر خلع کیا یا اس غلام کے بدلے ، تو یہاں بھی اونی غلام ہی لازم ہوتا ہے ، اسی طرح مہر میں بھی اونی ہی لازم ہوتا ہے ، اسی طرح مہر میں بھی اونی علام کیا جائے گا۔

ترجمه : ع امام ابوحنیفه گی دلیل بیرے که اصلی و جوب مبرمثل ہے، اس کئے کہ وہی انصاف کی چیز ہے، اور مبرمثل سے عدول کرنا تعین کے حجے ہوتے وقت ہوتا ہے، اور جہالت کی وجہ سے تعین فاسد ہو گیا[اس لئے مبرمثل لازم ہوگا]۔

بياب المهر

م بخلاف الخلع والاعتاق لانه لا موجب له في البدل في الا ان مهر المثل اذا كان أكثر من الارفع فالمرأة رضيت بالحط وان كان انقص من الاوكس فالزوج رضي بالزيادة

تشریح: امام ابوحنیفه گل دلیل یہ ہے کہ اصلی و جوب مہر شل ہے کیونکہ وہ خاندان کی رعایت کر کے باند هاجا تا ہے اوراس میں کمی زیادتی نہیں ہوتی اس لئے اس سے عدول اسی وقت ہوگا جبکہ پورے طور پر مہر متعین ہو، اور یہاں یہ غلام ہے یا وہ غلام مہراس میں جہالت کی وجہ سے مہر متعین نہیں ہے اس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔

ترجمه : سم بخلاف خلع اورآزادگی کاس لئے کہ بدل میں اس کاموجب ہیں ہے۔

تشوایہ: یصاحبین کوجواب ہے۔ مہر میں مہرشل اصل ہے اس کے تعین نہ ہوتو مہرشل کی طرف فورا چلے جاتے ہیں، نچلے غلام ک کی طرف نہیں جاتے ، اور خلع میں یا مال کے بدلے آزادگی میں پہلے سے کوئی چیز متعین نہیں ہے اس لئے جب کہا کہ اس غلام کے بدل خلع کرتا ہوں یا اس غلام کے بدلے ، تو تعین میں جہالت کے باو جود آخر غلام ہی کی طرف آنا ہے اس لئے نچلا غلام واجب کردیا جاتا ہے کیونکہ وہ نیتی ہے۔

ا صول : امام ابو صنیفه یخز دیک مهرش اصل ب،اس لئے مبر کا صحیح تعین ہوتب ہی مهرش سے تعین کی طرف جایا جائے گا،ور نہ نہیں۔

**اصول** : صاحبینؓ کے نزد یک مهرتعین اصل ہے، اس لئے کسی نہ کسی در ہے میں تعین ہوتو اسی پر رہاجائے گا بتعین کی کوئی شکل نہ ہو تب مہرمشل کی طرف جایا جائے گا۔

لغت: مهرمش الركي كے خاندان ، مثلا بهن ، چياز ادبهن ، پهو پھي كاجومهر بهواس كو مهرمثل ، كہتے ہيں

ترجمه : ه مگریه کرمهرش اگراعلی غلام سے بھی زیادہ ہوتو عورت کم کرنے پر راضی ہے[اس لئے اعلی غلام لازم ہوگا]،اور اگر نجلے درجے سے بھی کم ہوتو شو ہرزیادہ وینے پر راضی ہے[اس لئے ادنی غلام لازم ہوگا]

تشویج: یایکاشکال کا جواب ہے،اشکال یہ ہے کہ جب مہر شل اعلی غلام ہے بھی زیادہ ہوتو مہر مثل کیوں نہیں دلواتے ؟اعلی غلام کیوں دلواتے ہیں، تو اس کا جواب دیا گیا کہ خود عورت پہلے سے اعلی غلام پر راضی ہے اس لئے مہر مثل کے بجائے اعلی غلام دلواتے ہیں۔ اس طرح مہر مثل ادنی غلام سے بھی کم ہوتو مہر مثل نہیں دلواتے بلکہ مہر مثل سے زیادہ ادنی غلام دلواتے ہیں کیونکہ خود شو ہرادنی غلام دینے کے لئے راضی ہے۔

لغت: ط: كم كرناراوكس: اونى غلام.

إوالواجب في الطلاق قبل الدخول في مثله المتعة ونصف الاوكس يزيد عليها في العادة فوجب الاعترافه بالزيادة (٢١٢١) واذا تزوجها على حيوان غير موصوف صحت التسمية ولها الوسط منه والزوج مخير ان شاء اعطاها ذلك وان شاء اعطاها قيمته

ترجمه : ل الين صورت مين دخول سے پہلے طلاق ہونے مين متعدداجب ہے، اور ادنی غلام کا آدھاعادة متعد کی قبت سے زیادہ ہوتا ہے، اس لئے شوہر کے زیادہ اعتراف کرنے کی وجہ ہے آدھاغلام دلوایا جاتا ہے۔

تشریع: یکی اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ اس صورت میں جب مہر مثل واجب ہے، تو دخول سے پہلے طلاق کی صورت میں متعدوا جب ہونا چا ہے تو آپ اونی غلام کا آدھا کیوں دلواتے ہیں؟ اس کا جواب دیا جار ہاہے کہ، دخول سے پہلے طلاق ہونے کی صورت میں ادنی غلام کا آدھا دینے پرخود شوہر راضی ہے، کیونکہ ادنی غلام دینے کے لئے وہ خود راضی ہے، اور عموما ادنی غلام کی آدھی قیمت تین کیڑے سے زیادہ ہوتی ہے اس لئے متعد کے بجائے آدھا غلام دلوا دیتے ہیں، ورنہ حقیقت میں متعد ہی دلوانا چاہئے۔

ترجمه : (١٦١٦) اگرعورت سے شادی کی بغیر وصف بیان کئے ہوئے جانور پر تو تعین سیج ہے اور عورت کے لئے اس کا وسط ہوگا۔ اور شوہر کواختیار ہے اگر جا ہے تو عورت کو جانور کا وسط دیدے۔ اور اگر جا ہے تو اس کواس کی قیمت دیدے۔

تشریح: عورت سے حیوان پر شادی کی اوراس کی جنس بیان کی کہ مثلا گھوڑ نے پر شادی کرنا ہوں لیکن اس کی صفت بیان نہیں کی کہ اعلیٰ در ہے کا گھوڑ اہوگایا اونی در ہے کا تو ایسی صورت میں مہر سے ہوجائے گالیکن وسط گھوڑ الازم ہوگا جو قیمت کے اعتبار سے نہ اعلیٰ ہواور نیاد نی ہو۔

وجه: (۱)اس صدیث میں ہے کہ تعلیٰ کے برابرسونادیا تواس میں تعلیٰ تو متعین ہے لیکن اس کی تتم متعین نہیں ہے پیمر بھی نکاح ہو جائے گا کیوں کہ نکاح کا معاملہ تھوڑی سہولت پر ہے۔ صدیث یہ ہے۔ عن انسس أن عبد الوحمن بن عوف تزوج امراة علی وزن نواة فر أی النبی بشاشة العروس فساله فقال انسی تنزوجت امرأة علی وزن نواة. من ذهب . (بخاری شریف، باب تولد تعالی وآتو االنساء صد قاتض نحلة ، ص ۹۲۹ ، نمبر انسی تنزوجت امرأة علی وزن نواة. من ذهب . (بخاری شریف، باب تولد تعالی وآتو االنساء صد قاتض نحلة ، ص ۹۲۹ ، نمبر ۱۹۸۵) (۲) اوراوسط لازم ہوگائی کی دلیل ہے ہے، کہ اوسط دینے میں کی کا نقصان نہیں ہے۔ نہ دینے والے کا اور نہ لینے والے کا معاملہ قرایا تھال ہوگیا تو حضرت عبدالللہ بن مسعود نے وسط کا فیصلہ قرایا تھال ہوگیا تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے مسوط کا فیصلہ قرایا تھال ایس میں بیجملہ ہے۔ فیقال ابن مسعود لها مضل صداق نسائها لا و کس و لا شطط (تر نہ کی شریف، باب ماجاء فی الرجل ینز وج الرائة فیموت عنما قبل ان یقرض لھاص کا منبر ۱۷ نفر الربال ینز وج الرائة فیموت عنما قبل ان یقرض لھاص کا منبر ۱۷ نفر الربال و اکان بیاب فین تروج ولم یسم

ا قال معنى هذه المسألة ان يسمى جنس الحيوان دون الوصف بان يتزوجها على فرس او حمار اما اذا لم يسم الجنس بان يتزوجها على دابة لاتجوز التسمية و يجب مهر المثل ع وقال الشافعي يجب مهر المثل في الوجهين جميعا لان عنده مالايصلح ثمناً في البيع لايصلح مسمى اذ كل واحد منهما معاوضة عولنا انه معاوضة مال بغير مال فجعلناه التزام المال ابتداء حتى لايفسد باصل الجهالة كالدية والاقارير

لهاصدا قاحتی مات م ۲۹۵ نمبر ۲۱۱۹) اس حدیث میں ہے کہنے کم ہواور نہ زیادہ ہو( ۲) آیت میں بھی ایسے موقع پر معروف کا فیصلہ ہوتا ہے لینی جوعام معاشرہ میں رائے ہو ہوازم ہوگا۔ وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المعقین (آیت ۲۲۱ سورة البقرة ۲) البتداوسط کا پیتہ قیمت سے چلے گا۔ اس لئے شوم کو یہ بھی حق ہے کہ اوسط جانور کی قیمت بھی سپر دکر دیدے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ اوسط جانور کی قیمت بھی سپر دکر سکتا ہے۔

ترجمه : ا اس مسئلے کامعنی بیہ کے حیوان کی جنس تعین کرے صفت متعین نہ کرے ، اس طور پر کہ گھوڑے یا گدھے پر شادی کرے ، بہر حال اگر جنس متعین نہ کرے اس طور پر کہ دابہ پر نکاح کرے تو تسمیہ جائز نہیں ہے اور مہر شل واجب ہوگا۔

تشرای : متن میں جیوان غیر موصوف، ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جنس متعین ہولیتی کون ساجا نور ہے گھوڑ ایا گدھا، اور صفت متعین نہ ہو کہ اعلی در ہے کا گھوڑ اسے بیاادنی تب زکاح ہوگا، اور اگر جنس بھی متعین نہ ہولیتی مطلقا بولا کہ مہر میں جانور ہے لیکن نے ہیں بولا کہ کون ساجا نور ہے گھوڑ ایا گدھاتو مہر بھی متعین نہیں ہوگا اس لئے مہر مثل لازم ہوجائے گا۔

المنطقة: جنس: بهت سارے نوع كوشامل ہواس كوجنس كہتے ہيں، جيسے دلبة : [جانور] ميں گھوڑا گدھاوغيره سب شامل ہيں، اور گھوڑااس كاايك نوع ہے جسكويبال ايك جنس كہا ہے۔ دلبة: بهت سے جانور مسمى: جوم متعين ہواس كوسمى كہتے ہيں۔

**قر جمهه : ۲** امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں مہرشل لازم ہوگااس کئے کدا نکے نز دیک بھی میں جو قیمت نہ بن سکتی ہو وہ سمی نہیں بن سکتی ہے،اس لئے کہ مہراور قیمت دونوں معاوضہ ہیں۔

تشوای : امام شافعی نفر مایا که دونول صورتول میں مهر مثل لازم ہوگا، لینی جنس متعین کیا ہوت بھی اورنوع متعین کیا ہوتہ بھی، اس کئے کہ مهر بضع کی قیت ہے، اس لئے جس طرح بھے کی قیت متعین ہوتب سیح ہوتی ہے اسی طرح مهر میں حیوان متعین ہوتب مهر بنے گا اور مهر مثل لازم نہیں ہوگا۔

ترجمه : ج جاری دلیل میه که نکاح مال کا معاوضه بغیر مال کے ساتھ ہے اس لئے ہم نے شروع میں التز ام مال قرار دیا ، یباں تک کہ اصل جہالت ہے بھی فاسد نہ ہو ، جسے دیت اور اقرار۔ م وشرطنا ان يكون المسمى مالاً وسطه معلوم رعاية للجانبين وذلك عند اعلام الجنس لانه يشتمل على الجيد و الردى و الوسط و الوسط ذو حظ منهما

تشرویہ: بیام شافعی گوجواب ہے۔ یہاں دوبا تیں پہلے بیجھیں تب مسئلہ بچھیں آئے گا[ا] پہلی بات ہے التزام مال بھی اسے اوپر کسی کے مال کا لازم کرنا ، اس اقر ارکرنا ، اس اقر ارکبی جہالت کا ملہ بھی چل جائے گا۔ مثلا زید اقر ار کسے کہ میرے اوپر عمر کا کچھ ہے ، اور کچھکا نہ جنس بیان کرے نہ نوع بیان کرے تب بھی اقر ار درست ہے ، البتہ بعد میں اقر ارکر نے والے سے پوچھا جائے گا کہ کچھ ہے کیام اور ہے۔ [۲] دوسری بات ہے , معاوضہ مال بالمال: مال کے بدلے میں مال ، جسے بچھ میں ہوتا ہے ، اس میں جو قیمت ہے اس کی جنس اور نوع اور صفت سب معلوم ہونا اور متعین ہونا ضروری ہے در نہ بچ فاسد ہوجائے گی۔ [۲] اب صورت مسئلہ بیہ ہے کہ مرم کا معاملہ ایسا ہے کہ وہ پورے طور پر معاوضہ مال بالمال نہیں ہے ، اور نہ پورے طور پر معاوضہ مال بالمال نہیں ہے ، اور نہ پورے طور پر معاوضہ مال بالمال نہیں ہے ، اور نہ پورے طور پر معاوضہ مال بالمال نہیں ہے ، ور نہ پورے طور پر معاوضہ مال بالمال نہیں ہے ، اور نہ پورے طور پر معاوضہ مال بالمال نہیں ہے ، وکنکہ وہ اقر ارکی طرح نہیں ہونا اور تعمل تھے کی طرح نہیں ہے اس لئے تھوڑی ہو نہیں ہونا ہوگا ، اور مکمل تھے کی طرح نہیں ہے اس لئے تھوڑی سے جاس لئے جہالت کا ملے بہن بوران کرے تب بھی مہر درست ہوجائے گا دراعلی اور اور فی نہی بیان کرے تب بھی مہر درست ہوجائے گا۔

عبارت کی تشریح میہ سے کہ مہر میں مال کاعوض مال نہیں ہے، بلکہ مال کاعوض جسم ہے اس لئے شروع میں اس کوالتزام مال قرار دیا، یعنی اقر ار کے درجے میں رکھااس لئے اصل جہالت ہے بھی مہر فاسد نہیں ہوگا، جیسے دیت ایک قسم کامال کا قرار ہے اس لئے دیت میں سو اونٹ لازم ہوتا ہے لیکن اس کی صفت معلوم نہیں ہوتی اور اوسط اونٹ دینے سے دیت ادا ہوجاتی ہے، پاکسی چیز کا اقر ار کرے کہ میرے اوپر دس اونٹ ہوتا ہوگا، اسی طرح مہر میں بھی اقر ار درست ہے اور اوسط اونٹ لازم ہوگا، اسی طرح مہر میں بھی اوسط اونٹ لازم ہوگا۔ اسی طرح مہر میں بھی اوسط اونٹ لازم ہوگا۔

ا دییة قبل کرنے پر قاتل کوسواونٹ لازم ہوتا ہے اس کودیت کہتے ہیں۔ اقاریر: اقرار کی جمع ہے۔

ترجمه : سی جماری شرط بیہ که مهر متعین ایسامال ہوجس کا وسط معلوم ہوسکے دونوں جانب کی رعایت کرتے ہوئے ، اور وسط معلوم کرنا جنس معلوم ہوتے وقت ہوگا ، اس لئے کہ جنس اچھے اور ردی اور وسط پر شامل ہوتی ہے ، اور اوسط دونوں کے درمیان ہے۔

تشریح: ماتن نے بیشرط لگائی جس مہر کو تعین کیا جار ہاہے کم از کم ایسا ہوجسکی اوسط معلوم ہوسکے، اور اوسط اسی وقت معلوم ہوگا جبکہ اس کی جنس معلوم ہوگا ہوئے جس میں اعلی درجہ اوسط درجہ اور ادنی درجہ متینوں شامل ہوتے جیں ، اور اوسط درجہ ایسا ہے کہ اعلی سے کم جبکہ اس کی جنس معلوم ہو، کیونکہ جنس میں اعلی درجہ اوسط درجہ اور دونوں کے درمیان ہے۔ اس لئے مہر اسی وقت درست ہوگا ہے اور دونوں کے درمیان ہے۔ اس لئے مہر اسی وقت درست ہوگا

في بخلاف جهالة الجنس لانه لا واسطة لاختلاف معانى الاجناس لل وبخلاف البيع لان مبناه على المضايقة والمماكسة اما النكاح فمبناه على المسامحة لل وانسما يتخير لان الوسط لا يعرف الا بقيمة فصارت اصلا في حق الايفاء والعبد اصل تسمية فيتخير بينهما

جبکہ کم ہے کم اس چیز کی جنس معلوم ہو،اورا گرجنس کا بھی تعین نہیں کیا بہت ی جنسیں شامل ہوجا ئیں گی ،اس لئے تعین صحیح نہیں ہوگا،اور مثل لازم ہوجائے گا۔

المنت : اعلام الجنس : جنس كامعلوم ہونا۔ مہر میں كم سے كم اس كى جنس معلوم ہوكدو ه كون مى چيز ہے، گھوڑ ايا گدھا۔ جيد: اچھا، اعلى المنتخب : اعلام الجنس : جنس كامعلوم ہونا۔ مہر میں كم سے كم اس كى جنس معلوم ہوكدو ه كون مي چيز ہے، گھوڑ ايا گدھا۔ جيد : اچھا، اعلى المنتخب كا حصہ بھى لئے ہوا ہے الردى : گھٹيا، ادنى \_ الوسط : درميانه، نج كار و حظ محمد : دونوں كا حصہ بھى لئے ہوا ہے۔ اور بچھادنى كا حصہ بھى لئے ہوا ہے۔

ترجمه : ٨ بخلاف جنس كى جہالت كاس كئ ككوئى واسطنيس باجناس كے معانى كاختلاف كى وجب ـــ

تشریح: جنس کانعین نه ہوتو اوسط نہیں نکل سکتا، کیونکہ بہت ہے جنسوں میں کس کا اوسط نکا لاجائے گا، مثلا کہا کہ واب [جانور] مہر میں ہے اور دابہ میں گھوڑا، گدھا، بمری، گائے، بھیس سب داخل جی تو کسکا اوسط نکالیں، کیونکہ ایک دوسرے کے اوسط میں کوئی واسط نہیں ہے، اس لئے جنس کی جہالت ہوتو نہ اس کا اوسط نکل سکے گا اور نہ مہم متعین ہوسکے گا، اس لئے اس وقت مہمثل لازم ہوگا۔ اسف : لاختلاف معانی الاجناس: بہت ہے جنس ہوں، مثلا گھوڑا، گدھا، بمری، گائے، بھیس تو ہر ایک کے معانی اور قیت میں

بہت برد افر ق رہتا ہے،اس کو <sub>ا</sub>ختلاف معانی الا جناس ، کہتے ہیں۔

ترجمه : ٢ بخلائع كاسك كاس كى بنياد تنكى برب، اور بهر حال تكاح تواس كى بنياد سروات برب-

تشریح : ﷺ کی بنیا دیگی پراس لئے اس میں حیوان کی جنس کے ساتھ وصف بھی متعین ہوناضروری ہے تب ﷺ درست ہوگی ،اور

نکاح کی بنیاد مہولت پر ہاس کئے یہال صرف جنس ہیان کرد مصفت بیان نہجی کرے تب بھی مہر درست ہوجائے گا۔

العنت: مضایقة : ضیق ہے مشتق ہے ، نگی مما کسة : کمس ہے مشتق ہے ، روکنا، یہاں مراد ہے گی کرنا۔ مسامحة : سمج ہے مشتق ہے ، آسان کرنا، معاف کرنا، یہاں مراد ہے ہولت۔

ترجمه : ع شوبرکوقیت دینے کا اختیار ہوگا اس کئے کہ اوسط قیت ہی ہے پہچانا جاتا ہے، اس کئے دینے کے حق میں قیت اصل ہوگئی، اور غلام اصل ہے متعین کرنے کے اعتبار ہے اس کئے شو ہر کو دونوں کا اختیار ہوگا۔

تشرای : متن میں فرمایا کشو ہرکواختیار ہے جا ہے اوسط حیوان دے دے اور جا ہے قو اوسط حیوان کی قیمت دے دے ، تو یہاں مہر میں حیوان متعین ہوا ہے پھر بھی اوسط حیوان کی قیمت دینے کا اختیار کیوں دیا گیا اس کی وجہ بیان فرمار ہے ہیں۔ کہ اوسط حیون کا بياب المهر

(١٢١٤) وان تزوجها على ثوب غير موصوف فلها مهر المثل كي ومعناه انه ذكر التوب ولم يزد

عليه ٢ ووجهه ان هذه جهالة الجنس لان الثياب اجناس (١٢١٨) ولو سمى جنسا بان قال هروي

تصح التسمية ويخير الزوج ل لما بينا

پتدائی قیت ہی ہے چلے گا،جس حیوان[مثلا گھوڑے] کی قیمت زیادہ ہوگی وہ اعلی ہوگا، اورجسکی قیمت کم ہوگی وہ ادنی حیوان ہوگا ، اورجس کی قیمت اس کے درمیان میں ہے وہ اوسط ہوگا، تو چونکہ قیمت ہی ہے۔ اوسط کا پیتہ چلتا ہے اس لئے دینے میں قیمت اصل ہوئی، اس لئے قیمت دینے کا بھی اختیار ہوا، اور مہر متعین کرتے وقت مثلا غلام کا [یا گھوڑے] کا تعین ہوا تھا اس لئے تعین کے اعتبار سے وہ بھی اصل ہوگیا، اس لئے شوہر کو دونوں دینے کا اختیار ہوگا۔

المنت : الایفاء:وعده پورا کرنا، دینا۔العبد:غلام، شارح نے مثال کےطور پرالعبد کہا ہے ور نہ متن میں بیلفظ نہیں ہے۔بعض نسخ میں العین ،کالفظ ہے، یعنی عین شیء جومہر میں متعین ہواسکو بھی دینے کا اختیار ہوگا۔

ا صول : عین شی عااوسط دینے کا بھی اختیار ہے، اور اس کی قیت دینے کا بھی اختیار ہے۔

ترجمه : (١٦١٤) اوراگر شادی کی ایسے کپڑے پرجس کی صفت بیان ندکی گئی ہوتو عورت کے لئے مہر شل ہوگا۔

ترجمه : إ اس كامعنى يه عصرف وب كالفظ بولا اوراس عداورنوع كالضافي يس كيار

تشریح کپڑا بہت شم کا ہوتا ہے ہر شم کا کپڑاالگ الگ جنس ہے۔ اس لئے اس کی نوع بیان نہرے اور اس کی صفت بیان نہ کرے تو کیڑے کا تعین نہیں ہوسکے گااور اس کا اوسط معلوم نہیں ہوگا ، اس لئے مہر جمپول ہوگیا اس لئے مہر شل لازم ہوگا۔

اصول بيمسكاس اصول برب كه جهالت كالمد بونو كويا كرم متعين نبيس بوااس كئ مهرش لازم بوگار

ترجمه : ٢ اس كى وجديه كريجس كى جهالت باس كي كراوب مختلف جس كابوتا بـ

تشریح: توب کالفظ بہت ہے کپڑوں کوشامل ہے اس لئے گویا کہ اس میں کپڑے کی بہت ی جنس شامل ہیں، جیسے کہے کہ دابہ پر نکاح کیا تو اس میں بہت سے جانور شامل ہیں اس لئے مہر مجبول ہوگیا

قرجمه : (١٦١٨) اوراگر جنس كانام ليا اس طرح كه كها بروى كير الب متعين كرناضيح بوادر شو بركواختيار بوگا\_

ترجمه : إ ال وجد عرجهم في بيان كيا-

تشریح: کپڑے کے ساتھ اس کی جنس متعین کردی ، مثلا کہا کہ ہروی کپڑا ہے تو مہر متعین کرنا سیجے ہے کیونکہ جنس متعین کرنے کے بعد اس کپڑے کے اوسط کو متعین کرنا آسان ہو گیا اور شوہر کواختیار ہوگا کہ چاہتو اوسط ہروی کپڑا دے دے ، اور چاہتو اس کی قیمت دے ، اور دلیل وہی ہے جواو پرگزری کہ قیمت ہی ہے اوسط کا پنتہ چل سکتا ہے اس کئے قیمت دیے کا بھی اختیار ہے ، اور

۲۰۱۲

(١٢١٩) وكذا اذا بالغ في وصف الثوب ﴾ ل في ظاهر الرواية لانها ليست من دوات الامثال

(۱۲۲۰) و كذا اذا سمى مكيلا او موزونا وسمى جنسه دون صفته وان سمى جنسه وطفته لا

<u>ىخىر</u>﴾

کپڑ امتعین کیا ہے اس لئے کپڑ ادینے کابھی اختیار ہے۔

لغت: ہروی: ہروایک جگہ کانام ہے اس زمانے میں اس شہر کا کیٹر امشہور تھاجسکو ہروی کیٹر اکہتے ہیں۔

ترجمه : (۱۲۱۹) ایسے بی اگرکٹر نے کی صفت میں مبالغ کیا۔

قرجمه : مع ظاہرى روايت مين اس كئے كه كير اذوات الامثال عبين ہے۔

قشرایج: کپڑے کی جن بھی بیان کی ،اورنوع بھی بیان کی اورصفت بھی بیان کی مثلا کپڑے کی موٹائی اور ،لمبائی ، چوڑائی سب متعین کر دیا بھر بھی شو ہر کواختیار ہوگا کہ اوسط کپڑ اوے دے ، یا اوسط کپڑے کی قیمت دے دے ۔ ظاہری روایت یہی ہے، اگر چدایک روایت میں ایس جے کہ صفت میں مبالغے کے بعد کپڑ اذوات الامثال کے درجے میں آجائے گااس لئے شوہر کوصرف اوسط کپڑ ابی دینے کا اختیار ہوگا۔

وجسه: (۱) ظاہرروایت کی وجہ یہ ہے کہ کیڑا ذوات الامثال نہیں ہے بلکہ ذوات القیم ہے، یعنی کیڑا ہلاک ہوجائے تواس کے مثل کیڑا الازم نہیں ہوگا بلکہ اس کی قیمت ہی سے اوسط کیڑے کا پہتا چلے گاس لئے شہبیں ہوگا بلکہ اس کی قیمت ہی تھے اوسط کیڑے کا پہتا چلے گاس لئے شوہر کو قیمت دینے کا بھی اختیار ہوگا۔

المعن : زوات الامثال: اگروہ چیز کسی دوسرے ہواک ہوجائے تو اس کے بدلے میں اس کی مثل واجب ہواس کی قیمت واجب نہ ہوتو اس کو ذوات الامثال کہتے ہیں، جیسے گیہوں، چاول، کیلی اوروزنی چیزیں کسی سے ہلاک ہوجائے تو اس کے بدلے میں گیہوں، چاول ہی لازم ہوگا، کیونکہ چاول چاول کے مثل ہے، گیہوں گیہوں کے مثل ہے اس کی قیمت لازم ہوگا، کیونکہ چاول جا گا۔ اور ذوات القیم اس کو کہتے ہیں کہا گروہ کسی سے ہلاک ہوجائے تو اس کے بدلے اعلی گیہوں اور اونی گیہوں کا اعتباز نہیں کیا جائے گا۔ اور ذوات القیم اس کو کہتے ہیں کہا گروہ کسی سے ہلاک ہوجائے تو اس کے بدلے میں اس کی قیمت لازم ہوگی، اس چیز کی مثل لازم نہیں ہوگی، جیسے کیڑ اکسی سے ہلاک ہوجائے تو اس کے بدلے میں اس کی مثل جا نور لازم نہیں ہوگا، یا جا نور ہلاک ہوجائے تو اس کے بدلے میں اس کی مثل جا نور لازم نہیں ہوگا، بلکداس کی قیمت لازم ہوگی اس کو ذوات القیم کہتے ہیں۔

قرجمه : (۱۹۲۰) اورایی بی اگر کیلی یاوزنی چیز کوشعین کیااوراس کی جنس متعین کی کیکن صفت متعین نہیں کی، [تو شو ہر کو اس کی قیمت دینے کا بھی اختیار ہوگا یا اوراگراس کی جنس متعین کی اور صفت بھی متعین کی تو اختیار نہیں ہوگا۔ ل لان الموصوف منها يثبت في الذمة ثبوتاً صحيحاً (١٢٢١) فان تزوج مسلم على خمر او خنزير فالنكاح جائز ولها مهر مثلها للان شرط قبول الخمر شرط فاسد فيصح النكاح ويلغو الشرط ع بخلاف البيع لانه يبطل بالشروط الفاسدة على كن لم تصح التسمية لما ان المسمى ليس بمال في حق المسلم فوجب مهر المثل

ترجمه : ١ اس كي كرجواتى باتول ي متصف بوتو و وذ مين ثبوت ميح كطور ير ثابت بوتا ب-

تشرای : اگرمهر مین کیلی چیز جیسے گیہوں، جاول، یاوزنی چیز جیسے او ہاتا نبامتعین کیااوراس کی جنس متعین کی کین صفت متعین نہیں کی توشو ہرکواس چیز کا اوسط دینے کا اختیار ہے۔

وجه: اس کی وجہ بیہ ہے کہ صفت متعین نہ کرنے کی وجہ سے پورے طور پر متعین نہیں ہوئی اس لئے بیہ کیلی اور وزنی چیز کیڑے کی طرح ذوات القیم ہوگئی، اور چیچے گزرا کہ ذوات القیم ہوتو اس میں اصل قیمت ہاس لئے اوسط قیمت دینے کا بھی شو ہر کواختیار ہوگا، اور چیچے گزرا کہ ذوات القیم ہوتو اس میں اصل قیمت ہاس لئے اوسط چیز دینے کا بھی اختیار ہوگا۔ اور اگر کیلی اور وزنی چیز کی جنس کے ساتھ صفت بھی متعین کردی تو وہ ذوات الامثال بن گئی اور ذرے میں پورے طور پر ثابت ہوگئی اس لئے اب اسی چیز کا اوسط لازم ہوگا، اس کی قیمت دینے کا شو ہر کواختیار نہیں ہوگا۔

ترجمه : (١٦٢١) اگرسلمان فيشراب اورسوريرنكاح كياتو نكاح جائز ب، اورعورت كے لئے ميرشل ہوگا۔

ترجمه : إس لئ كشراب ك قبول كرن كى شرطشرط فاسد باس لئے نكاح سيح موكا اورشرط افو موجائى گار

تشریح: مسلمان نے شراب باسور پر نکاح کیاتو نکاح تو ہوجائے گا،البتہ شراب اورسورمسلمان کے لئے حرام ہیں اس لئے مہر میں اس کی شرط لگا ناشرط فاسد ہے اور شرط فاسد سے نکاح فاسد نہیں ہوتا اس لئے نکاح تو درست ہوجائے گا،البتہ شرط فاسد خودختم ہو جائے گی، تو گویا کہ بغیر مہر ہی کے نکاح کیا اس لئے مہرشل لازم ہوگا۔

وجه: شراب اورسور مال بين به اس كى دليل بيآيت ب. يـ آيهـا الـ ذين آمنو ا انما الخمر و الميسر و الانصاب و الازلام رجس من عمل الشيطان ( آيت ٩٠ ،سورة المائدة ۵)

**تشسریسے** : اگرمسلمان نے شراب یاسور کی تیج کی تو خود تیج ہی فاسد ہوجائے گی ، اس کی وجہ یہ ہے کہ تیج شرط فاسد سے فاسد ہو جاتی ہے اس لئے شراب یاسور کی شرط لگانے سے خود تیج ہی فاسد ہوجائے گی۔

قرجمه : سع لیکن مهم تعین کرنامی نبیس موااس کئے کہ سمی مسلمان کے قق میں مال نبیس ہاس کئے مہمثل واجب موا۔

بياب المهر

(١٩٢٢) فَان تَزُوجِ امرأة على هذا الدن من الخل فاذا هو خمر فلها مهر مثلها ﴿ إِعْنَدَابِي حَنِيفَةٌ

ع وقالا لها مثل وزنه خلا (۲۲۳) ) وان تزوجها على هذا العبد فاذا هو حريجب مهر المثل في المثل المعلم المثل المعالمة وعدد ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف تجب القيمة

تشروج : اس عبارت کا تعلق قبول الخر کے ساتھ ہے، کہ شراب اور سور مسلمان کے حق میں مال نہیں ہیں اس لئے مہر میں ان کا تعین کرنا صحیح نہیں ہوااس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔

ترجمه: (۱۹۲۲) اگر عورت سے سر کے کے اس منکے پر نکاح کیا حالا تک وہ شراب تھی تو عورت کے مہرمثل ہوگا۔

ترجمه : إ امام ابوطنيفة كنزديك

تشریح: عورت سے نکاح اس مظیر کیا کیکن اس میں شراب تھی تو امام ابو حنیفہ کے بزد کیے مہر مثل لازم ہوگا۔اس کی وجہ یہ بے کہ اس میں اشارہ کیا شراب کی طرف اور منصب بولاسر کہ تو کوئی بھی مہر متعین نہ ہو سکا اور قاعدہ گزرا کہ مہر متعین نہ ہوتو مہر مثل لازم ہوتا ہے، (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ اشارہ کیا اور نام بولا [تسمیہ کیا] تو اس میں امام ابو صنیفہ کے یہاں اشارہ کا اعتبار کیا جائے گا، اور اشارے کے اعتبار سے شراب ہے جو مال نہیں ہے اور جب مہر مال نہیں ہواتو مہر مثل لازم ہوگا۔

الغت: الدن:مظهر الخل:سركه

ترجمه : ع اورصاحبين فرمايا كدم كا يرابرسر كدان مهواك

تشریح: صاحبین ؓ نے فرمایا کہ بیہاں نام کا اعتبار کیا جائے گا اشارے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور نام کے اعتبارے سرکہ ہے اس لئے مہر متعین کرنا درست ہوا اس لئے مہر مثل لازم نہیں ہوگا، بلکہ اس منکے کے وزن کے برابرسر کہ لازم ہوگا۔

ترجمه : (١٦٢٣) اوراكراس غلام پرنكاح كيااور حقيقت مين آزاد تفاتو

قوجمه : المام ابوطنيف اورام محر كنزديك مهرشل لازم بوگا-اورامام ابويوست كنزديك قيت لازم بوگ-

تشريح: بددومسكان اصولون برين-

**اصول**: امام ابوحنیفهٔ گااصول میہ ہے کہاشارہ اور مسمی میں اتحاد جنس ہو بیا اختلاف جنس ہو ہر حال میں اشارے کا اعتبار ہوگا، اور اشارے کے اعتبار سے پہلے مسئلے میں شراب ہے اور دوسرے مسئلے میں آزاد ہے جو مال نہیں ہیں اس لئے ہر حال میں مہرشل لازم ہو گا۔

**آ صیول**: امام ابو یوسف گاصول یہ ہے کہ ہر حال میں مسمی کا اعتبار ہوگا،اور مسمی کے اعتبار سے مال ہے، پہلے مسئلے میں ہر کہ اور دوسر مے مسئلے میں غلام،اس لئے اس کی قیت لازم ہوگی ہسمی کامعنی ہے متعین کیا ہوام ہر،اوریہی معنی تسمیہ کا بھی ہے۔ ع لابي يوسف انه اطمعها مالا وعجز عن تسليمه فتجب قيمته او مثله ان كان من ذو التالامثال كما اذا هلك العبد المسمى قبل التسليم عروابو حنيفة يقول اجتمعت الاشارة والتسمية فتعتبر الاشارة لكونها ابلغ في المقصود وهو التعريف فكانه تزوج على خمر او حر

العسول: امام محر کا اصول یہ ہے کہ اتحاد جنس میں اشارے کا اعتبار ہوگا، جیسے آزاداور غلام، دونوں ایک جنس ہیں دونوں آدی ہیں، اس لئے اشارے کا اعتبار ہوگا اور اشارہ کے اعتبار سے آزاد ہے اس لئے مال نہیں ہے اس لئے مہمثل لازم ہوگا۔ اور اختلاف جنس میں مسمی کا اعتبار ہوگا، جیسے شراب اور سرکہ اور مسمی کے اعتبار سے سرکہ کہا ہے جو مال ہے اس لئے مہم شعین کرنا درست ہے اس لئے اس کی قبت لازم ہوگا، مہمثل لازم نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ بیہ ہے کہ اس غلام پر نکاح کیا اور حقیقت میں وہ آزاد تھا تو نام کے اعتبار سے غلام بولا اور اشارہ کے اعتبار سے آزاد کی طرف اشارہ کیا تو امام ابو حذیفہ اُور امام مجمد کے نز دیک مہمشل لازم ہوگا ، اس آ دمی کوغلام فرض کر کے اس کی قیمت لازم ہیں ہوگا ، اس آ دمی کوغلام فرض کر کے اس کی جو قیمت ہو گئی ہے وہ لازم ہوگی۔ دلیل آگے ہے اس آ دمی کوغلام فرض کر کے اس کی جو قیمت ہو گئی ہے وہ لازم ہوگی۔ دلیل آگے ہے

ترجمه : برام ابوبوسف کی دلیل ہے کئورت کومال کی لا کی دی اور اس کوسو نینے سے عاجز ہو گیا تو اس کی قیت واجب ہو گی، اور اگر ذوات الامثال میں سے ہے تو اس کی مثل لازم ہوگی، جیسے کی سونینے سے پہلے سسی غلام ہلاک ہوجائے۔

تشریح: دونوں مسکوں میں امام ابو بوسف کی دلیل سے ہے کئورت کو مال کی لا کی دی اور شوہرائی چیز کودینے سے عاجز ہےاس لئے کہنام تو مال کالیالیکن حقیقت میں وہ چیز مال نہیں ہے اس لئے اگروہ ذوات القیم ہے تو اس کی قیمت واجب ہوگی، اور اگروہ چیز ذوات الامثال ہے تو اس کی مثل واجب ہوگی، چیے واقعی وہ غلام ہوتا اور اس کوسپر دکرنے سے پہلے غلام ہلاک ہوجا تا تو اس کی قیمت لازم ہوتی ہے مہرشل لازم نہیں ہوتا اس کی قیمت لازم ہوتی۔

ترجمه : سے امام ابوصنیف قرماتے ہیں کداشارہ اور تسمیہ دونوں جمع ہوں تو اشارے کا اعتبار کیا جائے گااس لئے کہ وہ مقصود میں زیادہ بلیغ ہے اور وہ تعریف ہے، اس لئے گویا کہ شراب اور آزاد پر شادی کی۔

تشریح: امام ابوعنیفه گی دلیل میه که یهال اشارے کے اعتبار سے شراب اور آزاد ہے کیونکه شراب اور آزاد ہی کی طرف اشارہ کیا ، اور تسمید یعنی نام بولنے کے اعتبار سے پہلی مسئلے میں سرکہ ہے اور دوسرے مسئلے میں غلام ہے ، اور جب اشارہ اور نام دو نول جمع ہوجا کیں اور دونوں کا مفہوم الگ الگ ہوں تو اشارہ کا اعتبار کیا جائے گا ، اس لئے کہ اس لئے کہ اس کا مقصد ہے تعریف اور اشارہ تعریف میں زیادہ بلیغ ہے اس لئے اشارہ کا اعتبار کیا جائے گا ، تو ایسا ہو گیا کہ شروع ہی سے شراب اور آزاد پر نکاح ہواور میدونوں مال نہیں جیں اس لئے مہرشل لازم ہوگا۔

م ومحمد قيقول الاصل ان المسمى اذا كان من جنس المشار اليه يتعلق العقد بالمشار اليه لان المسمى اذا كان من جنس المشار اليه لان المسمى لان المسمى منوجود في المشار ذاتا والوصف يتبعه وان كان من خلاف جنسه يتعلق بالمسمى لان المسمى مثل للمشار اليه وليس بتابع له

ترجمه : سے امام محرقر ماتے ہیں کہ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس کی طرف اشارہ کیا اگر مسمی اس کی جنس سے ہوتو عقد مشار الیہ کے ساتھ تعلق رکھے گا، کیونکہ جس کی طرف اشارہ کیا ذات کے اعتبار ہے سمی اس کے اندر ہے، اور وصف اس کے تابع ہے۔ اور اگر مسمی مشار الیہ کے جنس کے خلاف ہو، تو عقد مسمی کے ساتھ تعلق رکھے گا، اس لئے کہ مسمی اور مشار الیہ برابر ہوگیا، اس لئے مسمی مشار الیہ کے تابع نہیں ہوگا۔

تشرای : یہاں دلیل منطق ہے اس کو پہلے بھیں۔ ذات: جو چیز خارج ہیں موجود ہے اور اس کی طرف اشارہ کرسکتے ہیں منطق میں اس کو ہذات ، کہتے ہیں۔ ماہیت ہے ، اس لئے سمی میں اس کو ہذات ، کہتے ہیں۔ ماہیت ہے ، اس لئے سمی ماہیت ہوتی ہے ، اور اشارے میں ذات ہوتی ہے ۔ پس اگر سمی اور جسکی طرف اشارہ کیا ہو [ مشار الیہ ] دونوں کی جنس ایک ہو تو مشار الیہ کی ذات میں مسمی بھی پائی جائی گی۔ جیسے غلام اور آزاد دونوں کی جنس ایک ہے ، کیونکہ دونوں انسان ہیں ، صرف صفت کا فرق ہے ، اس لئے جب آزاد کی طرف اشارہ کیا اور بولا غلام تو غلام کی ماہیت یعنی انسان آزاد کی ذات میں موجود ہے ، کیونکہ دونوں انسان ہیں ۔ اور اگر دونوں کی جنس الگ الگ ہوجائے گا ، اور مشار الیہ الگ ہوجائے گا ، دونوں کی جنس الگ الگ ہوئے ۔ مشار الیہ : جس کی طرف اشارہ کیا ہو۔

ے بنس: دو چیز وں کی حقیقت ایک ہوالبتہ صفت کا فرق ہوتو دونوں کی جوا یک حقیقت ہے اس کو جنس کہتے ہیں، جیسے غلام اور آزاد دونوں کی حقیقت ہے اس کو جنس ایک ہوئی ۔اور کی حقیقت انسان ہے البتہ ایک کی صفت آزادگی ہے اور دوسر سے کی صفت غلامیت ہے، اس لئے دونوں کی جنس ایک ہوئی ۔اور شراب اور سرکہ دونوں کی حقیقت بھی دو ہیں، کیونکہ ایک حرام ہے اور دوسر اطلال ہے ایک نشہ آور ہے دوسر سے ہیں سرور ہے اس لئے دونوں دوجنس کے ہوئے۔

عبارت کاحل یہ ہے۔امام محمد کا قاعدہ کلیہ بیہ ہے کہ اگر مسمی مشار الیہ کی جنس سے ہوتو عقد کا تعلق مشار الیہ کے ساتھ ہوگا ، اوراس کی وجہ بیہ ہے کہ دونوں کی جنس ایک ہے اس لئے مسمی ذات کے اعتبار سے مشار الیہ میں موجود ہے ، اس لئے جب مشار الیہ کے ساتھ عقد ہواتو اس کے اندر نہیں آئے گا ہواتو اس کے اندر مسمی مشار الیہ کے اندر نہیں آئے گا کے واقع اس کے اندر نہیں آئے گا کے ونکہ دونوں کی جنس الگ الگ ہوگئ اور دونوں برابر برابر ہوگئے اس لئے مسمی مشار الیہ کے تابع نہیں ہوگا ، اور جب الگ الگ ہو گئے تو عقد کا تعلق مسمی کے ساتھ ہوگا ، کونکہ مسمی تعریف میں بلیغ ہے اور زیادہ واضح ہے۔

في والتسمية ابلغ في التعريف من حيث انها تعرف الماهية والاشارة تعرف الذات إلى الابترى ان من اشترى فصاً على انه ياقوت اشترى على انه ياقوت اشترى فصاً على انه ياقوت احمر فاذا هو زجاج لاينعقد العقد لاختلاف الجنس ولو اشترى على انه ياقوت احمر فاذا هو اخضر ينعقد العقد لاتحاد الجنس كوفى مسألتنا العبد مع الحر جنس واحد لقلق التفاوت في المقاصد

قرجمه : ه اورسمیة تعریف میں زیاده بلیغ ہاں گئے کده ماہیت کا تعارف کراتا ہے، اوراشاره ذات کا تعارف کراتا ہے۔

تشریح : سمیہ یعنی جونام لیا گیاوه حقیقت اور ماہیت کا تعارف کراتا ہاں گئے تعارف کرانے میں وه زیاده بلیغ اورواضح ہے،

اوراشاره صرف ذات کا اور خارج کا تعارف کراتا ہے، اس لئے جب دونوں کی جنس الگ ہوں اور ماہیت ذات کا تالیح نہیں بن سکتی

ہوتو اس وقت عقد کا تعلق تسمیہ اور ماہیت ہے ہوگا، اور پہلے مسئلے میں تسمیہ سرکہ ہے جوم ہر بن سکتا ہے اسلئے مہرشل لازم نہیں ہوگا

سرکے کی قیت لازم ہوگی۔

قوجمه : بن کیا آپنہیں دیکھتے ہیں کہ سی نے گلیز خریدااس شرط پر کدوہ یا قوت ہے اور وہ شیشہ لکا تو عقد منعقذ نہیں ہوگاجنس کے مخلف ہونے کی وجہ ہے، اور گلیز خریدااس شرط پر کہوہ سرخ یا قوت ہے پس وہ سنریا قوت نکا تو عقد منعقد ہوجائے گاجنس کے متحد ہونے کی وجہ ہے۔

تشریح: ادپر کے مسئلے کی ایک مثال دے رہے ہیں۔ کسی نے انگوشی کا نگینداس شرط پرخریدا کہ وہ یا توت ہے اور وہ شیشہ لکا اتو عقد منعقذ نہیں ہوگا، کیونکہ سمی یا قوت ہے اور اشارہ شیشہ کی طرف ہے اور دونوں کی جنس الگ الگ ہے اس لئے مشار الیہ تسمیہ کے تحت میں نہیں ہے اس لئے مشار الیہ تعلقہ ہوجائے گی، تحت میں نہیں ہے اس لئے بی فاسد ہوجائے گی۔ اور اگر نگینداس شرط پرخریدا کہ وہ لال ہے اور بعد میں سبز نکلاتو تھے ہوجائے گی، کیونکہ دونوں کی جنس ایک ہے ، صرف صفت الگ الگ ہے اس لئے سمی مشار الیہ کے تحت میں ہے اس لئے دونوں چیز ایک ہی شار کر کے بی جہ وجائے گی۔

لغت : فص: گلینه میا قوت: ایک قتم کافیتی پقمر رز جاج: شیشه مه الل را دهنر: سبزرنگ م

ترجمه : ع ہمارے مسئلے میں غلام آزاد کے ساتھ ایک جنس ہمنافع میں تفاوت کم ہونے کی وجہ سے ،اور شراب سرکہ کے ساتھ دوجنس ہے مقصد میں بہت نفاوت ہونے کی وجہ سے۔

تشرابی : متن کے مسئلے میں غلام اور آزادا یک ہی جنس ہیں ، کیونکہ دونوں کے منافع میں زیادہ فرق ہیں ہیں اور دونوں ہی انسان ہیں۔اورشراب اورسر کہ دوجنس ہیں ، کیونکہ دونوں کے منافع میں بہت فرق ہے۔ سر کہ طلال ہے اورشراب حرام ہے،سر کہ میں کھٹا بین ہے اورشراب میں کڑوا بین ہے اس لئے دونوں کے منافع میں فرق ہے اس لئے دونوں دوجنس ہیں۔ (۱۲۲۳) فان تزوجها على هذين العبدين فاذا احدهما حر فليس لها الا الباقى أَذَا العاوى عشرة دراهم في إعند ابى حنيفة لانه مسمى ووجوب المسمى وان قل يمنع وجوب مهر المثل وقال ابويوسف لها العبد وقيمة الحرلوكان عبدا لانه اطعمها سلامة العبدين وعجز عن تسليم احدهما فتجب قيمته عوقال محمد و هو رواية عن ابى حنيفة لها العبد الباقى الى تمام مهر مثلها ان كان

ترجمه : (۱۲۲۳) اگرشادی کی ان دونول غلاموں پراوران میں سے ایک آزاد نظانو عورت کے لئے ہاتی غلام ہے اگراس کی قیمت دس درہم کے برابر ہے۔

ترجمه : ا امام ابوصنيف كنزد يكاس كئ كهيم جنين كيابواب مسمى عايم موم مثل سروكتاب.

تشریح: یم سنداس اصول پر ہے کداگر مہر متعین کیا ہو جا ہے کم مہر ہوتو مہر شل لازم نہیں ہوگا بشر طیکہ دس درہم سے کم ضہو۔ صورت مسئلہ میں ہو فالموں کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ان دونوں پر نکاح کرتا ہوں ، بعد میں ان میں سے ایک غلام نکلا اور ایک آزاد نکلا تو امام ابو حنیفہ گی رائے میہ ہے کہ جوآزاد ہے وہ مہر میں نہیں رہے گا ، کیونکہ اس کو مہر میں وے بی نہیں سکتے ، اور جو غلام ہے وہی مہر میں دیا جائے گا ، بشر طیکہ اس کی قیمت وس درہم ہے کم نہ ہو۔

وجه: پہلے گزر چکا ہے کہ امام ابو صنیفہ کے نز دیک اشارہ اور تسمیہ دونوں جمع ہوں تو اشارہ کا اعتبار ہوتا ہے تسمیہ کانہیں ، اور یہاں بو التو ہے دوغلام ، کیکن اشارہ ایک ہی ظرف ہوا کیونکہ دوسر اتو آزاد تھا اس لئے جس غلام کی طرف اشارہ ہواد ہی غلام مہر بن گیا اور باقی ساقط ہوگیا ، اور نہ قیمت کے ساتھ مہرشل کو جمع کیا اور باقی ساقط ہوگیا ، اور نہ قیمت کے ساتھ مہرشل کو جمع کیا جائے گاس لئے یہاں مہرشل بھی لازم نہیں ہوگا۔

ترجمه : ٢ امم ابولیسف فرمایا کئورت کے لئے غلام ہوگااور آزاد کی قبت ہوگی اگراس کوغلام فرض کردیاجائے ،اس لئے کورت کودونوں غلام کے سالم ہونے کا لائح دلوایا ہے اور ان میں سے ایک کے سپر دکرنے سے عاجز ہوگیا اس لئے اس کی قبت لازم ہوگی۔

تشوایج: امام ابولیسف فرماتے ہیں کے عورت کومبر میں موجودہ غلام ملے گا، اور جوآزاد نکلااس کوغلام فرض کر کے اس تتم کے غلام کی قیمت جوہوسکتی ہے وہ لازم ہوگی۔

**وجه**: اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت کودونوں غلام کا لا کی دیا ہے اور عورت دوغلام لینے پر راضی ہوئی ہے اور دوسرے غلام کے سپر دکر نے سے عاجز ہو چکا ہے اس لئے اسکی قیمت لازم ہوگی۔

ترجمه : سے اورامام محر فرمایا اوروبی ایک روایت امام ابوعنیف کی بھی ہے کی عورت کے لئے موجودہ غلام ہم مثل کے

مهر مثلها اكثر من قيمة العبد لانهما لوكانا حرين يجب تمام مهر المثل عنده فاذا كان احدهما عبدا يجب العبد الى تمام مهر المثل (٢٢٥) واذا فرق القاضى بين الزوجين في النكاح القاسد قبل الدخول فلا مهر لها ﴾

پورا کرنے تک، اگرمبرمثل غلام کی قیمت سے زیادہ ہو، اس لئے کہ دونوں آزاد ہوتے تو انکے نزدیک پورامبرمثل ماتا پس جبکہ ایک غلام ہے نوغلام داجب ہوگامبرمثل کے پوراکرنے تک۔

تشریج: امام محرر نے فرمایا اور امام ابوصنیف کی جس ایک روایت یہی ہے کہ اگر مہر مثل ایک غلام کی قیمت سے زیادہ ہے مثلا مہر مثل تین ہزار ہے اور غلام کی قیمت و وہزار ہے قی غلام دلوایا جائے گا اور مہر مثل پوراکر نے کے لئے ایک ہزار درہم الگ سے دلوایا جائے گا۔ ہزار ہے اور غلام کی قیمت و وہزار ہے قی غلام دلوایا جائے گا اور مہر مثل دلوایا جائے گا اس لئے اگر ایک آزاد نکا اتو مہر مثل وجس : اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر دونوں آزاد ہوتے تو پہلے گزراکہ مہر مثل دلوایا جائے گا اس لئے اگر ایک آزاد نکا اتو مہر مثل اس غلام کی اصل قر اردیا جائے اور غلام دینا کے بعد جو باقی بچے وہ رقم ولوائی جائے تا کہ مہر مثل پورا ہو جائے ۔ اور اگر مہر مثل اس غلام کی قیمت کے برابر ہے تو غلام دینا گویا کہ مہر مثل دینا ہے، اور اگر مہر مثل ایک غلام کی قیمت کے برابر ہے تو غلام دینا گویا کہ مہر مثل دینا ہے مہر مثل دینا ہوگیا۔

تسر جسمه : (۱۹۲۵) اگر قاضی نے نکاح فاسد میں بیوی شوہر کے در میان تفریق کرائی صحبت سے پہلے تو اس کے لئے مہر نہیں ہے۔

**تشبر بیج**: نکاح فاسد میں دخول سے پہلے قاضی نے میاں ہوی کے درمیان تفریق کرائی توعورت کے لئے مہزنہیں ہے۔اوراگر نکاح صحیح ہوتا تو آ دھامہر دلوا تا۔

وجه: (۱) تکاح فاسد مجوری کے درجہ میں تکاح ہے۔ اس لئے باضابط صحبت سے پہلے نکاح کا انعقاد نہیں ہوگا۔ اس لئے اس سے پہلے مہر بھی لازم نہیں ہوگا۔ اور چونکہ تکاح صحیح نہیں ہواس لئے خلوت کر ناصحبت کے در جے میں نہیں ہے۔ اس لئے قاضی نے صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے یا خلوت کے بعد تفریق کرادی تو مہر لازم نہیں ہوگا (۲) تکاح فاسد تکاح نہیں ہے اس کی دلیل سیار ہے۔ عن عطاء قال من نکح علی غیر وجه النکاح شم طلق فلا یحسب شیئا انما طلق غیر امر أته. (مصنف عبد الرزات، باب النکاح علی غیر وجه النکاح شم طلق فلا یحسب شیئا انما طلق غیر امر أته. (مصنف عبد الرزات، باب النکاح علی غیر وجه النکاح، جسادس، ص ۱۲۳، نمبر ۱۵۰۱) اس اثر میں ہے کہ نکاح فاسد میں دخول کے بعد مہر لازم ہو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے نکاح فاسد نحو الذی تزوج فی عدتها و اشباهه ماذا من النکاح الفاسد اذا کان قد دخل بھا؟ فیلها المصداق ویفرق بینهما. (مصنف این الی شیخ ۱۲۱ قالوا فی المرا قروح فی عدتها و اشباهه ماذا من النکاح الفاسد اذا کان قد

ل لان المهر فيه لا يجب بمجرد العقد لفساده وانما يجب باستيفاء منافع البضع (١٦٢٩) وكذا بعد الخلوة في لا يثبت بها التمكن فلاتقام مقام الوطى

رالع بص ، بنبر ۱۹۰۷ (۳) اورمیال بیوی دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے اس کے لئے بیاثر ہے ، عن الشعب قال ؟ عسر یفرق بینهما و لها الصداق بهما استحل من فرجها ، (مصنف ابن الب شبیة ، ۱۲ اما قالوانی الر اُ قرّز وج فی عدتھا الها الصداق ام لا؟ ، جرابع بص ، بنبر ۱۸۷۷ ارمصنف عبدالرزاق ، باب نکاحھا فی عدتھا ، جسادس بص ۱۲۵ بنبر ۱۰۵۸۲) اس اثر میں ہے کہ دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے اور یہ بھی ہے کہ وطی کرنے کی وجہ سے مہر ملے گا۔

نوت: نکاح فاسدیہ ہیں[۱] عورت عدت گزاررہی ہوائی در میان نکاح کرنا نکاح فاسد کی شکل ہے۔[۲] یا بغیر گواہ کے نکاح کرنا فکاح فاسد ہے۔ نکاح فاسد ہے۔[۳] بہن کوطلاق دیا تھاوہ عدت گزاررہی تھی اس کی عدت میں اس کی دوسری بہن سے نکاح کرلیا یہ نکاح فاسد ہے [۴] چار ہویاں تھیں، چوتھی کوطلاق دی وہ عدت گزررہی تھی کہ پانچویں سے نکاح کیا، یہ چوتھی کی عدت میں پانچویں سے نکاح کرنا نکاح فاسد ہے۔

قرجمه : ا اس لئے كەمېرنكاح فاسد مين مخض عقد سے واجب نبيس بوتا عقد كے فاسد بونے كى وجه سے سرف بضع كے منافع كو حاصل كرنے كى وجه سے واجب بوتا ہے۔

تشریح: یدولیل عقل ب، چونکه نکاح گویا کہ ب، بی نہیں اس کئے نکاح کی وجہ مر لازم نہیں ہوگا، صرف بضع کے منافع حاصل کرنے کی وجہ سے یعنی وطی کرنے کی وجہ سے مہر لازم ہوگا، اوروطی نہیں ہوئی ہے قوم پھی لازم نہیں ہوگا۔

ترجمه : (۱۲۲۲) اورايس، الله تا العربي مهر لازمنيي بوگار

ترجمه : ا اس لئ نكاح فاسدين خلوت قدرت كوا بت نبيس كرتا ، اس لئه و وطى ك قائم مقام نبيس بوگار

تشریح: یوی کے ساتھ خلوت صحیحہ وطی کے قائم مقام اس وقت ہے جبکہ وہ بیوی ہو، اور پیوتھ میں بیوی ہی نہیں ہے کیونکہ نکاح فاسد ہے، اس لئے اس کے ساتھ خلوت صحیحہ ہونے ہے وطی کے قائم مقام نہیں ہوگی، اور پورام ہر لازم نہیں ہوگا۔ ایک اجنبیہ کے ساتھ کیسے کہا جائے گا کہ اس نے وطی کر لی ہوگی!۔۔ اُٹمکن: قدرت، یہاں مراد ہے وطی پرقدرت دینا۔ بإب المهر

kdubook

## (١٢٢٤) فإن دخل بها فلها مهر مثلها والايزاد على المسمى ﴾ ل عندنا

## ﴿ نَكَاحَ صَحِحُ اور نَكَاحَ فاسد ميں بي فرق ہے۔ ﴾

	<u> </u>	
	نكاح صحيح كانتكم	تكاح فاسد كائتكم
-	وطی ہے پہلے تفریق ہوتو آ دھامبر لازم ہوگا	وطی ہے پہلے تفریق ہوتو کچھ لازم نہیں ہوگا
۲	خلوت صیحہ وطی کے درج میں ہے	خلوت صیحه وطی کے درجے میں نہیں ہے
۳	دخول ہے مہرسمی ، یامہر مثل لازم ہوگا	دخول ہے دونوں میں ہے جو کم ہودہ لازم ہوگا
۳	نکاح کے وقت ہےنب ثابت ہوگا	دخول کے وقت سے نسب ثابت ہوگا

ترجمه : (۱۲۲۷) اوراگراس سے صحبت کر لے قوعورت کے لئے مہمثل ہوگااور تعین مہر پرزیادہ نہیں کیا جائے گا۔ ترجمه : اے ہمارے نزدیک۔

تشریح نکاح فاسد میں عورت سے صحبت کرنے تو عورت کے لئے مہر مثل اور سمی میں سے جو کم ہوگا وہ ملے گا [ا] مثلا آپس میں پانچ سودر ہم مہر طے کیا ہے اور مہر مثل چیرسودر ہم ہے تو پانچ سودر ہم ہی دیئے جائیں گے چیرسودر ہم نہیں دیئے جائیں گے۔[۲] اور اگر آپس میں بانچ سوطے ہوا ہے اور مہر مثل جارسو ہے تو جارسوہی دلوایا جائے گا۔

وج عنه : (۱) مى تواس كي بين دياجائ كاكدناح فاسدى وجه عنى كاعتبار نيس جاس كي مرمثل كم بوقوم مثل دوايا جائ كاكدورت كم يرخودراضى بوگى جه (۲) اس حديث بيس به كدنكاح باطل يعنى فع وصول كيار عن عنائشة قالت قال دسول الله ايما امرأة نكحت بغير واذن مواليها فنكاحها باطل ثلاث مرات فان دخل بها فالمهر لها بما اصاب منها فان تنسا جروا فالسلطان ولى من لاولى له. (ابوداؤو شريف، باب في الولى ١٩٥٠ نهر ٢٠٨٣) اس حديث بين به كدونول كركاتو وورت كيفع كوليني كي وجه عمر لازم بوگاه (۵) اس اثر بين بي به عند الشعبى قال عمر يفرق بينهما و لها الصداق بما استحل من فرجها . (مصنف اين الي شيخ ١١٠١ تا الوانى الراكة تزوج في عدتها الما الصداق ام الا؟ ، ح والح من مراح الله المنافرة من المنافرة المنافرة من المنافرة منافرة منافرة منافرة منافرة من المنافرة من المنافرة منافرة منافرة من المنافرة منافرة من المنافرة منافرة من المنافرة من المنافرة منافرة منافرة

**لغت**: لا يـزاد عـلـى المسمى : كامطلب يـ ہے كميرش مشى سے زيادہ ہوتو زيادہ لازم بيں ہوگا، سى ہى لازم ہوگا، كيونكہ

ع خلاف الزفر هو يعتبر بالبيع الفاسد على ولنا ان المستوفى ليس بمال وانما يتقوم بالتسمية فاذا زادت على مهر المثل لم يجب الزيادة لعدم صحة التسمية وان نقصت لم تجب الزيادة على المسمى لعدم التسمية على المسمى لعدم التسمية على بخلاف البيع لانه مال متقوم في نفسه فيتقدر بدله بقيمته (٢٢٨) المسمى العدة ﴾

عورت مسمی برِراضی ہوگئ ہے۔

قرجمه : ي خلاف الم زفر كوه قياس كرت بي سي فاسد رب

تشریع : امام زٹر نرماتے ہیں کہ نکاح فاسد میں وطی ہوجائے اور پھرعلیحدہ گی ہوتو مہرشل دلوایا جائے گاجا ہے جتنا ہوجائے۔ انکی دلیل میہ ہے کہ بھن فاسد ہوجائے تو بازار میں اس مبیع کی جو قیت ہے وہ لازم ہوگی جائے جتنی ہوجائے اسی طرح نکاح جب فاسد ہوگیا اور بضع استعال کرلیا تو اس کی جو بھی قیت ہولینی مہرشل ہووہ لازم ہونی جائے۔

قرجمه : سے ہماری دلیل میہ کروصول کیا ہوایفع مال نہیں ہے، مہر متعین کرنے کے بعداس کی قیت بنتی ہے اس لئے اگر مہر مثل سے زیادہ ہوا تو تسمیہ حجے نہ ہونے کی وجہ سے زیادتی واجب نہیں ہوگی، اور اگر سمی کم رہ گیا تو مسمی سے زیادہ واجب نہیں ہوگا تسمیہ نہ ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : بیام زفر کوجواب ہے۔ میں :اور تسمیہ کا ترجمہ ہم کا متعین کرنا۔ ہماری دلیل بیہ ہے کہ بضع مبیع کی طرح مال نہیں ہے ، بیتو نکاح صحیح ہوجسکی وجہ ہے مہوکا متعین کرنا۔ ہماری دلیل بیہ ہے کہ اس لئے تسمیہ ہی صحیح ہوجہ کی وجہ ہے مسمی صحیح ہوتو بضع مال متقوم قرار دے دیا جا تا ہے ، بیبال نکاح فاسد ہاس لئے تسمیہ ہی صحیح نہیں ہوا ور مہر مثل زیادہ ہوتو وہ زیادہ نہیں دلوایا جائے گا ، کیونکہ عورت نہیں ہونگی ہے۔

ترجمه : س بخلاف تع کاس لئے کو وبذات مال متقوم ہاس لئے اس کی قیت سے بدل کا انداز وہوگا

تشویج: مبع میں وہ خود بخو د مال ہے[بضع کی طرح مال بنانے سے مال نہیں ہے]اس کئے نیج فاسد ہوجائے تو ہازار کی قیمت سے اس کا انداز ہ کیا جائے گا اور ہازار میں جو قیمت ہووہ لازم ہوگی۔

ترجمه : (۱۹۲۸) اورگورت پرعدت حد

تشویج: نکاح فاسد میں تفریق کے بعد عورت برعدت بھی لازم ہوگا۔

وجه : (۱) اخبرنى عطاء ان على بن ابى طالب اتى بامرأة نكحت فى عدتها وبنى فيها ففرق بينهما وامرها ان تعتد بما بقى من عدتها الاولى ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (مصنف عبرالرزاق، باب نكاتها في عرضا، جساوس

الحاقا للشبهة بالحقيقة في موضع الاحتياط وتحرزا عن اشتباه النسب (٢٢٩) ويعتبر ابتداؤها من وقت التفريق لا من اخر الوطيات لله الصحيح لانها تجب باعتبار شبهة النكاح و رفعها بالتفريق

بص١٦٦، بمبر ١٥٥١ ارمصنف ابن ابی هیپة ، ١٦١ ما قالوانی المرأة تزوج فی عد تفاالها الصداق ام لا؟ ، جرابع ، ص ٢٩ ، نمبر ١٥١٧ ) اس اثر میں ہے کہ دوسر کے کا عدت میں شادی کی توبید کا ح فاسد ہوا اس لئے پہلے نکاح کی عدت بھی پوری کرنی ہے اور دوسری شادی جو نکاح فاسد ہوا کہ نکاح فاسد کی فرقت میں عدت ہے (٢) عدت اس لئے گاح فاسد ہوائی جائے گیا تا کہ پینہ چل جائے کہ اس کے بیٹ میں کسی قشم کا بیجنہیں ہے۔

ترجمه : اے شبذکاح کو حقیقت نکاح کے ساتھ لاحق کرنے کے لئے احتیاط کی جگہ میں ، اور نسب کے اشتباہ سے بیخنے کے لئے۔
تشریح : نکاح فاسد میں جب میاں ہوئی کے درمیان تفریق ہوجائے تو چاہے وطی ہوئی ہویانہ ہوئی ہوعدت ضروری ہے اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں نکاح فاسد میں نکاح کا شبہ ہے احتیاط کے لئے اس کو میح نکاح کے ساتھ شامل کردیا ، اگر میح نکاح ہواور اس میں تفریق ہوتو اس میں عدت ہے ، دوسری وجہ یہ فرماتے ہیں کہ پیٹ میں بیج تفریق ہوتو اس میں عدت ہے ، دوسری وجہ یہ فرماتے ہیں کہ پیٹ میں بیج کا شبہ بھی ہوتو اس سے بیجنے کے لئے بھی نکاح فاسد میں عدت گزرواتے ہیں۔

ترجمه : (١٦٢٩) اورعدت كى ابتداء تفريق كے وقت سے ہوگى آخرى وطى سے نہيں۔

ترجمه : الصحح يهى إلى الن كن كاح كشبك وجه عب اور نكاح تفريق فتم موتاب

تشوایح: نکاح فاسد میں قاضی تفریق کرے اس دن ہے عدت شروع ہوگی، شوہر نے آخری مرتبہ وطی کی اس دن عدت شروع ہوگی ، شوہر نے آخری مرتبہ وطی کی آخری وطی خہیں ہوگی ، مثلا شوہر نے جیو ماہ پہلے وطی کی تقی اور قاضی نے جیو مہینے بعد تفریق کی تو جیو مہینے بعد سے عدت شروع ہوگی ، آخری وطی ہے نہیں ہے وایت یہی ہے۔

**وجسه**: (۱)عدت نکاح کشبر کی وجہ سے ہاور نکاح صحیح میں تفریق کی وجہ سے نکاح ختم ہوتا ہے اور اس کے بعد سے عدت شروع ہوتی ہاں اگر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابسی قلابة قال شروع ہوتی ہاں گئروت ہے۔ عن ابسی قلابة قال تنزوج رشید الشقفی امراة فی عدتها ، ففرق بینهما عمر وامرها ان تعتد بقیة عدتها من الاول ، ثم تستقبل

(۱۲۳۰) ويثبت نسب ولدها الله النسب يحتاط في اثباته احياءً للولد فيترتب على الثابت من وجه (۱۲۳۱) وتعتبر مدة النسب من وقت الدخول الله عند محمد وعليه الفتوى لأن المكاح الفاسد ليس بداع اليه و الاقامة باعتباره

عدة اخوى من رشيد ـ (مصنف عبدالرزاق، باب نكاحها فى عدتها، جسادس، ص ١٦٨، نمبر ١٠٥٨٠) اس اثر ميں ہے تفریق كاتھم و يا پھر عدت گزار نے كاتھم ديا ـ

ترجمه : (۱۹۳۰) اوراس كے يح كانسب ثابت بوگار

قرجمه : ل اس لئے كەنسب كے ثابت كرنے ميں احتياط كياجا تا ہے بچے كوزندہ ركھنے كے لئے ، پس جو كن وجد نكاح ثابت ہو اس پر بھی نسب مرتب ہوگا۔

تشریح: نکاح فاسد میں بھی بیچ کانب باپ سے ثابت کیاجائے گا،اس کی وجہ ہے کہ بیچ کی پرورش کے لئے بیچ کے نسب ثابت کیاجائے گا،تا کہ پچ بغیرنسب کے ندرہ نسب ثابت کیاجائے گا،تا کہ پچ بغیرنسب کے ندرہ جائے۔

ترجمه : (١٢٣١) نسب كى مت كالعتباركياجائ كادخول كودت سار

ترجمه : ا امام محمر کے مزد یک،اوراس پرفتوی ہے،اس لئے کہ کاح فاسد دخول کی طرف بلانے والانہیں ہے اور نکاح کو وطی کے قائم مقام اس اعتبار سے ہے کہ وہ وطی کی طرف بلانے والا ہو۔

تشرای : نکار می میں جس وقت سے نکار ہوا ہوا ہی وقت سے بیچ کانسب باپ سے ٹابت کیا جائے گا، کین نکار فاسد میں جب سے دخول کیا ہے اس وقت سے جو مہینے کے بعد بچہ پیدا ہوا ہوتب بیچ کانسب باپ سے ثابت کیا جائے گا۔ امام محمد کا قول یہی ہے اور اس پر فتوی ہے۔

**وجه**: اس کی وجہ یہ ہے کہ نسب کی اصل بنیا دوطی ہے ، البتہ نکاح صحیح وطی کی طرف بلانے والی چیز ہے اس لئے نکاح کے وقت سے ہی نسب ثابت کیا جائے گا ، اور نکاح فاسد وطی کی طرف بلانے والی چیز نہیں ہے اس لئے وطی کے بعد نکاح مو کد ہوگا اور اس کے بعد نسب ثابت کیا جائے گا۔
نسب ثابت کیا جائے گا۔

النفت: والأقامة باعتباره: نكاح وطي كة قائم مقام إس لئة كيا كيا بيا به كه نكاح صحيح وطي كي طرف بلانے والى چيز بــ

بياب المهر

(۱۹۳۲) قال ومهر مثلها يعتبر باخواتها وعماتها وبنات اعمامها ﴿ القول ابن مسعودٌ لها مهر مثل نسائها لاوكس فيه ولا شطط ٢ وهن اقارب الاب ولان الانسان من جنس قوم ابيه وقيمة الشلي انما تعرف بالنظر في قيمة جنسه (۱۹۳۳) ولايعتبر بامها وخالتها اذا لم تكونا من قبيلتها

# ﴿ مهرشل کابیان ﴾

ترجمه : (١٦٣٢) اس كے مرمثل كا عتبار كياجائے گااس كى بہنوں، چوبيوں اور چياز ادبہنوں سے۔

قرجمه : اعبدالله ابن مسعودٌ كول كى وجه سے كه اس كے لئے اسكى عورتوں كے مبر كے مثل ہوگا، نه كم ہواور نه ذيا دہ ہو۔ قشر اللہ عنه مبر مثل كامطلب بيہ كه اس خاندان كى قريبى عورتوں مثلا بهن ، پھو بى ، چازاد بهن كا جومبر ہان مبروں كے مثل ان كامبر ہواس كومبر مثل كہتے ہيں۔

لغت: وس: نقصان، گشنا شطط: زيادتي كرنا ـ

وجه: (۱) مهر کا اعتبار خاندان کی عورتول کے ساتھ ہے حدیث میں ہے کہ عبداللہ بن مسعود آنے عورت کے لئے مہر مثل کا فیصلہ کیا حدیث ہیں ہے۔ عن ابسن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم یفرض لها صداقا ولم یدخل بها حتی مات فقال ابسن مسعود لها مثل صداق نسائها لا و کس ولا شطط و علیها العدة و لها المیراث فقام معقل ابن سنان الاشجعی فقال: قضی رسول الله عَلَيْتُ فی بروع بنت واشق ، امراة منا مثل ما قضیت ، ففرح بها ابن مسعود . (بر مَدی شریف، باب ماجاء فی الرجل یئر ون الراة فیموت عنما قبل ان یفرض لها بس کا الم بنبر ۱۱۵ الروداورد شریف، باب ماجاء فی الرجل یئر ون الراة فیموت عنما قبل ان یفرض لها بس کا الم بنبر ۱۱۵ الروداورد شریف، باب ماجاء فی الرجل یئر ون الراة فیموت عنما قبل ان یفرض لها بس کا الم بنبر ۱۱۵ الموداورد شریف، باب ماجاء فی الرجل بنرون الراق فیموت عنما قبل ان یفرض لها مشل صداق نسائها لا و کس و لا مشطط، جس کا مطلب ہیے کہ خاندان کی عورت کا جوم ہم ہواہ رشل ہے۔ نداس سے کم ہواہ رند زیادہ ہو۔ اورخاندان کی عورتیں بہن ، پھو پیال اور پچاز او بہن ہوتی ہیں۔ اس لئے آئیس عورتوں کے مہرکوم مشل کہتے ہیں۔

ترجمه : ع وه عورتیں اپ کے رشتہ دار ہیں ، اور اس لئے کہ انسان اپنے باپ کی قوم جنس سے ہیں اور کسی چیز کی قیمت اس ک جنس کی قیمت میں غور کر کے پیچانی جاتی ہے۔

تشریح: باپ کی نسل جوعورتیں ہیں، مثلا بہن، چھو بیاں اور چچاز ادبہن، وہمراد ہیں اس لئے کہ بیعورتیں باپ کی قوم کی جنس سے ہیں، اور کسی چیز کی قیت بیچاننا ہوتو اس کی جنس کی قیت دیکھنی ہوگی، اسی طرح کسی عورت کا مہر دیکھنا ہوتو اس کے باپ کے خاندان کی عورت جواس کی جنس کی ہے اس کا مہر دیکھنا ہوگا، اور اسی کے مہرکومہر مثل کہتے ہیں۔

قرجمه: (۱۲۳۳) مېرش کااعتبارنيس کياجائے گاس کي مال كي ساتھ اوراس كي خالد كي ساتھ اگروه عورت كے قبيلے سے

بياب المهر

ل لما بينا (١٣٣٢) فان كانت الام من قوم ابيها بان كانت بنت عمه فحينئذ يعتبر بمهرها ﴾ لما

انها من قوم ابيها (٦٣٥) ويعتبر في مهر المثل ان تتساوى المرأتان في السن والجمال والمال

والعقل والدين والبلد والعصر

ن*ەبھول ب* 

ترجمه : ال اس دليل كى وجد ي جوبيان كيار

تشوایی اسکام راور خاله کام برعورت کے لئے مہر مثل نہیں ہوگا کیونکہ بیدوسرے خاندان کی عورتیں ہوتیں ہیں، ہاں اگرعورت کے خاندان ہے ہی ماں اور خالہ ہوتو ان کے مہر کا اعتبار کیا جائے گا۔

وجه: اوپر کی حدیث, مشل صداق نسائها ، سے پنہ چلا کہ خاندان کی عورت ہواس کے مہر کا اعتبار ہوگا۔اور مال اور خالہ خاندان میں سے عمومانہیں ہول تو ان کے مہر کا اعتبار نہیں ہوگا۔البتہ اگروہ اپنی خاندان ہی کی عور تیں ہول تو ان کے مہر کا اعتبار ہوگا۔البتہ اگروہ اپنی خاندان کی بی عورت تھی۔ اعتبار ہوگا۔مثلا باب نے جیاز ادبہن سے شادی کی تھی جس کی وجہ سے وہ اسنے خاندان کی بی عورت تھی۔

ترجمه : (۱۲۳۴) پس اگر ماں باپ کی قوم ہے ہواس طرح کہ چپا کی بیٹی ہوتو اس وقت اس کے مہر کا اعتبار کیا جائے گا۔ ترجمه : اے اس لئے کہ وہ باپ کے قوم ہے ہے۔

تشرایج: اگر ماں باپ کے خاندان سے ہے مثلا باپ نے اپنے چپا کی بیٹی سے نکاح کیاتھا تو بیکورت اس لڑکی کی پھوپھی بھی ہوئی اور باپ کے خاندان کی عورت ہوئی اس لئے ایسی ماں کامہر بھی مہر مثل بنے گا۔

ترجمه : (۱۲۳۵) اعتبار کیا جائے گامبرش میں بید کہ برابر ہوں دونوں عورتیں عمر میں ،خوبصورتی میں اور مال میں ،عقل میں اور دین میں اور شہر میں اور زمانہ میں ۔

تشریح: اس عورت کا دوسری عورت کے ساتھ مہر کے مثل ہونے کا اعتباراس وقت کیا جائے گا جبکہ دونوں عورتیں او پر کی آٹھ چیزوں میں یکساں ہوں۔

وجه: ان چیزوں کے نفاوت سے مہر میں نفاوت ہوتا ہے۔ مثلا ایک عورت کی شادی تمیں سال میں ہوئی تھی جس کامہر پانچ سو درجم رکھا تھا۔ اور اس عورت کی عمر بنی سال ہے تو ظاہر ہے کہ اس کا مہر زیادہ ہوگا۔ اس لئے دونوں عورتوں کی عمر ، خوبصورتی ، مال ، عقل ، دین تقریبا کیساں ہوں۔ اس طرح ایک عورت برطانیہ کی ہوتو اس کا مہر کچھاور ہوگا اور دوسری عورت پاکتان کی ہےتو اس کا مہر کچھاور ہوگا اور دوسری عورت پاکتان کی ہےتو اس کا مہر کچھاور ہوگا۔ اس لئے دونوں عورتیں ایک شہر کی ہوں۔ اور دونوں کا زمانہ بھی تقریبا ایک ہوں۔ عبداللہ این مسعود کی حدیث میں ہے۔ لھا عثل صداق نسائھا (ترندی شریف بنہر ۱۱۳۵) جس کا مطلب میہ کے دونوں عورتیں ایک طرح کی ہوں۔

ل لان مهر المثل يختلف باختلاف هذه الاوصاف وكذا يختلف باختلاف الدار والعصر ع قالوا ويعتبر التساوى ايضاً في البكارة لانه يختلف بالبكارة والثيوبة (١٩٣٦) واذا ضمن الولى المهر صح ضمانه في للانه اهل الالتزام وقد اضافه الى ما يقبله فيصح

ترجمه : اس کے کدان اوصاف کے مختلف ہونے سے مہرش مختلف ہوجاتا ہے، اورایسے ہی ملک کے مختلف ہونے سے اور زمانہ کے مختلف ہوجاتا ہے۔

تشریح: یہ جو بیان کیا کہ آٹھ وصف میں دونوں برابر ہوں تب دونوں کامبر ایک گناجائے گا،اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ ان اوصاف کے مختلف ہونے سے مہر مختلف ہوجا تا ہے اس لئے ان اوصاف میں دونوں برابر ہوں تو اس مورت کامبر شل گناجائے گا۔ اس طرح ملک الگ الگ ہوتو اس کی وجہ سے بھی مہر الگ الگ ہوجا تا ہے، اس طرح زماندالگ الگ ہوتو مہر الگ الگ ہوجا تا ہے اس کئے مہر شل کے لئے زمانہ بھی ایک ہو۔

لغت: دار: گهر، يهال مراد ب ملك عصر: زماند

قرجمه : ت علاء نے فرمایا که بکارت میں بھی برابر ہونا ضروری ہاس لئے باکرہ ہونے اور ثیبہ ہونے ہے بھی مہر مختلف ہوتا ہے۔

تشریح : بعض حضرات نے فرمایا کدونوں عورتیں باکرہ اور ثیبہ ہونے میں بھی برابر ہوں تب اس کامبر مبرمثل ہوگا، اس کی وجہ یہ کہ باکرہ کامبر زیادہ ہوتا ہے اور ثیبہ کامبر کم ہوتا ہے اس لئے دونوں کابر ابر ہونا چاہئے۔

قرجمه : (۱۹۳۹) اورولی ضامن بن جائے مہر کاعورت کے لئے تواس کا ضامن بنا می ہے۔

ترجمه : ا اس لئے کدوہ اپنے اوپر لازم کرنے کا اہل ہے اور مہر کو ایسی چیز کی طرف منسوب کیا جوالتزام کے قابل ہے اس لئے التزام کرناضچے ہے۔

تشریح: عورت کے جس ولی نے نکاح کرایا اس نے شوہر کی جانب سے مہر دینے کی ذمدداری لے لی کہ میں مہر دونگا تو بیذ مہ داری لینا صحیح ہے۔

وجسه : (۱) اس کی دلیل عقلی پر ہے کہ ولی عاقل بالغ ہے اس لئے ذمہ داری لینے کا اہل ہے اور مہر دین ہے جو کفالت اور ضانت کو قبول کرتا ہے اس لئے ولی نے اگر اس کی ذمہ داری لے لی تو جائز ہے ، اتنی بات ضرور ہے کہ عورت کے ولی ہونے کی حیثیت ہے وہ مہر لینے والا ہوا اور شوہر کے فیل ہونے کی حیثیت ہے وہ مہر دینے والا ہمی ہوا تو بیضامن نفسہ ہوا تو اس کا جواب بدہے کہ نکاح میں ولی صرف معرا در سفیر ہوتا ہے اصل حقوق تو میاں ہوی کی طرف لوٹے ہیں اس لئے ولی ضامن ہوسکتا ہے ، بیضان انفسہ

إياب المهر

(۱۲۳۷) شم المرأة بالخيار في مطالبتها زوجها او وليها ﴾ ل اعتباراً بسائر الكفالات على الرحم الولى اذا ادى على الزوج ان كان بامره كما هو الرسم في الكفالة

نہیں ہے۔ (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ام حبیبة انها کانت تحت عبید الله ابن جحش فمات بارض المحبشة فزوجها النجاشي السبب علیہ و أمهرها عنه أربعة آلاف و بعث بها الى رسول الله علیہ مع المحبشة فزوجها النجاشي الله علیہ و أمهرها عنه أربعة آلاف و بعث بها الى رسول الله علیہ مع شرحبیل ابن حسنة ۔ (ابوداودشریف، باب الصداق، ص ٢٠٠٩ بمبر ١٠٠٠) اس حدیث میں نجاشی بادشاه ہونے کی حیثیت سے نکاح کرانے کے ولی تضاور مہر دینے کے فرمددار بھی وہی بنے اور جار ہزار درہم مہر دیا جس سے معلوم ہوا کہ ولی مہر کاضامن بھی بن سکتا ہے۔

ترجمه: (١٩٣٧) پھرعورت كوافتيار ئى كەشو ہرسے مهر كامطالبەكر بياولى سے مطالبەكر ب

قرجمه : إ تمام كفالت برقياس كرتي بوئـ

تشریح: عورت کویین ہے کہ اپنے شوہرہ مطالبہ کرے اور بیجی حق ہے کہ ہر دینے کا جوکفیل ہے ہیں اس سے مہر کا مطالبہ کرے، کفالت پر قیاس کرتے ہوئے ، کوئی آ دمی قرض اوا کرنے کا کفیل بن جائے تو قرض دینے والے کواختیار ہوتا ہے کہ جس کوقرض دیا ہے اس سے اپنے قرض کا مطالبہ کرے اور اس کا بھی اختیار ہوتا ہے کہ شوہر سے مطالبہ کرے اور یہ بھی اختیار ہے کہ شوہر سے مطالبہ کرے اور یہ بھی اختیار ہے کہ شوہر سے مطالبہ کرے اور یہ بھی اختیار ہے کہ شامن سے مطالبہ کرے۔

وجه: (۱) عدیث میں دونوں سے مطالبہ کرنے کا اشارہ ہے۔ قال جابر تو فی رجل فغسلناہ و حنطناہ و کفناہ ثم اتینا النبی علیہ فقلندا له تصلی علیه فقال فخطا خطی ثم قال علیه دین ؟قال فقیل دیناران قال فانصرف قال فتح ملهما ابو قتادة قال فاتیناہ قال فقال ابو قتادة الدیناران علی فقال النبی حق الغریم وبری منهما المیت قال: نعم فصلی علیه رسول الله علیہ قال فقال ابه بعد ذلک بیوم مافعل الدیناران قال انما مات امس قال فعاد الیه کالغد قال قد قضیتهما فقال النبی علیہ الآن بردت علیه جلدہ ۔ (سنن لیب می ، باب الضمان علی الیت، جا ساوس، ص ۱۲۲، نبر ۵۰ میار) اس عدیث میں اس وقت تک میت کی چڑی شندی نبیں ہوئی جب تک کدونوں دینارابوقادہ نے ادانہ کردیے۔ جس سے معلوم ہواکدود دینار کی ذمرواری اصل میت پھی رہی۔ اس لئے قیل اور مکفول عنشو مردونوں مہر کے ذمدوار ہول گے۔

ترجمه : ٢ اگرمهراداكياتوشوهر ي وصول كرے گااگراس كے تكم سے ہو، جيباك كفاله ميں دستور بـ

تشریح: اگرولی شو ہر کے تھم سے مہر کا ضامن بناتھا اور اس نے عورت کو مہر دے دیا تو ولی اب شو ہر سے وہ مہر وصول کرے گا۔

ع و كذلك يصح هذا الضمان وان كانت الزوجة صغيرة ع بخلاف ما اذا باع الابهمال الصغير وضمن الشمن لان الولى سفير ومعبر في النكاح وفي البيع عاقد ومباشر حتى ترجع العهدة عليه والحقوق اليه ويصح ابراؤه عند ابى حنيفة ومحمد ويملك قبضه بعد بلوغه فلو صح الضمان يصير ضامنا لنفسه

کیونکہ ولی شو ہر کے تھم سے گفیل بنا ہے، اور کفالت کا دستوریہ ہے کہ اگر قرض دینے والے کو اپنا درہم دیا تو وہ درہم اس سے وصول کرے گا جس کی جانب سے نفیل بنے ہیں، اس لئے یہاں بھی شو ہر سے وصول کرے گا، کیونکہ اس کا قرض تھا۔ اور اگر بغیر شو ہر کے تھم سے ضامن بنا ہے تو اب شو ہر سے وصول نہیں کرسکے گا، کیونکہ ہید ولی کی جانب سے شو ہر پر تبرع اور احسان ہے۔

قر جمعه: سے اور ایسے بی صحیح ہے بیضان اگر چہ ہیوی نابالغ ہو۔

قرجمه : سم بخلاف جبکہ باپ نے نابالغ بیٹے کامال بیچا اوراس کی قیمت کاضامن بن گیا،اس لئے کہ ولی نکاح میں سفیر اور مجر ہوتا ہے، اور بیج میں عقد کرنے والا اور مباشر ہوتا ہے بہی وجہ ہے کہ اسی پر ذمہ داری لوٹتی ہے اور اسی کی طرف حقوق لوٹتے ہیں، اور ولی مشتری کو ہری کر دے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نز دیک حیج ہے، اور بیٹے کے بالغ ہونے کے بعد بھی شمن کے قبضہ کرنے کامالک ہے، ایس اگر باپ کا حمال صبح ہوتو تو اینے لئے ضامن بنا ہوجائے گا۔

تشریح: نکاح میں اور بیج میں کیافرق ہے بیماں ہوہ ہتار ہے ہیں۔ کہ بیجے میں جووکالت کے طور پر بیجے والا ہوتا ہے وہ سفر
اور مجزئیں ہوتا اصل ذمد دارون ہوتا ہے۔ اور اس کے لئے چار دلیلیں دے رہے ہیں [ا] پہلی دلیل میہ ہوتو
اس کودور کرنے کی ذمہ داری اصل مالک کی نہیں ہوتی، بلکہ جو بیجے والا ہے اس کی ذمہ داری ہوتی ہے، اس لئے تمام ذمہ داریاں اس کی طرف لوٹی ہے اگر باپ نے نابالغ بیٹے کی چیز بیچی تو اصل ذمہ دار باپ ہوگا [۲] دوسری دلیل میہ ہے کہ بیچے کی قیمت لینا، اور اس

بياب المهر

﴿ وولاية قبض المهر للاب بحكم الابوة لا باعتبار انه عاقد الاترى انه يملك القبض بعد بلوغها فلايصير ضامنا لنفسه (١٣٨٠) قال وللمرأة ان تمنع نفسها حتى تاخذ المهر وتمنعه ان يخرجها ﴾

میں کوئی نقص ہوتو مشتری ہے اس نقص کی قبت لینا ہے مالک کی ذمہ داری نہیں ہوتی بلکہ وکیل کی ذمہ داری ہوتی ہے، اور تمام حقوق اس کی طرف لوٹے ہیں [۳] تیسری دلیل ہیے ہے کہ وکیل اگر چاہے کہ مشتری ہے جبع کی قبت نہیں اس کو ممن ہوگا۔[۴] چو تھی طرفیان کے یہاں وکیل کواس کا بھی اختیار ہے، اس ہے مشتری ہی ہوجائے اور وکیل مالک کی قبت کا ضامن ہوگا۔[۴] چو تھی دلیل ہے ہے کہ باپ نہیں اس کی قبت وصول کرے گا اور اس دلیل ہے ہے کہ بالغ بونے کے بالغ ہونے کے بعد بھی باپ ہی اس کی قبت وصول کرے گا اور اس قبت پر قبضہ کرے گا، بیٹا نہیں کرے گا، کیونکہ بیٹے کے بالغ ہونے کے بعد بھی باپ ہی قبت وصول کرنے کا ذمہ دار ہے۔ حاصل ہی ہے کہ بیٹے میں باپ اصل ذمہ دار ہے، اس لئے اگر وہ بیٹے کے سامان کی قبت کا ضامن بن جائے تو ضامن افضہ [اپنے ہی لئے ضامن ہونا] ہوجائے گا اس لئے بیچ میں ضامن نہیں بن سکتا، اور نکاح میں صرف شفیر اور معبر ہے، حقوق کے ذمہ دار نہیں ہے اس لئے وہاں مہر کا ضامن بن سکتا ہے۔

اس کومجر کہتے ہیں۔عاقد :عقد کرنے والا۔مجر جمیر جمیر تعبیر کرنے والا ، دوسرا آدمی جوہات کہتا ،اس کی جانب ہے اس نے کہدی ، اس کومجر کہتے ہیں۔عاقد :عقد کرنے والا۔مباشر:باشر ہے مشتق ہے کسی کام کوخود کرنا۔مباشر:خود کرنے والا محمد ق: فرمدواری ، ضانت میں ہونا۔

ترجمه : ها اورمبر كے قبضى ولايت باپ ہونے كے تكم سے ہاس اعتبار سے نہيں كدوہ عاقد ہے، كيا آپ نہيں و كيھتے ہيں كار كى كے بالغ ہونے كے بعدمبر ير قبضہ كرنے كاما لكن بيس ہوتا ، اس لئے باپ ضامن لنفسہ نہيں ہوگا۔

تشرای : لاک نابالغ ہوتواس کے مہر پر قبضہ کرنے کاحق باپ ہونے کی وجہ سے ہاں وجہ سے نہیں ہے کہ اس نے نکاح کرایا اور وہ عاقد ہے، یہی وجہ ہے کہ لاکی بالغ ہوجائے تو باپ کو مہر پر قبضہ کرنے کاحق نہیں رہتا اب لاکی خود مہر وصول کرئے گا ، کیونکہ اب وہ بالغ ہوچک ہے، یس جب باپ ہونے کی وجہ سے مہر پر قبضہ کرنے کا حقد اد ہے تو اگر لاکی کے مہر کا ضامن ہوجائے تو ضامن اعفسہ آ اینے لئے ضامن ہونا آئیں ہوااس لئے ضامن ہوسکتا ہے۔

اصول: مهريس عاقد سفير محض موتاب، اور بيع مين في مددار موتاب

ترجمه : (١٦٣٨) عورت كے لئے جائز ہے كمائے آپكورو كر كھے يہاں تك كەم لے،اور شوم كوشم سے بام زكالنے سے روكے۔

ل اي يسافر بها ليتعين حقها في البدل كما تعين حق الزوج في المبدل وصار كالبيع

(۱ ۲۳۹) وليس للزوج ان يسمنعها من السفر والخروج من منزله وزيارة اهلها حتى يوفيها المهر كله ، اي المعجل

ترجمه : العنى عورت كے ساتھ سفر كرے، تاكيكورت اپناحق بدل ميں متعين كر سكے جيسا كيشو ہركاحق مبدل ميں متعين به اور زيج كي طرح ہو گيا۔

تشریح: مہری دو تسمیں ہیں مؤجل، اور مجلّ ہوم ہرتا خیر کے ساتھ ادا کرنے کی شرط ہواس کوم ہرمؤجل کہتے ہیں، اس کو لینے کے لئے عورت شو ہر کو وطی سے نہیں روک سکتی ، اس لئے کہ خود اس نے اپنا حق مؤخر کر دیا ہے۔ اور دوسرا ہے مہر مجلّ ، جلدی والام ہر، اس کو وصول کرنے کے لئے شوہر کو وطی سے بھی روک سکتی ہے، اور انکے ساتھ سفر میں بھی جانے سے منع کر سکتی ہے۔

ترجمه : (۱۹۳۹) شوہر کے لئے جائز نہیں ہے تورت کوسٹر سے روکے ، یا گھر سے نکلنے سے روکے ، یا اپنے اہل خاند کی زیارت سے روکے یہاں تک کواس کو پورام ہر وے دے۔

ترجمه : إلىنى مرمجل ك لئر

ع لان حق الحبس لاستيفاء المستحق وليس له حق الاستيفاء قبل الايفاء (١٢٠٠) ولو كان المهر كله مؤجلاليس لها ان تمنع نفسها في الاسقاطها حقها بالتاجيل كما في البيع ع وفيه خلاف ابي يوسف (١٦٢١) وان دخل بها فكذلك الجواب في عندابي حنيفة الله عنداني عنداني عنداني المعالمة ال

تشریح: شوہر نے ابھی تک مہر مجل نہیں دیا ہے قوجب تک پورامہرادانہ کردے اس وقت تک عورت کوسفر کرنے ہے نہیں روک سکتا، اور نہ گھر سے باہر نکلنے ہے روک سکتا ہے۔ دور نہ اپنے خاندان والوں کی زیارت کے لئے جانا چاہے قوروک سکتا ہے۔ وک سکتا، اور نہ گھر سے کے عورت کو گھر میں رکھنے کی وجہ یہ ہے اس ہے وطی کرے، اور مہر دینے سے پہلے وطی نہیں کرسکتا تو اس کو وجہ یہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت کو گھر میں رکھنے کی وجہ یہ ہے اس ہے وطی کرے، اور مہر دینے سے پہلے وطی نہیں کرسکتا تو اس کو

**وجه** : اس کی وجہ بیہ ہے کہ عورت کو گھر میں رکھنے کی وجہ بیہ ہا سے وظی کرے، اور مہر دینے سے پہلے وظی کیکن کر سکتا تو اس کو رو کے گا کس مقصد کے لئے!اس لئے عورت کوروک بھی نہیں سکتا ہے۔

ترجمه : ع اس لئے كدو كئے كاحق بضع كووصول كرنے كے لئے ہے اور مبركوادا كرنے سے پہلے اس كے لئے بضع وصول كر نے كاحق نہيں ہے[اس لئے عورت كوكيوں روكے گا]

تشرایج: بیاد پرکی دلیل عقلی ہے، کہ عورت کو گھر میں رو کنے کی وجہ رہے کہ اس سے وطی کرے اور مہر وینے سے پہلے وطی کا ہی حق نہیں ہے قوعورت کورو کے گاکس کام کے لئے ،اس لئے شوہر کوزیارت وغیرہ سے رو کنے کاحق نہیں ہے۔

الغت: استیفاء: وصول کرنا، اس سے ہے ،ایفاء، پورا پوراادا کرنا۔ مستحق: سے مراد ہے بضع حاصل کرنا، جو مستحق ہے۔

ترجمه : (١٦٢٠) اگر پورامبر مؤخر ہوتو عورت كے لئے جائز نہيں ہے كمائي آپكوروكـ

ترجمه : ل تاخركركاي حق كوما قط كرن كى وجد ، جيما كري من موتا ب

تشواج : اگرتمام مهرموَ جل ہوتو عورت شو ہر کووطی ہے نہیں روک سکتی اور نہ سفر ہے روک سکتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب خود سے مہرموَ خرکیا تو اپناحق ساقط کرویا اس لئے اب روکنے کاحی نہیں رہا، جیسے بیج کی قیمت مو خرکر دیتو قیمت لینے کے لئے مبع کوئیں روک سکتا۔

قرجمه : ٢ اس من حضرت امام ابولوسف كا اختلاف ب

تشوایج: حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مہر مؤجل ہونے کے باوجود مورت کو طی سے رو کئے کاحق ہے، اس کی وجہ بیفر ما تے ہیں کہ جب شو ہرنے مہر مؤخر کیا تو بیجھی جان لیا کہ مہر دینے تک مجھے وطی نہیں کرنے دی گی اور عورت نے بھی جان لیا کہ مہر دینے تک وطی کاحی نہیں ہوگا اس لئے عورت کومنع کرنے کاحق ہے۔

ترجمه : (١٦٣١) اورا گرغورت دخول كرلياتو ايسياى جواب ب

ترجمه : إ المام الوطيفة كزريك

ع وقالا ليس لها ان تمنع نفسها ع والخلاف فيما اذا كان الدخول برضاها حتى لو كانت مكرهة او كانت صبيةً او مجنونة لا يسقط حقها في الحبس بالاتفاق وعلى هذا الخلاف الخلوة بها برضاها على هذا استحقاق النفقة

تشوليج: مبر مجل تها اورعورت نے اپنی رضامندی سے وطی کرنے دیا پر بھی منع کرنے کاحق ساقطنہیں ہوگا۔

وجه: (۱) اس کی وجہ یفر ماتے ہیں کہ ہروطی کے بدلے میں گویا کہ ہر ہے ہیں جب اگلاوطی کرنے جائے گا تو اس کے بدلے میں بھی مہر لینے کاحق ہوگا ، اس لئے بہلی وطی کے وقت معاف کرویا تو اگلی وطی کے وقت اس کابدلہ لینے کاحق ہوگا ، اس لئے مہر لینے کے لئے اگلی وطی ہے نعظ کر سمتی ہوگا ، اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال الصداق حال فحتی شائت الحدید .

( مصنف عبد الرزات ، باب متی محل الصداق والذی تجد امر أنه صداقها ، ص ۲۳۳۲ ، نمبر ۲۳۹۸ ) اس اثر میں ہے کہ ہم مجل ہوتو جب چاہے وصول کرے۔

ترجمه : ٢ صاحين يفرمايا كرورت كواية آب سروكة كاحت نيس ب

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ مرمجل تھا پھر بھی ایک مرتبہ وطی کرنے دے دیا تو اب مہر لینے کے لئے شوہر کووطی کرنے سے رو کنے کاحت نہیں ہے۔

وجه : (۱)اس کی وجہ یہ ہے کہ بیتے کی طرح ہے کہ بیتے سپر دکر دیاتو اب قیمت لینے کے لئے بیتے رو کئے کاحق نہیں ہے، اس طرح بضع سپر دکر دیاتو اب اگلی وطی سے رو کئے کاحق نہیں ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن قساحہ قال: تلزم المرأة زوجها بسط مداقها ما لم یدخل بھا فاذا دخل بھا فلا شیء لھا. (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل پیرُ وج المرأة ولم پیرُ کل بھافیقول قد اوفیتک صدیتک ہے میں ۲۳۵، نمبر (۱۰۹۵) اس اثر میں ہے کہ وطی کر لیاتو اب اس کورو کئے کاحق نہیں ہے۔

ترجمه : سے اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ دخول کورت کی رضامندی ہے ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر زبردسی کی ہو، یالڑکی نا بالغ ہو، یا مجنو نہ ہوتو بالا نفاق رو کئے میں عورت کاحق ساقط نہیں ہوگا۔ اور اسی اختلاف پر ہے اس کی رضامندی ہے ضلوت کرنا۔ تشریعی : اوپر جواختلاف آیا کہ ایک مرتبہ وطی کی اجازت دینے کے بعدمہر لینے کے لئے اگلی وطی ہے روکئے کاحی نہیں ہوگا، یہ

تشریح : اوپر جواختلاف آیا کدایک مرتبه وطی لی اجازت دینے کے بعد مہر لینے کے لئے افلی وطی سے رو کئے کاحق نہیں ہوگا، یہ اس صورت میں ہے کی عورت نے رضامندی سے وطی کی اجازت دی ہو، کیکن اگر شوہر نے زبر دئی وطی کرلیا، یالا کی نابالغ تھی اور اس سے وطی کرلی، یاعورت مجنونہ تھی اور شوہر نے وطی کرلیا تو امام ابو سے وطی کرلی تو رو کئے کاحق ساقط نہیں ہوگا۔ اس طرح رضامندی سے ضلوت کرلیا تو امام ابو صنعت کے یہاں نہیں ہوگا۔

ترجمه : م اوراى اختلاف ير نقة كاستحقاق مى بد

في لهما ان المعقود عليه كله قد صار مسلما اليه بالوطية الواحدة او بالخلوة ولهذا يتاكدبها جميع المهر فلم يبق لها حق الحبس كالبائع اذا سلم المبيع لروله انها منعت منه ما قابل بالبدل لان كل وطية تصرف في البضع المحترم فلا يخلى عن العوض ابانةً لخطره

تشرای : قاعدہ یہ ہے کہ بغیر استحقاق کے وطی کرنے ندد بنوعورت نافر مان بھی جاتی ہوراس درمیان اس کونان نفقہ بیں ماتا ہے، اور استحقاق کی وجہ سے وطی کرنے ندد بنوعورت نافر مان نہیں سمجھی جاتی اور اس کورو کئے کی مدت کا نان نفقہ ملتا ہے، اس اصول پرامام ابو صنیفہ کے یہاں عورت کو وطی نہ کرنے دینے کاحق ہے اس کئے اس مدت کانان نفقہ ملے گا اور عورت نافر مان نہیں سمجھی جائے گی، اور صاحبین کے یہاں وطی نہ کرنے دینے میں عورت نافر مان ہوئی اس لئے اس کونان نفقہ بیں ملنا جا ہے۔

ترجمه : ه صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ ایک ہی وطی سے یا خلوت سے معقود علیہ [بضع ] پورا کا پوراشو ہر کی طرف سپر دہوگیا اس کے تمام مہر عورت کے لئے مؤکد ہوگیا اس کئے اس کورو کنے کاحق باقی نہیں رہا، جیسے بائع اگر میچ سپر دکر ہے [تو مبیع کورو کئے کاحی نہیں رہتا ہے] حی نہیں رہتا ہے]

تشریح: صاحبین کی دلیل میہ کے کوطی کرنے یا ضلوت صیحہ کی وجہ ہے عورت نے معقود علیہ یعنی بضع کوشو ہرکو پورے طور پرسپر د کر دیا یہی وجہ ہے کہ اب عورت کو پورامہر ملے گااس لئے اب اس کووطی ہے رو کنے کاحق نہیں ہے، جیسے ہائع مبیع سپر دکر دی توشمن لینے کے لئے اب مبیع کورو کنے کاحق نہیں ہے۔

**لغت**: معقودعلیہ:جس پرعقد ہوا ہو، یہاں اس سے بضع مراد ہے۔مسلما سلم سے مشتق ہے سپر دکیا ہوا،اس سے سلم ہے،سپر دکیا۔ حبس:روکتا۔

ترجمه : لا امام ابوصنیفدگی دلیل میرے کی تورت نے وہ وطی روکی جو بدل کے مقابل ہے اس کئے کہ ہروطی محتر م بضع میں تصرف کرنا ہے اس کئے عظمت کوظا ہر کرنے کے لئے بدلے سے خالی نہیں ہونی حاسیے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ گادلیل ہے ہے کہ موت تک جتنی وطی ہوگی ہے مہرسب کے بدلے میں ہے، لیکن پہلی وطی کے بعد آ گے گتی وطی ہوگی ہے معلوم نہیں ہے اس لئے ایک وطی ہی کے بدلے میں پورام ہر قرار دیتے ہیں اور ایک ہی وطی سے پورام ہر دلوا دیتے ہیں، پھر جب دوسری وطی ہوئی تو تینوں کے بدلے میں بہی مہر ہوگیا، تاہم ہر وطی جب دوسری وطی ہوئی تو تینوں کے بدلے میں بہی مہر ہوگیا، تاہم ہر وطی کے بدلے میں ہوگیا، تاہم ہر وطی کے بدلے میں ہوگیا، اور تیس کے بدلے میں ہوگیا، تاہم ہر وطی کے بدلے میں عورت کے بدلے میں وارت کے بدلے میں عورت کوم ہر مانگنے کاحق ہوئی اور اس کے لئے اگلی وطی روک سکتی ہے۔ اس کے بر خلاف مینیج جب دیا تو ایک ہی مرجبہ پورا دے دیا اس لئے وہاں روکنے کاحق نہیں ہے۔

ع والتاكد بالواحدة لجهالة ماوراء ها فلايصلح مزاحماً للمعلوم ثم اذا وجد وطى الحر وصار معلوماً تحققت المزاحمة وصار المهر مقابلا بالكل كالعبد اذا جنى جناية يدفع كله بها ثم اذا جنى اخرى يدفع بجميعها (٢٣٢) واذا اوفاها مهرها نقلها الى حيث شاء هل لقوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم

الغت: فلا تظلی عن العوض: ہروطی بدلے سے خالی نہ ہو۔ ابانہ لخطرہ: خطر کامعنی ہے عزت ،عظمت، ابانہ لخطرہ، کا ترجمہ ہو گاعظمت خلاج کرنے کے لئے۔

**لسخست**: مزاحمة :زحم سے مشتق ہے، مقابل ہونا، بھیٹر کرنا۔ جنابیۃ :جرم ،مثلاً قتل عمد کرنا، یاقتل خطا کرنا۔اخری واخری:دوسرا پھر دوسرا، ہار ہار کرنا۔

قرجمه : (١٦٣٢) اورجب عورت كو پورامبرد درياجهال عا بهاس كوسفر ميس لے جائے۔

ترجمه : إ الله تعالى كاقول إسكنوهن من حيث سلنتم -آيت كي وجب--

تشوایج: عورت کوسفر میں لیجانے کی ممانعت اس وقت تک تھی کہ اس کو پور امہر نہ دیا ہو، پس جب مہر دے دیا تو اب وہ نہ بھی جا ہے پھر بھی اس کو شہر سے باہر سفر میں لیجا سکتا ہے۔ بإب المهر

٢ٍ وقيـل لايخرجها الى بلد غير بلدها لان الغريبة تؤذي ٣ٍ وفيي قرى المصر القريبة لاتتحقق الغربة (١٢٣٣) قال ومن تزوج امرأة ثم اختلفا في المهر فالقول قول المرأة الى تمام مهر مثلها والقول قول الزوج فيما زاد على مهر المثل وان طلقها قبل الدخول بها فالقول قوله في نصف المهر ﴾

وجه : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ مہر دینے کے بعد وطی کا حقد ار ہے اور سفر میں بھی وطی کی ضرورت پڑے گی اس لئے وہاں بھی اس کو لیجانے کا حقدار ہوگا۔(۲)اس آیت میں ہے کہ جہاں تم مقیم ہوو ہیں عورت کوشہراؤ ،اورییسفر میں ہےتو عورت کوبھی سفر میں مُشہر اسکتا عدآيت يرب اسكنو هن من حيث سكنتم من وجدكم و لا تضاروهن لتضيقوا عليهن ـ (آيت ١ ، سورة الطلاق ۲۵) اس آیت میں ہے کہ جہال تم مظہر وہ ہیں عورت کو طہراؤ۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ بیوی کو سفر میں لے گئے۔عن عائشة ان عائشةٌ أزوج النبي عَلَيْكُ قالت كان رسول الله عَلَيْكُ اذا اراد ان يخرج أقرع بين أزواجه ، فأيتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله تُلَبُّ معه قالت عائشة فأقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج سهمي فخرجت مع رسول المله عَلَيْنَ بعد ما انزل الحجاب. ( بخارى شريف، باب ﴿ لولا اوْ المعتمو وَطَن المؤمنون والمؤمنات بالسمهم خیرا ﴾ - کتاب انفیبر ج ۸۲۹ بنمبر ۵۵۰ اس حدیث میں ہے کہ حضور نے حضرت عائشة گوسفر میں لے گئے۔ ترجمه : ع بعض حضرات نے فرمایا کہ عورت کواسے شہر سے دوسرے شہرکی طرف ندیجائے ،اس لئے کہ اجنبیت تکلیف

تشمیسی دیسی : حضرت فقیدابواللیث نے فرمایا کہ شوہر کاشہراورعورت کا میکے تو ایجا سکتا ہے،اس کےعلاوہ دور درازشہرعورت کی رضامندی کے بغیرنہیں بیجاسکتا،اس کی وجہ بہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ہے کہ سطورت کو تکلیف مت دواور تنگ مت کرواور دور دراز شہر میں اجنبیت کی وجہ ہے عورت کو تکلیف ہوگی اس لئے اس کی رضامندی کے بغیر بیجانا جائز نہیں ہے۔

وجه : (١) اس آیت میں ہے کر تفکر نے کے لئے عورت کو تکلیف مت دور اسکنو هن من حیث سکنتم من وجد کم و لا تضار وهن لتضيقوا عليهن (آيت ٢ سورة الطلاق ٢٥٠) ـ

قرجمه : س شهر ك قريبي كاوَل مِن اجنبيت نبيس بوكي -

**تشریح**: شوہرکاشہریاعورت کے میکے کےشہر کے اردگر دعالیس میل کے اندر اندر جودیہات ہیں وہشہر کے قریب ہونے کی وجہہ ہے اجنبی جگنہیں میں اس لئے اس میں بغیررضامندی کے بھی بجانا جا ہے تو پیجا سکتے ہیں، کیونکہ وہ شہر میں واخل ہیں اور اذیت بھی کم

**تسر جسمہ**: (۱۶۴۳) کسی نے عورت ہے نکاح کیا پھرمہر میں اختلاف ہواتو مہرمثل کے بوراہونے تک عورت کی بات کا

ويإب المهر

ل وهذا عند ابي حنيفةٌ ومحمدًّ

اغتبار ہوگا ،اور جومہمثل سے زیادہ ہوتو اس میں شوہر کی بات کا اعتبار ہوگا ،اور اگر دخول سے پہلے طلاق ہوئی تو نصف مہر میں شوہر کی بات کا اعتبار ہوگا۔

قرجمه : إ امام الوطيفة أورام محر كزريك

تشرای : بیمئلہ اس اصول پر ہے کہ مرشل کواصل بنیا دبنایا جائے اور جسکی بات مہرشل کے قریب ہواس کی بات مانی جائے۔

انکاح کے بعد مہر میں اختلاف ہوا اور کوئی قرینہ یا کوئی بینے نہیں ہے تو مہرشل تک عورت کی بات مانی جائے گی ، مثلا مہرشل دو ہزار سے

زیادہ ہے اور عورت کہ دری ہے کہ مہر دو ہزار طے پایا تھا ، اور شوہر کہدر ہا ہے کہ ایک ہزار سے پایا تھا تو عورت کی بات مان کر دو ہزار کا

فیصلہ کیا جائے گا ، کیونکہ عورت کی بات مہرشل کے قریب ہے ۔ اور اگر مہرشل ایک ہزار سے کم ہوتو شوہر کی بات مان کر ایک ہزار کا

فیصلہ کیا جائے گا ، کیونکہ شوہر کی بات مہرشل کے قریب ہے ، اور اگر مہرشل ڈیڑھ ہزار ہوتو مہرشل کا فیصلہ کیا جائے گا ، کیونکہ میہ بیوی اور
شوہر دونوں کے قول کے در میان ہے ۔

اوراگر دخول ہے پہلے طلاق واقع ہوئی تو مہرمثل چاہے عورت کے موافق ہو یا شو ہر کے موافق ہو شوہر کے قول کے مطابق فیصلہ کر کے اس کا آ دھام ہر دلوایا جائے گا۔ اس لئے کہ بہی مہر بقینی ہے اس لئے اس کا آ دھادلوایا جائے گا۔ 114

ع وقال ابويوسف القول قوله بعد الطلاق وقبله الا ان ياتى بشىء قليل ومعناه مالا يتعارف مهراً لها هو الصحيح لابى يوسف ان المرأة تدعى الزيادة والزوج ينكر والقول قول المنكر مع يمينو الا ان ياتى بشئ يكذبه الظاهر فيه على وهذا لان تقوم منافع البضع ضرورى فمتى امكن ايجاب شئ من المسمى لايصار اليه على ولهما ان القول في الدعاوى قول من يشهد له الظاهر والظاهر شاهد لمن يشهد له مهر المثل لانه هو الموجب الاصلى في باب النكاح وصار كالصباغ مع رب الثوب اذا اختلفا في مقدار الاجريحكم فيه قيمة الصبغ

ترجمه : ع امام ابو یوسف نے فرمایا کہ طلاق کے بعد ہویا طلاق سے پہلے ہو ہر حال میں شو ہر کی ہات مانی جائے گی ، مگر یہ کہ بہت تھوڑی می چیز کیے، اس کا معنی یہ ہے کہ عرف میں اس کا اتنا کم مہز ہیں بن سکتا ہوہ سیجے روایت یہی ہے۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ عورت زیادتی کا وعوی کرتی ہے اور شو ہراس کا انکار کرتا ہے، اور شم کے ساتھ مسکر کی بات مانی جاتی ہے، مگر یہ کہ اتن کم چیز ہو کہ ظاہراس کی تکذیب کرتی ہو۔

تشریح: امام ابو یوسف نے فرمایا کہ طلاق کے بعد ہویا اس کے پہلے ہو ہر حال میں شوہر کی بات مانی جائے گی، ہاں شوہرا تناکم مہر کہدر ہاہو کہ معاشرے میں اس قتم کی عورت کا مہرا تناکم نہیں ہوسکتا ہوتو وہ بات نہیں مانی جائے گی۔ صحیح بات یہی ہے۔

وجه : اس کی وجہ یہ ہے کہ تورت زیادہ کا دعوی کررہی ہے اور شوہراس کا انکار کررہا ہے، پس اگر عورت کے پاس گواہ نہ ہواور کوئی قریدہ بھی نہ ہوتو قتم کے ساتھ منکر کی بات مانی جاتے ہوں ہے، اس لئے یہاں شوہر کی بات مانی جائے گی۔ ہاں شوہر اتنا کم مہر کا دعوی کررہا ہوکہ ظاہراس کی تکذیب کرتا ہوتو اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔

ترجمه : س اورشو ہر کی ہات اس لئے مانی جائے گی کہ ضع کے منافع کی قیت مجبوری کے درج میں ہے پس جب تک مسمی کو واجب کرناممکن ہو ہو شل کی طرف نہیں پھیر اجائے گا۔

تشریح: امام ابولیسف کی بیدوسری دلیل ہے کہ بضع جسم ہاں لئے وہ متقوم نہیں ہے، بینو مجبوری کے درجے میں اس کی قیمت لگاتے ہیں اس کے قیمت لگاتے ہیں اس کے جب تک مہر کا تعین ہوسکتا ہوتو اس پر رہاجائے گا، مہر شل کی طرف نہیں جایا جائے گا، اور یہاں شوہر کی بات مان کر کم سے کم مہر جویقنی ہے اس کا فیصلہ کیا جا سکتا ہے اس لئے مہر شل کی طرف جانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمه : سم اما ابوحنیفه اورامام محرای دلیل بیه که دعوی میں اس کے قول کا اعتبار ہے جسکی ظاہر گواہی دیتا ہو، اور مہرشل ظاہر کی گواہی دیتا ہو، اور مہرشل ظاہر کی گواہی دیتا ہے اس کئے کہ نکاح کے بات میں وہی موجب اسلی ہے، اور ایسا ہو گیا کہ پڑے والے کے ساتھ رنگنے والا جبکہ اجرت کی مقدار میں اختلاف کر بے قواس میں فیصلہ کیاجائے گارنگ کی قیت کا۔

في ثم ذكر ههنا ان بعد الطلاق قبل الدخول القول قوله في نصف المهر وهذا رواية الجامع الصغير والاصل وذكر في الجامع الصغير والاصل وذكر في الجامع الكبير انه يحكم متعة مثلها وهو قياس قولهما لان المتعة موجهة بعد الطلاق كمهر المثل قبله فتحكم كهو

تشرایج: طرفین کی دلیل میہ ہے کہ ظاہری حالت جسکی گواہی دین ہودعوی میں اس کی بات مانی جاتی ہے، اور نکاح کے باب میں مہر مثل ظاہری حالت ہے اور موجب اسلی بھی وہی ہے اس لئے مہر مثل جسکے موافق ہوائی کی بات مانی جائے گی۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ کپڑ ارتکنے والا اور کپڑے کے مالک کے درمیان اجرت کی مقدار میں اختلاف ہوتو بازار میں اس رتکنے کی قیمت کیا ہے اس کو تکم بنایا جاتا ہے، بازار کی اجرت جسکی موافقت کرتی ہواس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

النفت: صباغ: كير ارتكنوالا رب الثوب: كير عكاما لك يحكم: فيصله كياجا تا ب صنع: رنكنار

ترجمه : ه پر بہاں ذکر کیا کر دخول ہے پہلے طلاق کے بعد نصف مہر میں شوہر کے قول کا اعتبار ہوگا، اور بیرجا مع صغیر، اور مبسوط آکتاب الاصل آکی روایت ہے، اور جامع کبیر میں ذکر کیا عورت کے شل متعد کا فیصلہ کیا جائے گا، اور طرفین کے قول کا قیاس مجھی یہی ہے، اس لئے کہ دخول سے پہلے طلاق ہوتو متعد واجب کرنا ایسا ہے جیسے دخول کے بعد مہر مثل واجب کرنا، اس لئے متعد کا فیصلہ کیا جائے گا۔

تشریح: متن میں یو کرکیا کو دنول سے پہلے طلاق ہوئی ہوتو ہر حال میں شوہر کی بات مان کراس کا آ دھامہر دلوایا جائے گا، یہ روایت جامع صغیر کی ہے، عبارت یہ ہے۔ محمد عن یعقوب عن ابی حنیفه فی رجل تزوج امر أة ثم اختلفا فی المهر قال القول قول المر أة الی مهر مثلها ، و القول قول الزوج فیما زاد و ان طلقها قبل الدخول بها فاقول قول ه فی نصف المهر و هو قول محمد و قال ابو یوسف القول قوله بعد الطلاق و قبله الا ان یأتی بشنی قلیل ۔ (جامع صغیر، باب فی المحور، ص ۱۵) اس عبارت میں ہے کہ دخول سے پہلے طلاق ہوئی ہوتو ہر حال میں شوہر کی بات مان کر اس کا آ دھادلوایا جائے گا۔

اور جامع كبير مين بيب كداس شم كى عورت كوجومتعمل سكتا بوه دلوايا جائے ، اور قياس كا تقاضا بھى يہى ہے ، كيونكه جب مهر شل كو اصل بنيا د بنايا تو وخول كے يعدم م شل لازم ہوتا ہا اور وخول سے پہلے طلاق واقع ہوئى ہوتو اليى عورت كومتعد ديا جاتا ہوتا اس كو يكى متعدى و ينا جائے ، آ و ها مهر نيال و لو ان جائے ہوا مع كبير كى عبارت بيب . رجل طلق امر أنه و لم يدخل بها فاختلفا فى المهر فالقول فى نصف المهر قولها الى متعة مثلها [ لانها لو قالت : لم يسم لى مهرا كان لها المتعة ] و قال المهو يوسف فى هذا كله القول قول الزوج الا أن يأتى بشىء [مستنكر جدا] و قال محمد فى ذالك بقول

ل ووجه التوفيق انه وضع المسألة في الاصل في الالف و الالفين والمتعة لاتبلغ هذا المبلغ في العادة فلا يفيد العادة فلا يفيد تحكيمها ووضعها في الجامع الكبير في المائة والعشرة متعة مثلها عشرون فيفيد تحكيمها والمذكور في الجامع الصغير ساكت عن ذكر المقدار فيحمل على ما هو المذكور في الاصل

ابسی حنیفہ ہ ۔ (جامع کبیر، باب من النکاح فیما ینقص من الصداق و مایزید، ص۹۲) اس عبارت میں ہے کہ اس عورت کا جومتعہ ہو سکتا ہے اس کے مثل تک نصف مہر میں عورت کی بات مانی جائے گی، پیطر فین کا قول ہے۔

الحت : لان المتعة موجبة بعد الطلاق كمهر المثل قبله: اسعبارت بين ترامح ب،عبارت يول بونى چا بخ بلان المتعة موجبة بعد الطلاق قبل الدخول كمهر المثل بعد الدخول ، كدخول يه ببليطان بوئى بوتو متعه به بي وخول كرخول يه ببليطان بوئى بوتو متعه به بي وخول كرخول كرخول يه ببليطان كي صورت بين متعدكا فيعلد كرنا الياب بيده وخول كرخول يه ببليطان كي صورت بين متعدكا فيعلد كرنا الياب بيده وخول كرخ بين اس بين ثكاح اورطان كى بحث بى نين بياس بين ثكاح اورطان كى بحث بى نين كاح اورطان كى بحث بى نين كاح العدم مشكل كرنا والاصل على الموجه بين بين سيد

ترجمه: کے توافق کاطریقہ یہ ہے کہ کتاب الاصل میں مسئلے کوفرض کیا ہے ایک ہزار اور دو ہزار کے درمیان اور متعد عام طور پر اس مقدار تک نہیں پنچتااس لئے متعد کوفیصل بنانا صحیح نہیں ہے، اور جامع کبیر میں مسئلہ فرض کیا ہے ایک سواور دس درہم کے درمیان، اور اس قتم کی عورت کا متعد بیں درہم ہوتا ہے اس لئے متعد کوفیصل بنا نافا کدہ مند ہوگا ، اور جامع صغیر میں مقدار کے ذکر ہے خاموش ہے اس لئے حمل کیا جائے گاس پر جو کتاب الاصل میں فدکور ہے۔

تشرای : صاحب بداید دونول کتابول کی عبارت میں تو افتی پیدا کرر ہے ہیں، کہ جامع صغیر میں جو ہے کہ شوہر کی بات مان کر
اس کا آ دھادلوا یا جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلے کی صورت اس طرح فرض کی ہے کہ عورت دو ہزار مہر کا دعوی کرتی ہے اور شوہر کہتا ہے، اور علی ہزار مہر ہے، اور دخول سے پہلے طلاق ہوئی ہے اس لئے اس کا آ دھا، پانچ سودر ہم تو شوہرا پنے منصصہ دینا چاہتا ہے، اور عام طور پر عادت میں نین کیڑے منعد کی قیمت پانچ سودر ہم نہیں ہوتی اس لئے شوہر ہی کی بات مانے میں عورت کافائدہ ہے اس لئے منعد کے بچاہے شوہر ہرکی بات مان کریا خج سودلوا دیا جائے۔

اورجامع كبير ميں اس طرح مئله فرض كيا ہے كہ تورت كہتى ہے كه مهر سودر ہم ہے اور شوہر كہتا كدن در ہم ہے ، اوراس قسم كى عورت كا متعد ميں در ہم كا ہوتا ہے ، پس اگر شوہركى بات مانيں تو دس در ہم كا آ دھا پانچ در ہم ہوگا اور پانچ در ہم ہے متعد كاكپڑ ابھى نہيں ہوگا ، اس لئے ہيں در ہم كامتعد دلوانا عورت كے لئے فائدہ مند ہے ، اور جامع صغیر ہیں مسئلے كی صورت فرض كرنے كے لئے مقدار كا ذكر ك وشرح قولهما فيما اذا اختلفا في حال قيام النكاح ان الزوج اذا ادعى الالف والمرأق الالفين فان كان مهر مثلها الفا او اقبل فالقول قوله وان كان الفين او اكثر فالقول قولها وايهما اقام البيئة في الوجهين تقبل فروان اقاما البيئة في الوجه الاول تقبل بينتها لانها تثبت الزيادة و وفي الوجه الثاني بينته لانها تثبت الحط

نہیں ہے اس لئے کتاب الاصل میں جوایک ہزار اور دو ہزار کی صورت ہے اسی برمحمول کیا جائے۔

ترجمه : عے طرفین کے قول کی شرح یہ ہے کہ اگر دونوں نے نکاح کے قیام کی حالت میں اختلاف کیا اس طرح کی شوہر نے ایک ہزار مہر کا دعوی کیا اور تورت نے دو ہزار کا ، پس اگر مہر شل ایک ہزاریا اس سے کم ہے تو شوہر کی ہات مانی جائے گی ، اور اگر مہر شل دو ہزاریا اس سے زیادہ ہے تو عورت کی بات مانی جائے گی ، اور دونوں صورتوں میں جس نے بھی بینہ قائم کر دیا تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی ۔

تشویج: امام ابوضیفہ اور امامی کے قول کی شرح بیہ کہ دونوں کا نکاح قائم ہاور طلاق واقع نہیں ہوئی اور مہر کے بارے میں اختلاف ہوا۔ شوہر دعوی کرتا ہے ایک ہزار مہر کا اور عورت دعوی کرتی ہے دو ہزار کا ، تو مہر شل کو تھم بنایا جائے گا، اور جس کے مطابق مہر مثل ہوگاس کی بات مانی جائے گا، اور جس کے مطابق مہر مثل ہوگاس کی بات مانی جائے گی، پس اگر مہر مثل ایک ہزاریا اس سے کم ہے تو شوہر کی بات مانی جائے گی۔ اور اگر مہر مثل دو ہزاریا اس سے نہیں گواہی پیش کر دی اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ اور ال میں ہوگا ہے گی۔ اور ال بیش کی تو پہلی شکل میں عورت کی گواہی مانی جائے گی اس لئے کہ وہ زیادتی کو ثابت کرتی ہے۔

۔ یہ اور اگر دونوں نے گواہی پیش کی تو پہلی شکل میں عورت کی گواہی مانی جائے گی اس لئے کہ وہ زیادتی کو ثابت کرتی

تشریح :[۱] بیاس اصول پر ہے کہ گواہی خلاف ظاہر کو ثابت کرنے کے لئے ہوتی ہے۔[۲] اور جس کا وعوی مہرشل کے موافق ہے۔[۲] مور جس کا وعوی مہرشل کے موافق ہو۔ ہے اس کا عوامی مانی جائے گی جومبرشل کے خلاف ہو۔

پہلی شکل میہ ہے کہ شوہرایک ہزار کا دعوی کرتا ہے اور عورت دو ہزار کا اور مہر مثل ایک ہزار ہے، یا اس سے کم ہے اس لئے میشو ہر کے موافق ہے اور عورت کی گواہی ظاہر کے خلاف کو ثابت کرنے کے لئے ہوتی ہے اس لئے عورت کی گواہی قبول کی جائے گی۔ گواہی قبول کی جائے گی۔

ترجمه : ٩ اوردوسرى صورت مين شومرى گوائى مانى جائے گى اس كئے كديد گوائى كى كوثابت كرتى بـ

تشریح: اوردوسری شکل میہ کرم مثل دوہزار ہے یااس سے زیادہ ہے،اس لئے میکورت کے موافق ہے،اس لئے شوہر کی گواہی مانی جائے گیاس لئے کشوہر کی گواہی میکو ٹابت کرتی ہے اور مہمثل جوظاہر ہے اس کے خلاف ہے،اس لئے شوہر کی گواہی

ول وان كان مهر مثلها الفا وخمس مائة تحالفا واذا حلفا تجب الف وخمس مائة هذا تخريج الرازي الوقال الكرخي يتحالفان في الفصول الثلثة ثم يحكم مهر المثل بعد ذلك (١٢٣٣) ولو كان الاختلاف في اصل المسمى يجب مهر المثل بالاجماع كالانه هو الاصلا عندهما وعنده تعذر القضاء بالمسمى فيصار اليه

مانی جائے گی۔۔حط بمعنی کمی۔

ترجمه : اوراگرمبرش ایک بزار پانچ سو بقو دونون تم کھائیں، اور جب دونون تم کھالیں تو ایک بزار پانچ سوکا فیصلہ کیا جائے گا، بیامام رازیؓ گی تخ تج ہے۔

تشریع : اگرمهرشل دونوں کے درمیان ہاور کسی کی موافقت نہیں کرتا ہے قواس صورت میں میاں بیوی دونوں تشم کھا ئیں ، کیونکہ دونوں کی گواہی کا اعتبار نہیں ہوگا، چھرمہرمثل کا فیصلہ کر دیا جائے۔ بیامام راز کی گی تنخ تنج ہے۔

ترجمه : ال امام كرخي فرمايا كرتينون صورتون مين دونون تم كهائين پيراس كے بعدم مثل كائكم بناياجائـ

تشریح : امام کرخی فرماتے ہیں کے مہرمش عورت کے موافق ہو، یا شوہر کے موافق ، یا دونوں کے درمیان ہونتیوں صورتوں میں پہلے دونوں کوشم کھلا ئیں ، اس کے بعدم مرمشل کو تھم بنایا جائے اور اس کے قریب جس کا قول ہواس کا فیصلہ کیا جائے۔

وجه: اس کی وجہ بیہ ہے کہ پہلیت مطلانے ہے اگر دونوں میں ہے کسی نے تشم کھانے ہے انکار کر دیا تو دوسرے کی بات ثابت ہو جائے گی اور اس کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا، پہلے تشم کھلانے سے میدفائدہ ہوگا۔اور اگر دونوں نے تشم کھالی تو اب مہرمثل کو تئم بنایا حائے گا اور اس کے مطابق فیصلہ کہا جائے گا۔

ترجمه : (١٦٢٣) اوراگراختلاف اصل مين بوتوبالاتفاق مبرش لازم بوگار

ترجمه : السلك كطرفين كي يهان وى اصل ب، اورامام ابويوسف كي يهان سمى ير فيصله كرنا مع قدر باس لئة مهر مثل كي طرف جايا جائے گا۔

تشریح : پہلے مسئلہ میں گزرا کہ مہر متعین ہونے میں دونوں کا تفاق ہے سرف مقدار میں اختلاف ہے، اب مسئلہ ہیہ کہ متعین ہونے ہی دونوں کا تفاق ہے سرف مقدار میں اختلاف متعین ہونے ہی میں اختلاف متعین ہونے ہی میں اختلاف ہے۔ اس لئے مہر متعین نہیں ہوا ، اور سب کا قاعدہ گزرا کہ مہر متعین نہیں ہوا ، ہوگا۔ امام ابوصنیفہ اور امام ابو سف کے نزدیک مہر مثل لازم ہوگا۔ امام ابوصنیفہ اور امام ابو بوسف کے نزدیک اس لئے کہ اصل تعین میں اختلاف کی وجہ سے مہر کا تعین ہی ہوگا ، اس لئے کہ اصل تعین میں اختلاف کی وجہ سے مہر کا تعین ہی ہوگا ، اس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔ اور اگر دخول سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے تو چونکہ مہر مثل کا آدھا نہیں ہوتا

(١٢٣٥) ولوكان الاختلاف بعد موت احدهما فالجواب فيه كالجواب في حياتهما الله لان اعتبار مهر المثل لا يسقط بموت احلهما (١٢٣١) ولوكان الاختلاف بعد موتهمافي المقدار فالقول قول ورثة الزوج ﴾ ل عند ابي حنيفة ولايستثنى القليل

اس لئے بالاتفاق متعہ لازم ہوگا۔

ترجمه : (۱۹۲۵) اور اگرافتلاف دونوں میں سے ایک کے مرنے کے بعد ہواتو جواب اس میں ایسے ہی ہے جیسے ان دونوں کی زندگی میں ہوا۔

ترجمه : ل اس لئ كريمش كااعتباردونون من سايك كرف ساقطنيس بولاد

تشرای : اگرمیاں بیوی میں سے ایک کے انقال کے بعد اختاا ف ہواتو دونوں کے زندہ رہتے وقت اختاا ف کی صورت میں جو احکام تھے دہی احکام تھے دہی احکام تھے دہی احکام ایک کے مرفے کے بعد ہوں گے ،اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک ابھی زندہ ہے اس لئے دونوں کے زندہ ہونے کی طرح مانا جائے گا ،مثلا [۱] اگر اصل سمی میں اختاا ف نہیں ہوا بلکہ مہر کی مقد ارمیں اختاا ف ہوا اور دخول کے بعد طلاق ہوئی تو امام ابو صنیفہ اور امام می سی اختا ہوئے گا ، اور جس کا قول اس کے قریب ہوگا اس کی بات پر فیصلہ کیا جائے گا [۲] اور دخول سے پہلے طلاق ہوئی تو ہر حال میں شوہر کی بات مان کر اس کا آ دھا دلوایا جائے گا ۔ اور امام ابو یوسف سے نزد یک ہر حال میں شوہر کی بات مان کر اس کا آ دھا دلوایا جائے گا ۔ اور امام ابو یوسف سے نزد یک ہر حال میں شوہر کی بات مان کر اس کے نزد یک متعد لازم ہوئی تو سب کے نزد یک متعد لازم ہوگا ۔

وجه : وجداس کی بیہ بے کدایک موجود ہے تو اس کے ہم عمرلوگ موجود بیں اس لئے ان لوگوں کا مہر مہرشش شار کیا جا سکتا ہے۔اوراگر دونوں مرجاتے تو اس کے ہم عمر کے لوگ گویا کہ ختم ہوگئے اس لئے اب اس کے لئے مہرشش کا فیصلن بیں کیا جائے گا، جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ آرہا ہے۔

قرجمه : (١٦٣٦) اوراگرمقدار میں اختلاف دونوں کے مرنے کے بعد ہواتو شوہر کے ورثہ کے قول کا اعتبار ہوگا۔

ترجمه : ا ام ابوطنيفة كزديك، اورتفورى چيزى بھى استى نېيى كى جائے گا۔

تشریح: مہرش کا فیصلہ ہوتا ہے ہم عمر ہونے کی وجہ ہے اور میاں ہیوی دونوں کے مرنے کے بعداس کے ہم عمر لوگ ختم ہوگئ اس لئے اب مہرشش کا فیصلہ ہیں ہوسکتا اس لئے دونوں کے انتقال کے بعد مہرکی مقدار میں اختلاف ہواتو اب مہرشش کو فیصل نہیں بنا سکتے اس لئے شوہر کے در شد کے قول کا اعتبار ہوگا کیونکہ وہ منکر ہے اور عورت کا ور شد مدی ہے ، اور قاعدہ میہ ہے کہ مدی کے پاس گواہ نہ ہوتو قتم کے ساتھ منکر کی بات مانی جائے گی۔ شوہر کے ور شد اتنی تھوڑی ہی چیز جواس قتم کے عورت کا مہر نہیں بن سکتی اس کا دعوی ع وعند ابى يوسف القول قول الورثة الا ان يأتوا بشئ قليل ع وعند محمد الجواب فيه كالجواب في حالة الحياوة ع وان كان في اصل المسمى فعند ابى حنيفة القول قول من انكره فالحاصل انه لا حكم لمهر المثل عنده بعد موتهما على مانبينه من بعد ان شاء الله (١٢٣٤) واذا مات الزوجان وقد سمى لها مهرا فلورثتها ان ياخذوا ذلك من ميرائه وان لم يسم لها مهرا فلا شئ لورثتها ﴾

کرے تو اس کوبھی مان لیا جائے گا، اس کا استناء نہیں کیا جائے گا، کیونکہ وہ مشر ہے اس لئے گواہ نہ ہونے کی شکل میں اس کی ساری بات مانی جائے گی۔

ترجمه : ٢ اورامام ابو يوسف كے يہاں شوہر كے ورثه كتول كا عتبار ب، مريد كموئى تھوڑى مى چيز لائے

تشریح: امام ابو بوسف کے بہال بھی شوہر کے در نہ کے تول کا اعتبار ہے، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اتنی تھوڑی ہی چیز کا دعوی کرے کہ وہ اس تشم کی عورت کامہر نہ بن سکتا ہوتو اس کا عتبار نہیں ہے۔

ترجمه : س ام مُدّ كنزد يكاس س ايسى جواب جوزند كى من جد

امام محردگی رائے ہے کہ دونوں زندہ ہوتے اور مقدار کے بارے میں اختلاف ہوتا تو جو تھم ہوتا مرنے کے بعد بھی اختلاف کے وقت وہی تھم ہوگا، مثلان ایا گراصل سمی میں اختلاف نہیں ہوا بلکہ مہرکی مقدار میں اختلاف ہوااور دخول کے بعد طلاق ہوئی تو امام محمد کے بردی میں مثل اور حول سے پہلے طلاق بردی کے مہرمثل کو تھم بنایا جائے گا، اور جس کا قول اس کے قریب ہوگا اس کی بات پر فیصلہ کیا جائے گا[۲] اور دخول سے پہلے طلاق ہوئی تو ہر حال میں شوہرکی بات مان کر اس کا آدھا دلوایا جائے گا۔ [۳] اور اگر اصل سمی میں اختلاف ہوا اور دخول کے بعد طلاق ہوئی تو مہمثل لازم ہوگا۔ [۳] اور اگر موگا۔

ترجمه : سم اوراگراختلاف اصل سمی میں ہوتو امام ابوعنیفہ کے نزد یک اس کی بات مانی جائے گی جوانکار کرتا ہو۔ پس حاصل یہ ہے کہ امام ابوعنیفہ کے نزد یک دونوں کے مرنے کے بعد میر مثل کو تھم نہیں بنایا جائے گا، جیسا کہ بعد میں انشاء اللہ بیان کیا جائے گا۔
تشریح : اگر اصل سمی میں اختلاف ہو یعنی یہی اختلاف ہو کہ مہم متعین ہوا ہے یا نہیں تو جوانکار کرتا ہواس کی بات مانی جائے گا،
کیونکہ دو مشر ہے اور بات مشرکی مانی جاتی ہے ، تا ہم دونوں کے موت کے بعد ان کے اقر ان ختم ہو گئے ہیں مہم مثل کو تھم نہیں بنایا
جائے گا۔

ترجمه : (١٦٥٧) اگرميال بيوى دونول كانتقال بوگيا اوراس كے لئے مېر متعين كيا بوا بوتو عورت كور شك لئے جائز بي كيشو جركى ميراث ميں سے لے، اور اگر عورت كے لئے مېر متعين نہيں كيا بوتو اس كے ور شك لئے بي تي بيس ہے۔

اعند ابى حنيفةً على وقالا لورثتها المهر في الوجهين معناه المسمى في الوجه الأول ومهر المثل في النائع المثل في الثاني علم المؤل في المؤل ومهر المثل المائع المؤلف المؤلف في المؤلف المؤلف

## ترجمه : إ المم الوحنيفة كنزويك

تشریح: اگرمیاں بیوی دونوں کا انقال ہوگیا ہوا ورعورت کے لئے پہلے ہے مہر متعین ہوتو عورت کے در شہ کوت ہے کہ شوہر کی میر اث میں ہے عورت کا مہر وصول کرے، کیونکہ شوہر کے ذمے بیقر ض تھا، اور شوہر کے مرنے کے بعد مؤکد ہوگیا اس لئے پہلے مہر ویا جائے گا بعد میں اسکے ور شدمیں میر اث تقسیم ہوگی۔ اور اگر عورت کا مہر متعین ہی نہیں تھا اس لئے قاعدے کے اعتبار ہے مہر مثل ویا جائے گا بعد میں اسکے ور شدمیں میر اث تقسیم ہوگی۔ اور اگر عورت کا مہر متعین کریں گے اس لئے پہلے بھی کا زم نہیں ہوگا۔ اقر ان ان مہر مثل متعین کریں گے اس لئے پہلے بھی کا زم نہیں ہوگا۔ اقر ان جمر نے کہ بھی ہوگی۔ قرن کی جمع ہے، زمانے کے لوگ، جم عمر لوگ۔

تسوجیمه : ۲ صاحبین یف فرمایا کردونوں صورتوں میں مہرعورت کے درشہ کے لئے ہے، اس کامعنی میر ہے کہ پہلی صورت میں متعین شدہ مہر ہوگا ، اور دوسری صورت میں مہرمثل ہوگا۔

تشرایج: صاحبین کے بیہاں دونوں کے موت کے بعد بھی مہرمثل کا فیصلہ کیا جاس لئے جس صورت مہر متعین نہیں ہے اس صورت میں مہرمثل کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔اور جس صورت میں مہر متعین ہے اس میں وہ متعین شدہ مہر عورت کے در شد کو دیا جائے گا۔

ترجمه : سع بہرعال پہلی صورت میں تو اس لئے کہ تعین شدہ مہر شوہر کے ذمے ترض ہاور موت کی دجہ ہے اور بھی موکد ہو

گیا اس لئے شوہر کے ترکہ ہے اداکیا جائے گا، گر جبکہ معلوم ہوکہ عورت پہلے مری ہوتو شوہر کا حصہ اس ہے ساقط ہوجائے گا۔

تشریع : پہلی صورت ہے مراد ہے کہ مہتعین ہوتو بیشوہر کے ذمے قرض ہے اس لئے پہلے اس قرض کو اداکیا جائے گابعد میں

اس کی وراثت تقسیم کی جائے گی ، اس لئے کہ موت ہے پہلے تو بیخطرہ تھا کہ دخول ہے پہلے طلاق ہوتو آدھا بی مہر دینا پڑے گا، کیکن

موت کے بعد تو طے ہوگیا کہ پورامہر ہی دینا پڑے گا، اس لئے بید ہے۔ البت اگر عورت پہلے مری ہوتو شوہر کو اس کی وراثت ملے گ

اس لئے مہر میں ہے وہ ور داشت کا نے کرعورت کا حصہ اس کے ور شدکو دیا جائے۔ مثل ایک ہز اردر ہم مہر تھا اور عورت کا انتقال پہلے ہوا

اور عورت کو اولا دہ ہوتو شوہر کو ایک ہز ارکی چو تھائی ڈھائی سو ملے گاتو بیڈ ھائی سوکا نے کرساڑ ھے سات سودر ہم عورت کے ور شدکو دلوایا

جائے گا۔ اور اگر عورت کو اولا دنہ ہوتو شوہر کو اس کے ترکے کا آدھا ملتا ہے اس لئے ایک ہز ارمیں سے پانچ سوکا ہے کرعورت کو ورث کو ورث

ع واما الثانى فوجه قولهما ان مهر المثل صار دينا فى ذمته كالمسمى فلا يسقط بالموت كما اذا مات احدهما في ولابى حنيفة أن موتهما يدل على انقراض اقرانهما فبمهر من يقدر القاصى مهر المثل (١٢٣٨) ومن بعث الى امرأته شيئا فقالت هو هدية وقال الزوج هو من المهر فالقول قوله في المثل (١٢٣٨) ومن بعث الى امرأته شيئا فقالت هو هدية وقال الزوج هو من المهر فالقول قوله في المثل اعرف بجهة التمليك كيف وان الظاهر انه يسعى في اسقاط الواجب

ترجمه : سى بېرحال دوسرى صورت ميں تو صاحبين ترحقول كى وجديه ب كه مېرمثل شو هرك ذ مے قرض هو گيا، جيسے تعين شده قرض تھااس لئے موت كى وجہ سے مهر ساقط نبيس ہوگا، جيسا كدونوں ميں سے ايك مرجائے تو مهر شل ساقط نبيس هوتا ہے۔

تشرای : دوسری صورت میہ کے مہرشروع ہے متعین ہی نہ ہوم مثل لازم ہوتا ہے، اس لئے مہر مثل شوہر کے ذیے قرض ہوگیا، جیسا کہ مہر متعین ہوتو میر میر شوہر کے ذیے قرض ہوجا تا ہے اسی طرح مہر مثل شوہر کے ذیے قرض ہوگیا اس لئے پہلے اس کوادا کیا جائے گااس کے بعد شوہر کی وراثت تنسیم ہوگی۔

**وجه** : اس کی وجہ رہے کہ جیسے میاں ہوی میں ہے ایک کا انقال ہو جائے تب بھی مہرمثل کا فیصلہ کیا جاتا ہے اور وہ ساقط<sup>ن</sup>ہیں ہوتا اس طرح دونوں کا انقال ہو جائے تب بھی صاحبین ؓ کے نز دیک مہرمثل کا فیصلہ کیا جائے گاوہ ساقط<sup>ن</sup>ہیں ہوگا۔

ترجمه : ه اورامام ابوطنیفدگی دلیل یہ ہے کہان دونوں کی موت دلالت کرتی ہے ان کے اقر ان کے نتم ہونے پرتو کس کے مہرے مہر شال کا فیصلہ کیا جائے گا!۔

تشریح: امام ابوحنیفه گی دلیل بیہ کیمیاں ہوی دونوں کے مرنے سے انکے اقر ان ختم ہو گئے اور مہر مثل کا فیصلہ کیا جاتا ہے ہم عمر کے ہونے سے اور گویا کہ انکے ہم عمر نہیں رہے اس لئے مہر مثل کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا ، اس لئے جومنکر ہے اس کی بات مان کر فیصلہ کیا جائے گا۔

ترجمه : (۱۲۴۸) کسی نے اپنی عورت کو کچھ بھیجا تو عورت نے کہا کہ یہ ہدیہ ہے اور شوہر نے کہا کہ وہ مہر ہے تو شوہر کے قول کا اعتبار ہے۔ یا اس لئے کہ وہ می مالک بنانے والا ہے تو وہ می مالک بنانے کی جہت کوجا نتا ہے، اور ظاہریہی ہے کہ واجب ساقط کرنے کی کوشش کرے گا۔

تشسویی : شوہرنے بیوی کو پچھ بھیجا تو عورت نے کہا کہ یہ ہدیہ ہے اور شوہرنے کہا کہ یہ ہم میں سے ہے تو شوہر کی بات مانی جائے گی اور وہ مہر میں سے شار ہوگا۔

وجسه : (۱)اس کی دجہ یہ ہے کہ تو ہراس چیز کاما لک ہے اس لئے اس کوبی معلوم ہوگا کہ یہ مال کس چیز کے لئے ہے (۲) دوسری دجہ یہ ہے کہ مہرادا کرنا واجب ہے اور آدمی واجب پہلے ادا کرتا ہے اس لئے عالب گمان بھی یہی ہے کہ وہ مہر ہی ادا کیا ہوگا۔

(١٢٣٩) قال الا في الطعام الذي يوكل فان القول قولها ﴿ لِ والـمراد منه ما يكون مهياً للاكل لانه يتعارف هدية فاما في الحنطة والشعير فالقول قوله لمابينا ٢ وقيل ما يجب عليه من الخمار والدرع وغيره ليس ان يحتسب من المهر لان الظاهر يكذبه والله اعلم

قرجمه : (۱۲۴۹) مروه کھانا جو کھایا جاتا ہے اس لئے کہاس میں عورت کے قول کا اعتبار ہے۔

ترجمه : ا اس مرادیہ کہ جو کھانے کے لئے تیار کیا گیا ہو کیونکہ اس کاہدیہ ہونا متعارف ہے، بہر حال گیہوں اور جو میں تو شو ہر کے قول کا اعتبار ہوگا اس دلیل کی بنایر جو ہم نے بیان کیا۔

تشرای : بیمسلداس اصول پر ہے کہ اگر علامت موجود ہو کہ بید چیز بدی کی ہو گئیں ہو گئیں ہو گئی تو چرعورت کی بات مانی جائے گی ، کیونکہ قرینداس کے موافق ہے ، صورت مسئلہ بیہ ہے کہ تیار شدہ کھانا ، مثلا روٹی ، سالن عورت کو بھیجا یا تیار شدہ کیڑا عورت کو بھیجا مثلا اوڑھنی ، پیجامہ ، کرتا عورت کو بھیجا اور کہا کہ بیر ہر ہے تو عورت کی بات مانی جائے گی اس لئے کہ متعارف ہے کہ بیدی یں بھیجا مثلا اوڑھنی ، پیجامہ اور اگر گیہوں ، یا چنا بھیجا جو دریت کی بات ہو بیر ہر ہوگا ، کیونکہ بید ہدیدی ہوسکتا ہے اور مہر بھی بن سکتا ہے ، اس لئے کہ بید ہدئے کے لئے خاص نہیں ہے اس لئے کہ بید ہدئے کے لئے خاص نہیں ہے اس لئے کہ بید ہدئے کے لئے خاص نہیں ہے ۔

اصول: جس چيز كاقريداورعلامت بواس كالعتبار كيا جائے گار

**قرجهه**: ۲ بعض حفرات نے فرمایا کہ جو چیز شو ہر پر واجب ہے مثلا اوڑھنی اور کرتا وغیر ہتو شو ہر کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کوہ ہیں سے شار کرے اس لئے کہ ظاہراس کی تکذیب کر رہی ہے۔

تشریح: بیمسکد بھی اسی اصول پر ہے کہ جس چیز کے بارے میں علامت ہوکہ یہ ہدیہ ہی ہے اس میں شوہر کی بات نہیں مانی جائے گی ، مثلا اوڑھنی اور کرتا شوہر پر واجب ہے پس اگر اوڑھنی اور کرتا وغیرہ بیوی کو بھیجا اور کہا کہ یہ مہر ہے تو شوہر کی بات نہیں مانی جائے گی ، عورت کی بات مانی جائے گی اس لئے کہ ظاہر حالات شوہر کی تکذیب کررہی ہے۔

باب المهرعلى شي، حرام

#### ﴿باب المهرعلي شيء حرام ﴾

(۱۲۵۰) واذا تنزوج النصراني نصرانية على ميتة اوعلى غيرمهر وذلك في دينهم جائز ودخل بها او طلقها قبل الدخول بها اومات عنها فليس لها مهر وكذلك الحربيان في دار الحرب كوهد عند ابى حنيفة وهو قولهما في الحربيين ٢ واما في الذمية فلها مهر مثلها ان مات عنها او دخل بها والمتعة ان طلقها قبل الدخول بها

#### ﴿باب المهرعلي شيء حرام ﴾

ترجمه: (۱۲۵۰) نفرانی نے نفرانی عورت ہے مردار پرنکاح کیا، یا بغیر مہر کے نکاح کیا اور بیا سکے دین میں جائز ہے اوراس سے دخول کیا یا دخول سے پہلے طلاق دیایا عورت چھوڑ کر مرگیا تو عورت کوم پڑیس ملے گا، اور اسی طرح مسئلہ ہے جب دوحربیوں نے دارالحرب میں نکاح کرلیا ہو۔

ترجمه: اوريدام ابوحنيفة كزديك ب،اورحربي كيار يين يهى تول صاحبين كاب

تشریع : بیمسکداس اصول پر ہے کہ غیر مسلم نے ایسی چیز مہر میں متعین کیا جو اسلام میں جا ترخبیں ہے تو اس پرشر بعت اسلامی کا احکام جاری کریں یا اس کواس کے فد بہب پر چھوڑ دیں! تو امام ابو صنیفہ گی رائے ہے کہ دار الحرب والوں پرشر می احکام جاری نہیں ہوگا کیونکہ اس کا ملک الگ ہے، اور جو غیر مسلم دار الاسلام میں ذمی بن کر رہتا ہے تو اس کے خصوصی فد بہب میں دخل دینے کی اجازت خبیں ہے، البت جو تھم اسلامی شریعت کے تحت میں آسکتا ہے اس میں ہم اس کے معاملے میں دخل انداز ہو سکتے ہیں، اگر وہ ہمارے دار القضاء میں فیصلے کے لئے آگئے ۔اب صورت مسئلہ بیہ ہے کہ نصر انی نے نصر اندیورت سے [۱] مردار پر نکاح کیا ابغیر مہر کے نکاح کیا اور بیاس کے مذہب میں جائز بھی ہو، اور دخول کیا ہو، میا دخول سے پہلے طلاق ہوئی ہو، یا عورت چھوڑ کرشو ہر کا انتقال ہوا ہوتو ان صورتوں میں عورت کو پچھیٹیں ملے گا۔ اسی طرح حربی مرداور حربی عورت نے مردار پر نکاح کیا یا بغیر مہر کے نکاح کیا ، اور دخول سے پہلے طلاق ہوئی ہو یا عورت جھوڑ کرشو ہر مرا ہوتو حربی عورت کو مہز نہیں ملے گا۔

**وجسہ**: اگرمیاں بیوی مسلمان ہوتے توان سب صورتوں میں مہرمثل لازم ہونا جائے تھا کیونکہ مہر متعین نہیں ہے یاحرام چیز مہر ہےاور مہرمثل اسلامی شریعت ہے جوغیر مسلم پر نافذ نہیں کر سکتے اس لئے عورت کے لئے سیجے نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ع بہرحال ذمی کے بارے میں توعورت کے لئے مہر مثل ہوگا اگر شو ہرمر گیایا اس سے دخول کیا ، اور متعد ہوگا اگر اس سے دخول سے پہلے طلاق دی۔

تشریح : صاحبین فرماتے ہیں کہ بن دوسر علک کا ہے اس لئے جارا قانون اس برنہیں چلے گااس لئے اس کی بیوی کو پچھ

٣ وقال زفر لها مهر المثل في الحربيين ايضاً له ان الشرع ما شرع ابتغاء النكاح الإيالمال وهذا الشرع وقع عامًا فيثبت الحكم على العموم ٣ ولهما انّ اهل الحرب غير ملتزمِين احكام الإسلام وولاية الالزام منقطعة لتباين الـدار بـخـلاف اهـل الـذمة لانهم التز موا احكامنا فيما يرجع الى

نہیں ملے گا،کین ذمی نے ہمارے ملک میں رہ کر ہمارے احکام اپنے اوپر لازم کئے بین اس لئے اگر پہلے مراتو عورت کے لئے مہر مثل ہوگا، ای طرح دخول کے بعد طلاق دمی تو مہمثل ہوگا اس لئے کہ میند مال نہیں ہوتا میں ہوتا اس لئے عورت کے لئے متعد کے مہمتعین نہ ہوتو مہمثل لازم ہوگا، اور اگر دخول سے پہلے طلاق ہوئی تو چونکہ مہمثل کا آ دھانہیں ہوتا اس لئے عورت کے لئے متعد ہوگا۔

اصول: امام ابوطنیفہ کا اصول یہ ہے کہ ذمی دین معاطع میں ہماری شریعت کے پابتذ ہیں ہوگے ہمرف دنیا وی معاطع میں ہماری شریعت کے پابتذ ہونگے ۔ ہماری شریعت کے یابند ہونگے ۔

اصول: صاحبین یخزوید فی دین معاطع میں بھی ہماری شریعت کے پابند ہو گئے۔

اصول: امام زفرٌ كزويكرني بهي جاري شريعت كي بندين-

قرجمہ: سے امام زفر نے فرمایا کہ دور بی میں بھی عورت کے لئے مہرمثل ہوگا، انکی دلیل میہ کے نشریعت نے مال ہی کے ذریعہ بضع تلاش کرنے کوشر وع قرار دیا ہے، اور میشریعت عام واقع ہوئی ہے اس لئے تھم عموم پر ثابت ہوگا۔

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں کہ شریعت اسلامی میں ہے کہ ہم کے بدلے ہی میں بضع طاش کرے، اور بیشریعت چونکہ تمام کے لئے ہاں لئے ہمارے دارالقصناء میں آئے گاتو حربی بھی اسی شریعت کے پابند ہونگے، اور ہماری شریعت میں ایسے لوگوں کے لئے ہم مثل ہے اس لئے حربی عورت کو بھی مہرمثل ملے گا۔

وجه: (۱) ہماری شریعت عام ہے اس کے لئے ید کیل ہے. قبل یہ آیھا الناس انی رسول الله الیکم جمیعا ۔ (آیت ۱۵۸ مورة الاعراف ) اس آیت میں ہے کہ رسول الله قال کے لئے بیے گئے ہیں، جس کا مطلب یہ لکا کہ یہ شریعت کفار کے لئے بھی ہے (۲) اس صدیت میں ہے ۔ حد شنا جاہر بن عبد الله قال قال رسول الله عالیہ اعطیت خمسا لم یعطیهن احد من الانبیاء قبلی ..... و کان النبی یبعث الی قومه خاصة و بعثت الی الناس کافة و اعطیت الشفاعة . (بخاری شریف ، باب قول النبی میلیہ مجداوطھورا، ص ۲۱، نمبر ۲۳۸) اس صدیت میں ہے کہ حضور سب کی طرف بھے گئے تھے۔

قرجمه: س صاحبین کی دلیل یہ ب کرب والے اسلام کے احکام کولازم کئے ہوئے ہیں ہیں اور حکومت الگ الگ ہونے کی

المعاملات كالربو والزناء وولاية الالزام متحققة لاتحاد الدار في ولابى حنيفة الناهل الذمة لا يلتزمون احكامنا في الديانات و فيما يعتقدون خلافه في المعاملات وولاية الالزام بالسيف او بالمحاجّة وكلّ ذلك منقطع عنهم باعتبار عقد الذمة فانا أمر نا بان نتركهم وما يدينون فصاروا كاهل الحرب

وجہ سے الزام کی ولایت بھی منقطع ہے [اس لئے اہل حرب پر ہمارے احکام لازم نہیں ہو نگے ] بخالف اہل ذمہ کے اس لئے کہ انہوں نے جواحکام معاملات کی طرف لوٹے ہیں وہ لازم کئے ہیں، جیسے سود اور زنا، اور حکومت ایک ہونے کی وجہ سے الزام کی ولایت متحقق ہے۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں دارالحرب الگ حکومت ہے، اور حربی چند دنوں کے لئے دارالاسلام آیا ہے اس لئے انہوں نے اسلامی احکام لازم نہیں کیا ہے اور حکومت الگ ہونے کی وجہ ہے اس پر لازم بھی نہیں کر سکتے ، اس لئے حربیوں پر ہمارے احکام لازم نہیں ہونگے ، البتہ ذمی لوگ دار الاسلام میں رہتے ہیں اس لئے ان لوگوں نے ہمارے ان احکام کولازم کیا ہے جومعاملات سے متعلق ہیں، جسے ذمی سود کا معاملہ ، یاز ناکا معاملہ کرنا چا ہے تو حاکم نہیں کرنے دے گا کیونکہ بیددار الاسلام ہونے کی وجہ ہے اس پر لازم کرنے کی ولایت بھی ہاس لئے عورت کے لئے مہمثل لازم ہوگا۔

ترجمه: ﴿ امام الوصنيفة كَا دليل يه ب كدؤ مى في دين كه بار به بين بهار به احكام كولازم نبيس كيا به اورمعاملات مين بھى جو بهار بيضا في اعتقاد كئے ہوئے بيں وہ لازم نبيس كيا ہے، اور الزام كى ولايت ياتلوار كے ذريعہ ہے يا جمت بازى كے ذريعہ ہے اور عقاد ذمه كى وجہ سے بيد دونوں منقطع بيں ، اس لئے كہ بم كواس بات كاتھم ديا گيا ہے كدان كواسپے ند بہب برعمل كرنے كے لئے جھوڑ ديں ، اس لئے كہ بم كواس بات كاتھم ديا گيا ہے كدان كواسپے ند بہب برعمل كرنے كے لئے جھوڑ ديں ، اس لئے كہ بم كواس بات كاتھم ديا گيا ہے كدان كواسپے ند بہب برعمل كرنے كے لئے جھوڑ ديں ، اس لئے ذمى بھى جرنى كى طرح ہوگئے۔

تشریح : امام ابوحنیفدگی دلیل میہ بے کہ ذمی نے دین معاملات میں ہمارے احکام مانے کی ذمہ داری نہیں لی اسی طرح دنیوی معاملات میں ہمارے احکام مانے کی ذمہ داری نہیں ہے ، اور مہر کا دنیوی معاملات میں جن چیزوں کے بارے میں انکے دینی اعتقادات الگ ہیں اس کے مانے کی ذمہ داری بھی نہیں ہے ، اور مہر کا معاملہ انکادین معاملہ ہے اس لئے اس بارے میں بھی ہم اپنی شریعت کا فیصلہ ان پر نافذ نہیں کر سکتے ۔ ذمیوں پر دوطرح سے اپنی بات نافذ کر سکتے ہیں ، یا تلوار کے ذریعہ ، یا ان پر جمت بازی کر کے اور عقد ذمہ کی وجہ سے ہمکو دونوں سے منع کردیا ہے ، کیونکہ ہم کو حکم دیا گیا ہے کہ ان کو ایک دین برجھوڑ دیں اس لئے ذمی بھی مہر کے معاملے میں حربی کی طرح ہوگئے۔

وجه : (۱) فى ايخ وين يرمين اس كے لئے يه حديث به جسكوصا حب بدايد نے پيش كى ب عن ابن عباس قال صالح رسول الله عليه اهل نجران .... و لا يفتنوا عن دينهم ما لم يحدثوا حدثا أو يأكلو الربا. (ابوداود

ل بخلاف الزنا الانه حرام في الاديان كلها والربو مستنىٰ عن عقود هم لقوله عليه السلام الامن اربىٰ فليس بيننا وبينه عهد كي وقوله في الكتاب او علىٰ غير مهر يحتمل نفي المهر ويحتمل السكوت في المهر ويحتمل السكوت في المينة والسكوت روايتان والاصح ان الكلّ علىٰ الخلاف

شریف،باب فی اخذ الجزیة ،ص ۲۹۸۸، نمبر ۳۱ اس صدیث میں ہے کہ وونہ کھائے تو ذمی کواس کے دین سے نہیں ہٹایا جائے گا۔

(۲) عن عدة من ابناء أصحاب رسول الله علیہ عن ابائهم دنیة عن رسول الله علیہ قال ألا من ظلم معاهدا أو انتقصه او کلفه فوق طاقته او اخذ منه شیئا بغیر طیب نفس فأنا حجیجه یوم القیامة ر (ابوداود شریف، باب فی تعشیر اهل الذمة اذ افتلفو ابالتجارة، ص ۲۹۸، نمبر ۳۵۸) اس صدیث میں ہے کوذمی برظلم کر بے وضوراس سے کاجکریں گے۔ (۳) ان عرفة بن الحارث الکندی مر به نصرانی فدعاه الی السلام .... و نخلی بینهم و بین احکامهم الا ان یأتو اراضین بأحکامنا فنحکم بینهم بحکم الله و حکم رسوله۔ (سن یہی ،باب یشتر طبیم ان ایذکروارسول الله علیہ الله بارے میں جو کھر تے اسم ،میر ۱۵۷۱) اس اثر میں ہے کوئی دین کے بارے میں جو کھر کے بارے میں جو کھر کے بارے میں جو کھر کے بارے میں کوکرنے دیں۔

لغت: دیانات: دین کی جمع ہے، دین کی ہاتیں۔ ولایۃ الازام: دوسروں پر تھم لازم کرنے کی ولایت۔ محاجۃ: ججت بازی کرنا۔ توجمه: لیے بخلاف زنا کے اس لئے کہ وہ تمام دینوں میں حرام ہے، اور سود ذمی کے عقد سے متنتی ہے حضور کے قول کی وجہ سے، گرسود کا کاربار کرے تو ہمارے اور اس کے درمیان عہر نہیں ہے۔

تشریح: یا شکال کاجواب ہے کہ جب فرمی اپنے دین کے بارے میں آزاد ہیں تو اگروہ زنا کرے تو اس پر حدجاری کیوں کرتے ہیں، یا سود کا کاربار کیوں نہیں کرنے دیتے ہیں؟ تو اس کا جواب دیا جار ہاہے کہ زنا تمام ندا ہب میں حرام ہاس لئے اگر زنا کر حتو اس کی حد جاری کی جا سکتی ہے، اور سود کا کاروبار اس لئے نہیں کرنے دیا جائے گا کہ حضور نے عہد کروایا تھا کہ جب تک سود کا کاروبار نہیں کروگے اس وقت تک امن ہاں لئے بیاس کے دین کے جے میں داخل نہیں ہے، حدیث او پر گزرگئی ہے۔

قرجمه: کے اور متن میں اس کا قول اوعلی غیرمہر ، احتمال رکھتا ہے مہر کے فی کا ، اور احتمال رکھتا ہے چپ رہے کا۔

تشریح : متن میں اوعلی غیرمہر، کا دومطلب ہے،[۱] ایک تو سد کرم کا ذکر آیا لیکن شو ہرنے کہد یا کرمہر ہوگا ہی نہیں ، یعنی ذکر کے باوجوداس کی نفی کردی۔[۲] اور دوسری صورت سے ہے کہ نکاح کے وقت میں مہر کا کوئی تذکرہ ہی نہیں آیا ،اس کے بارے میں جیس سے۔

ترجمه: ٨ اوربعض حفزات نے فرمایا كەمرداراورچپ رہنے كے بارے ميں دوروايتن ہيں،كيك صحيح بات يہ بے كەكل

(١٢٥١) فان تزوج الندمي ذمية على حسراو خنزير ثم اسلما اواسلم احدها فلها الخمر والنخزير في المعناه الما المعناه الما المعناه الخارير في المعناه اذا كانا باعيانهما والاسلام قبل القبض روان كانا بغير اعيانهما فلها في الخنزير مهر المثل وهذا عند ابي حنيفة أ

اختلاف پر ہیں۔

تشریح : بعض حضرات نے فرمایا کہ نصرانی جب مہر میں مردار رکھے، یام ہر کے ہارے میں چپ رہتو امام ابوصنیفہ گی ایک روایت سے ہے کہ پچھالاز منہیں ہوگا۔اور دوسری روایت سے کہ ان دونوں صورتوں میں مہرمثل لازم ہوگا، جیسا کہ صاحبین نے فرمایا، اس صورت میں کوئی اختلاف نہیں رہے گا، لیکن صحیح روایت سے ہے کہ مینوں صورتوں میں صاحبین سے اختلاف ہے، اورعورت کے لئے کوئی مہرنہیں ہوگا۔[1] مہر میت ہوت بھی[۲] مہرکی نفی کی ہوت بھی [۳] اور مہر سے سکوت کیا ہوت بھی۔

**تسوجیمہ**: (۱۷۵۱) اگرذی نے ذمیہ سے شراب اور سور کے بدلے نکاح کیا پھر دونوں مسلمان ہوئے ، یا دونوں میں سے ایک مسلمان ہوئے تو عورت کے لئے شراب اور سور ملیں گے۔

ترجمه: إن ال كامعنى يد ب كمين شراب اورسور متعين بو، اورمسلمان بونا قبضد يملع بور

تشرای : بیمسئله اس اصول بر ہے کہ مہر میں سوراور شراب متعین ہوتو نکاح کے عقد کے وقت ہی عورت اس کا مالک بن گی اوروہ چیز اس کی ہوگئی اس کے مسلمان ہونے کے بعد شراب اور سور تعین خیز اس کی ہوگئی اس کے مسلمان ہونے کے بعد شراب اور سور تعین خبیس تصفو نکاح کے وقت وہ چیز عورت کی ہوگی ، اور مسلمان ہوجانے کی وجہ ہے وہ شراب اور سور کا مالک نہیں بن سکتی اس کئے اس کوشراب کی قیت اور سور کی شکل میں مہر شل ملے گا۔

صورت مسکاریہ ہے کہ ذمی مرد نے ذمیر عورت سے شراب پاسور کے بدلے میں نکاح کیا، پھر دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہو گیا تو اگر شراب پاسور متعین تھا تو عورت کووہی شراب اور وہی سور ملے گا۔

**وجه**: (۱) اس کی وجہ بیہ ہے کہ اگر شراب یا سور متعین ہوتو نکا ح کے عقد کے وقت ہی عورت اس کا مالک بن گئی ،اس لئے مسلمان سے پہلے ہی عورت اس چیز کا مالک ہے اس لئے مسلمان ہونے کے بعد بھی عورت کو وہی شراب اور وہی سور ملیس گے۔

تسرجمه: ع اوراگردونول متعین نه ہول تو شراب کی شکل میں عورت کے لئے قیمت ہودر کی شکل میں مہرشل ، بیامام ابو حذیقہ کے نزد کیا ہے۔

تشرایج: اگرشراب اور سور نکاح کرتے وقت متعین نہ ہوں بلکہ شوہر کے ذمے میں ہوں بید ونوں بیوی کی ملکیت میں تہیں گئیں بلکہ شوہر کے ذمے میں ہوں بید ونوں بیوی کی ملکیت میں اور اب دونوں مسلمان ہو بچکے ہیں اس لئے اب ورت کی ملکیت میں ان حرام چیزوں کو نتقل کرنا جا تر نہیں

ع وقال ابو يوسف لها مهر المثل في الوجهين وقال محمد لها القيمة في الوجهين وجه قولهما ان القبض مؤكّد للملك في المقبوض فيكون له شبه بالعقد فيمتنع بسبب الاسلام كالعقد وصار كما اذاكانا بغير اعيانهما عرواذا التحقت حالة القبض بحالة العقد فابو يوسف يقول لوكانا مسلمين وقت العقديجب مهر المثل كذا ههنا

اس لئے عورت کوشراب کے بیجائے اس کی قیمت ملے گی ،اس لئے کیشراب ذوات الامثال ہے اس لئے اس کی قیمت ویناشراب و بینانہیں ہے اس کے قیمت وینانہیں ہے اس کی قیمت ویناسے ،اس لئے مہرمثل لازم ہو وینانہیں ہے اس لئے اس کی قیمت ملے گی ،اورسور ذوات القیم ہے اس لئے اس کی قیمت ویناسور وینا ہے ،اس لئے مہرمثل لازم ہو گا۔ بیامام ابو حنیفہ گی رائے ہے۔

المفت: زوات الامثال: کسی سے شراب ضائع ہوجائے تو شراب کے بدلے میں شراب لازم ہوتی ہے تواس کو ذوات الامثال کہتے ہیں۔ زوات القیم: سور ہلاک ہوجائے تو اس کے بدلے میں سور لازم نہیں ہوتا بلکہ اس کے بدلے میں قیمت لازم ہوتی ہے اس کو ذوات القیم کہتے ہیں۔

ترجیه: سے امام ابو بوسف یے فرمایا کہ تورت کے لئے دونوں صورتوں میں مہرمثل ہے۔ اور امام محر یے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں مہرمثل ہے۔ اور امام محر یے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں اس کے لئے دونوں کی دلیل میہ ہے کہ قبضہ مقبوض شی ء میں ملک کوموکد کرتا ہے اس لئے وہ عقد کے مشابہ ہے اس لئے اسلام کے سبب سے ممنوع ہوگا، جیسے عقد کے وقت ممنوع ہے، اور ایسا ہوگیا جیسا کہ دونوں متعین نہ ہوں۔

تشریح: امام ابو یوسف ؓ نے فرمایا کہ شراب اور سور متعین ہوں یا متعین نہ ہوں دونوں صور توں میں عورت کے لئے مہرشل ہو گا۔ اور امام محرؓ نے فرمایا کہ دونوں صور توں میں عورت کے لئے قبہت ہوگی۔

وجه: (۱) اس کی وجہ بیہ ہے اگر چوعقد کی وجہ سے حورت مالک ہوتی ہے، کیکن قبضہ کرنے سے ملک اور مؤکد ہوتی ہے اس کئے قبضہ کرنا ایسا ہوا جیسے عقد کرنا ایسا ہوتے عقد کے وقت نثر اب اور سور نہ تعین کر کے دے سکتے ہیں اور خیر متعین اور غیر متعین اور غیر متعین ورغیر متعین اور غیر متعین ورغیر متعین اور غیر متعین ورنوں صورتوں میں یا تو مہرمثل ہوگایا شراب اور سورکی قیمت لازم ہوگی۔

الفت: شبه بالعقد: قبضه كرناعقد كرنے كے مشابه ب

قرجمه: سم اور جب قبضے کی حالت عقد کی حالت کے ساتھ لاحق ہوگئی ہو امام ابو پوسٹ نے فرمایا کہ عقد کے وقت اگرید ونوں مسلمان ہوتے تو مہرشل لازم ہوتا ، ایسے ہی یہاں بھی مہرش لازم ہوگا۔

تشریح: امام ابو بوسف خ فرماتے ہیں کہ قبضے کی حالت عقد کے ساتھ مل گئی تو اگر عقد کے وقت دونوں مسلمان ہوتے تو مہمثل

في ومحمد يقول صحت التسمية لكون المسمى مالاعندهم الا انه امتنع التسليم للاسلام فتجب القيمة كما اذاهلك العبد المسمى قبل القبض تي ولابي حنيفة أن الملك في الصداق المعين يتم بنفس العقد ولهذا تملك التصرف فيه وبالقبض ينتقل من ضمان الزوج الى ضمانها وذلك لا يمتنع بالاسلام كاسترداد الخمر المغصوب

لازم ہوتا ، کیونکہ حرام چیز کومبر متعین کرنا ایسا ہے جیسے کہ مہر ہی متعین نہیں کیا ، اور مبر متعین نہ کیا ہوتو مبرمثل لازم ہوتا ہے، اسی طرح یہاں بھی مبرمثل لازم ہوگا۔

قرجمه: ه ام محرُّ فرمات بن كرم كانتين مح به اس لئے كافر كنزد كيمسى مال بم مَّريد كداسلام كى وجد اس كوپر دكر نامتنع باس كئے اس كى قيت واجب ہوگى، جيسے كہ قبضہ سے بہلے متعين غلام بلاك ہوجائے۔

تشریع : امام گرفر ماتے ہیں کی شراب اور سور متعین ہویا متعین نہ ہودونوں صورتوں میں عورت کے لئے شراب کی بھی قبت لازم ہوگی اور سور کی بھی قبت لازم ہوگی ۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ جس وقت مہم متعین ہور ہا تھا اس وقت دونوں کا فریخے اس لئے دونوں کے ذرد یک شراب اور سور مال متھا اس لئے اس وقت مہم متعین کرنا سیح ہوا ، اور جب مہم متعین کرنا سیح ہوا تو مہم شل لازم نہیں ہوگا ، اس کی ایک مثال میں کے اس وقت مہم میں غلام متعین کیا ہوا ور اس کو سیر دکرنے سے پہلے غلام ہلاک ہوگیا تو اس کی قبت لازم ہوگی ، اس کی ایک مثال میں شراب اور سور دینا مشکل ہاس گئے اس کی قبت لازم ہوگی۔

ترجمه: إلى امام ابوصنيفه كا دليل مد به كمعين مهر ميں ملك عقد بى سے تممل ہوجا تا ہے يہى وجہ ہے كة ورت اس ميں نضرف كا مالك ہوگى ، اور قبضه كرنے سے صرف شو ہر كے صان سے عورت كے صان كى طرف منتقل ہوتا ہے اور اسلام كى وجہ سے ميہ تنع نہيں ہے، جيسے غصب كئے ہوئے شراب كو واپس كرنا۔

تشرایی : امام ابوطنیفه متعین اور غیر متعین مهر میں فرق کر ہے ہیں۔ مهر متعین ہوتو مثلا پانچ کیلوشر اب متعین ہوتو عقد ہی ہے عورت اس شراب کا مالک ہوجائے گی اور قبضہ سے صرف اتنا ہوگا کہ شوہر کی ذمہ داری ہے عورت کی ذمہ داری کی طرف نتقل ہو جائے گی ، یہی وجہ ہے کہ عقد کے بعد بغیر قبضہ کئے ہوئے بھی عورت اس میں تصرف کرنا چا ہے تو کرسکتی ہے، اور جب عقد کے وقت ہی ہے شراب اور سورعورت کی ہے تو اس کووہی ملے گی۔ اس کی مثال ہیہ ہے کہ تفرک حالت میں کسی نے زید کی شراب غصب کی اور زیر کے مسلمان ہونے کے بعد اس کووالیس کرنا چا ہے تو واپس کرسکتا ہے، کیونکہ یہ زید ہی کی شراب ہے، اس طرح عورت کوشر اب اور سوردینا چا ہے تو دے سکتا ہے کیونکہ عقد کے وقت سے اس کی شراب اور سور ہیں ۔

ا خت: استر داد الخمر: رد م مشتق ہے، شراب کودا پس لیما۔ اُمغصوب، غصب کیا ہوا۔

ك وفي غير المعين القبضُ موجب ملك العين فيمتنع بالاسلام في بخلاف المشترى لان ملك التصرف انما يستفاد بالقبض في واذا تعذر القبض في غير المعين لاتجب القيمة في الخنزير لانه من ذو ات القيم فيكون اخذقيمته كاخذعينه وإولا كذلك الخمر لانها من ذو ات الامثال الاترى انه لوجاء بالقيمة قبل الاسلام تجبر على القبول في الخنزير دون الخمر الولو طلقها قبل الدخول بها فمن اوجب مهر المثل اوجب المتعة ومن اوجب القيمة اوجب نصفها

ترجمه: عے اور غیر متعین میں قبضہ ملک عین کا سبب ہاس لئے اسلام کی وجہ سے ممنوع ہوگا۔

تشرایج: مهر میں شراب اور سور تعین نه ہوتو اس پر قبضہ کے بعد عورت مالک ہوتی ہے عقد کے وقت نہیں اور سلمان ہونے ک وجہ سے مالک ہوناممنوع ہے اس لئے اب شراب اور سور نہیں دیا جاسکتا اس لئے شراب کی صورت میں اس کی قیمت اور سور کی صورت میں مہر دلوایا جائے گا۔

ترجمه: ٨ بخلاف مشترى كاس لئ كتصرف كاما لك بونا صرف قبض سے مستفاد بوتا ہے۔

تشریح: یایک اشکال کا جواب ہے، اشکال یہ ہے کہ شراب یا سور متعین ہوتو عورت عقد بی کے وقت سے مالک ہوجاتی ہے اور نفر ف بھی کرسکتی ہوتو ہے میں مشتری عقد بی کے وقت سے میچ کا مالک کیوں نہیں ہوتا؟ حالانکہ مسئلہ یہ ہے کہ نفر کی حالت میں شراب خریدی اور قبضہ کرنے سے پہلے مسلمان ہوگیا تو اب اس کے لئے شراب پر قبضہ کرنا جا تر نہیں ۔ تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ مہر اور بچ میں فرق ہے کہ مہر میں عورت عقد کے وقت سے مہر متعین کا مالک ہوجاتی ہے، اور مشتری متعین مجھ میں قبضہ کرنے کے بعد مالک ہوتا ہے، اور مسلمان ہونے کی وجہ سے اب شراب کا مالک ہونا جا تر نہیں اس لئے اب اس پر قبضہ کرنا بھی جا تر نہیں ہے، کیونکہ قبضہ یہاں ملک کے مشاہد ہے۔

ترجمه: و اور جب غير معين مهر مين قضه كرنا مع قدر موكبيا توسور مين قيت واجب نهين موكى اس لئے كدو وذوات القيم ساس كئاس كى قيت لينا گويا كسوركولينا ہے۔

تشرای : اسلام کی وجہ نے غیر معین مہر میں اس پر قبضہ کرنا معدر ہو گیا تو اگر مہر میں سور ہوتا اس کی قیمت لازم نہیں ہوگی ،اس لئے کہ وہ وزوات القیم ہاس لئے اس کی قیمت کولینا گویا کہ سور کولینا ہے اس لئے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کی قیمت نہیں لے سکتے اس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔

ترجمه: با شراب میں ایسانیس ہے اس لئے کہوہ ذات الامثال میں سے ہے، کیا آپنیس دیکھتے ہیں کہ اسلام لانے سے پہلے اس کی قیمت دینو سور میں قبول کرنے پرمجبور کیا جائے گاہشر اب میں نہیں۔

لازم ہوتی ہے قیت لازم ہیں ہوتی ہے۔

ترجمه: ال اگرعورت بے دخول ہے پہلے طلاق وے دی توجس نے مہمثل لازم کیا ہے وہ متعدوا جب کریں گے، اورجس نے قیت واجب کی وہ اس کا آ دھاوا جب کریں گے۔

تشریح: اس عورت کودخول سے پہلے طلاق دے دی تو جن حفرات نے مہرمثل واجب کیا تھاوہ متعدوا جب کریں گے، کیونکہ مہرمثل کا آدھا نہیں ہوتا ،اس کے بدلے میں متعد کے تین کیڑے واجب ہوتی ہیں ،اور جن حفرات کے یہاں قیمت واجب ہوتی ہے، ایکے یہاں اس کا آدھا مہر لازم ہوگا، کیونکہ دخول سے پہلے طلاق ہونے سے مہر کا آدھالازم ہوتا ہے۔

بالجينكاح الرقيق

### ﴿باب نكاح الرقيق﴾

(۱۲۵۲) لا يجوزنكاح العبد والامة الاباذن مولاهما في وقال مالك يجوز للعبد لانه يملك الطلاق فيملك النكاح عوليه السلام ايما عبد تزوج بغير اذن مولاه فهو عاهر عولان في تنفيذ نكاحهما تعييبهما اذاالنكاح عيب فيهما فلايملكانه بدون اذن مولاهما

# ﴿غلام كِنكاح كاباب﴾

ترجمه: (١٦٥٢) اورنيس جائز علام اورباندي كانكاح كرنا مران كة قاكى اجازت \_\_

تشریح: اگرآ قااجازت دے تب تو غلام اور باندی کا نکاح درست ہوگا۔ اور وہ اجازت نہ دیتو نکاح باطل ہوجائے گا۔ دلیل آگے آرہی ہے

ترجمه: المام الك فرمايا كه فلام ك لئ ذكاح كرناجا رَنجاس لئ كدوه طلاق كاما لك باس لئ ذكاح كابعى ما لك بالمحل الم

تشریح: امام الک فرماتے ہیں کے غلام نکاح اور طلاق کے بارے میں خود مالک ہے اس لئے جس طرح مولی کی اجازت کے بغیر طلاق دے سکتا ہے ای طرح نکاح بھی کرسکتا ہے۔

ترجمه: ع جاری دلیل حضور علیه السلام کا قول ہے کہ کوئی غلام بغیر آتا کی اجازت کے نکاح کر رہو وہ زانی ہے۔

تشرایح: اوپری مدیث یہ بہت عن جابو قال وسول الله علیہ ایما عبد تزوج بغیر اذن موالیه فهو عاهر ۔ (ابوداوَدشریف،باب،اجاء فی نکاح العبد بغیراذن سیده عاهر ۔ (ابوداوَدشریف،باب،اجاء فی نکاح العبد بغیراذن سیده صاا۲ نمبراااا) (۳) عن ابن عمر عن النبی علیہ فال اذا نکح العبد بغیر اذن مولاه فنکاحه باطل . (ابوداوَد شریف،باب نکاح العبد بغیر اذن مولاه فنکاحه باطل . (ابوداوَد شریف،باب نکاح العبد بغیراذن موالیه ص ۲۰۵۱) اس مدیث سے معلوم ہوا کے غلام باندی مولی کی اجازت کے بغیرشادی کرے تو نکاح جا ترزیبی ہوگا باطل ہوگ۔

ترجمه: سع اوراس لئے کدونوں کے نکاح کے نافذ کرنے میں ان دونوں کوعیب دار کرنا ہے اس لئے کہ نکاح ان دونوں میں عیب ہے تو وہ دونوں مولی کی اجازت کے بغیر نکاح کے مالک نہیں ہو نگے۔

تشریح: اگرباندی نے نکاح کیا تواسے آقاصحت نہیں کرسے گاجو بہت بڑانقصان ہے۔ اس طرح نلام نے نکاح کیا تو وہ یوی کے مہر اور تان و نفقہ میں بیچا جا سکتا ہے۔ اس لئے مولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوگا۔ ہاں اگر نکاح کرتے وفت اجازت نہیں دی ابعد میں آقانے اجازت دیدی تب بھی نکاح ہوجائے گا۔

(۱۲۵۳) و كذلك المكاتب في لان الكتابة اوجبت فك الحجر في حق الكسب فيقي في حق النكاح على حكم الرق على وله ذالا يملك المكاتب تزويج عبده و يملك تزويج امته لانه من باب الاكتساب على وكذا المكاتبة لا تملك تزويج نفسها بدون اذن المولى وتملك تزويج امتها لمابينا (۱۲۵۳) وكذا المدبروام الولد في لان الملك فيهما قائم

ترجمه: (۱۲۵۳) ایسی، مکاتب[اینانکاح نبیس کرسکا]

ترجمه: السلخ كركتابت كاعقد كمائى كے حق مين ممانعت كھول ديناواجب كيا ہے اس لئے نكاح كے حق مين غلاميت كے تكم پر باقى رہے گا۔

تشریح: مکاتب ابھی بھی غلام ہے، صرف کمانے کے لئے اجازت ملی ہے اس لئے کمانے کے سارے داستے جائز ہونگے، اور نکاح کرنے کے قل میں ابھی بھی غلام ہے اس لئے بغیر آقاکی اجازت کے مکاتب اپنا نکاح نہیں کرسکتا۔

الخت: فك الحجر: هجر كالرجمه بم ممانعت ، فك الحجر كالرجمه بم مانعت كوفتم كرنا يحكم الرق : غلاميت كانتكم -

ترجمه: ٢ اس لئے مكاتب اپنے غلام كے نكاح كرانے كاما لكنيس ہوگا، اور اپنى بائدى كے نكاح كرانے كاما لك ہوگااس لئے كروه كمانے كے باب ميں سے ہے۔

تشریح: چونکدمکاتب کو کمانے کی اجازت ملی ہے اس لئے کمانے کے سارے داستے جائز ہیں، اور غلام کے نکاح کرانے میں خود غلام ہوں کے مہر میں بیچا جائے گا اور بیفقصان ہے اس لئے مکاتب اپنے غلام کے نکاح کرانے کا مالک نہیں ہے، اور باندی کے نکاح کرانے سے اس کا مہر آئے گا، اس کا نان نفقد آئے گا، اس میں جو بچہ پیدا ہوگا وہ غلام اور باندی ہوگا جو بہت بڑا فائدہ ہے اس لئے مکاتب اپنی باندی کے نکاح کرانے کا مالک ہوگا۔

ترجمه: ع ایسے بی مکاتبہ آقا کی بغیر اجازت کے اپنے نکاح کرانے کا مالک نہیں ہے، اور اپنی باندی کے نکاح کا مالک ہے، اس دلیل کی بنا پر جوہم نے بیان کیا۔

تشریح: مکاتبه باندی آقاکی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کرنا جا ہے تو نہیں کر سکتی ،اس لئے کہ اس میں آقا کا نقصان ہے، ہال وہ اپنی باندی کا نکاح کرانا جا ہے تو کرسکتی ہے، کیونکہ اس سے مہر ، نان نفقہ آئے گا اور اس کی اولاد غلام اور باندی ہنے گی جو بہت برا فائدہ ہے۔

ترجمه: (١٦٥٣) ايسي عدر اورام ولد [اينا نكاح نبيل كرسكة -

ترجمه: إس لئ كان دونول ميل مكيت قائم بـ

(١٢٥٥) واذاتزوج العبد باذن مولاه فالمهر دين في رقبته يباع فيه ﴿ لِلان هذا دين وجب في رقبة العبد لوجود سببه من اهله وقد ظهر في حق المولى لصدور الاذن من جهته فيتعلق برقبته دفعا للمضرة عن اصحاب الديون كما في دين التجارة (٢٥٢) والمدبر والمكاتب يسعيان في المهر ولا يباعان فيه ﴾ للانهما لا يحتملان النقل من ملك الى ملك مع بقاء الكتابة و التدبير فيؤدّى من كسبهما لا من نفسهما

تشریح: جس غلام یاباندی کوآ قانے بیکہا ہو کہ میرے مرنے کے بعد تم آزاد ہواس کو مدیر غلام اور مدیرہ باندی کہتے ہیں، اور جس باندی ہے آقا بچہ پیدا کیا ہواس کوام ولد باندی کہتے ہیں، بیلوگ بھی آقا کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح نہیں کر سکتے، اس کی وجہ بیہ ہے کہ بیلوگ غلام ہیں اور غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں کر سکتے۔

ترجمه: (١٦٥٥) اگرغلام ني آقاكي اجازت يا شادى كى تومبردين بوگااس كى كردن مين وه اس مين بيجا جائے گا۔

وجه : (۱) جونکاح کرتا ہے مہراس کی گردن پر ہوتا ہے۔اس لئے غلام نے نکاح کیا تو مہراس کی گردن پر ہوگا۔اور جب مہراس کی گردن پر ہوگا۔اور جب مہراس کی گردن پر قرض ہوا تو اگر اوا نہ کر سکا تو وہ اس میں بیچا بھی جائے گا۔ خصوصا آتا کی اجازت سے شادی کی ہے تو بکنے میں آسانی ہوگ کردن پر ہواس کی دلیل میا اثر ہے۔قال ابن عمر ہو علی الذی انک حتموہ یعنی الصداق علی الابن۔ (مصنف ابن ابی هیبة ۱۳ علی من یکون المہر ج ثالث میں ۱۹۲۹م بنہ برا ۱۹۲۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مہر غلام پر ہوگا۔اس لئے وہ اس کے بدلے میں بیچا بھی جا سکتا ہے۔

ترجمہ: یا اس لئے کہ یے غلام کی گردن پر قرض ہے اس کے اہل کی جانب سے سبب کے پائے جانے کی وجہ سے اور آقا کے حق میں ظاہر ہوگا اس کی جانب سے اجازت کے صادر ہونے کی وجہ سے اس لئے قرض والوں کو نقصان سے بچانے کے لئے غلام کی گردن سے متعلق ہوگا، جیسا کہ تجارت کے قرض میں ہوتا ہے۔

تشریح: یددلیل عقلی بے غلام نکاح کرنے کا اہل تھا اور آقا کی جانب سے نکاح کی اجازت بھی ہوئی اس لئے نکاح کرنے کی وجہ سے اس کا مہر غلام کی گردن پر قرض ہوگا، تا کہ قرض والوں کو فقصان سے بچایا جائے ، اور آقام رادانہیں کرے گاتو غلام اس مہر میں بچا بھی جا بچا بھی جا سکتا ہے، جس طرح تجارت کے قرض میں ہوتا ہے کہ غلام کی گردن پر قرض ہوتا ہے اور آقا ادانہ کر بے واس میں بچا بھی جا سکتا ہے۔

ترجمه: (١٦٥٦) مربراورمكاتبكاكرمبراداكريس كاوراس مين يجينيس جاكي كـ

ترجمه: اس لئے كوه ودونوں كتابت اور مدرباقى ركھتے ہوئے ايك ملك سے دوسرى ملكيت كى طرف متقل نہيں كئے جاسكتے

(١٢٥٧) واذا تنزوج العبد بغير اذن مولاه فقال المولى طلقها اوفارقها فليس هذا باجازة في لانه يحتمل الرد لان رد هذا العقد ومتاركته يسمى طلاقا ومفارقة وهو اليق بحال العبد المتمرد الوهو ادنى فكان الحمل عليه اولى

( ۲۵۸ ) وان قال طلقها تطليقة تملك الرجعة فهذا اجازة ﴾ ل لان الطلاق الرجعي لايكون الافي نكاح صحيح فتتعين الاجازة

اس لئے انکی کمائی سے اوا کیا جائے گاانکی و ات سے اوانہیں کیا جائے گا۔

**خشے روجے** : مد براورمکا تب بچھ نہ بچھ آزاد ہو چکے ہیں اس لئے وہ بیچنیں جاسکتے اور نہ ایک ملک سے دوسری ملکیت کی طرف منتقل کئے جاسکتے ہیں اس لئے اٹکی کمائی ہے مہراد اکیا جائے گا ، پچ کرنہیں۔

الفت: الأمن أنفسهما: ان دونول كي ذات مينهين، يعني مكاتب اورمد بركونيج كرمهر ادانهيس كيا جائے گا۔

ترجمه: (۱۲۵۷) اگر غلام نے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا پس آقانے کہا کہ اس کو طلاق و روء یا اس کوجد اکر دوتو سیہ اجازت نہیں ہے۔

ترجمه: السلع كه يه جمله الكاركا احمال ركهما ب، السلع كه السعقد كورد كرف اوراس كوجهور دين كوطلاق اورمفارفت كهتي بين ، اوريد مركش غلام كه حال كه لائق ب، ياوه اولى باس لئه السريهمل كرنازياده بهتر ب-

تشوایح: غلام نے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا، پس آقانے کہا کیٹورت کوطلاق دے دو، یا عورت کوجد اکر دو، تو مصنف فر ماتے ہیں کہ اس دونوں جملوں سے نکاح کی اجازت نہیں تھجی جائے گی، کیونکہ یہ جملے انکار کا احتمال رکھتے ہیں کیونکہ نکاح کورد کرنے اور اس کوچھوڑنے کوبھی طلاق اور مفارقت کہتے ہیں، بلکہ ہم کش غلام کے لئے یہی لائق ہے کہ اس کونکاح کی اجازت نہ دی جائے، یا یوں کہئے کہ یہ جملے رد کا حتمال رکھتے ہیں اس لئے رد پر محمول کئے جائیں گے اور نکاح کی اجازت نہیں ہوگی۔

لغت: مترو: تمرو مے شتق ہے ، سرکش دادنی: زیادہ قریب ہے، زیادہ بہتر ہے۔

قرجمه: (١٦٥٨) اوراكرة قاني كها كيمورت كواليي طلاق دوكدر جعت كاما لك بوسكة بهوتويدا جازت مجى جائك.

قرجمه: إ اس لئ كاطلاق رجعي في فاح من موتى باس لئ اجازت متعين ب-

تشریح: اگرآ قانے غلام ہے کہا کہ ایسی طلاق دوجس ہے رجعت ہو سکے تو اس جملے ہے نکاح کی اجازت مجھی جائے گ، کیونکہ طلاق رجعی مجھے نکاح کے بعد ہوتی ہے، اس لئے اس کا مطلب میہوا کہ پہلے مجھے نکاح کروپھر اس کوطلاق رجعی دواس لئے اس جملے میں اجازت متعین ہے۔ (١٢٥٩) ومن قال لعبده تزوج هذه الامة فتزوجها نكاحا فاسدا و دخل بها فانه يباع في المهر ﴾ لا عند ابي حنيفة رحمه الله على وقالا يوخذ منه اذا عتق على واصله ان الاذن في النكاح ينتظم الفاسد والجائز عنده فيكون هذا المهر ظاهراً في حق المولى وعندهما ينصرف الى الجائز لا غير فلا يكون ظاهرا في حق المولى فيؤاخذبه بعد العتاق

قرجمه: (١٦٥٩) کسی نے اپنے غلام ہے کہا کہ اس باندی ہے نکاح کرلو، اور غلام نے اس سے نکاح فاسد کرلیا اور اس سے وطی بھی کرلی تو غلام مہر میں بیچا جائے گا۔

قرجمه: إلام الوطنيفة كنزديك

تشرایح: یمسئداس اصول پر ہے کہ امام ابوصنیفہ کے یہاں افظ نکاح نکاح فاسد اور نکاح صحیح دونوں کوشامل ہے اس لئے فاسد
نکاح کرے گا تب بھی آتا کی جانب ہے اجازت مجھی جائے گی ، اور صاحبین کے یہاں صرف نکاح صحیح کوشامل ہے اس لئے فاسد
نکاح کرے گا تو اجازت نہیں مجھی جائے گی ۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ آتا نے اپنے غلام ہے کہا کہ اس باندی ہے نکاح کرلواس نے
اس سے نکاح فاسد کرلیا اور وطی بھی کرلی ، تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نکاح کے لفظ سے نکاح فاسد کی بھی اجازت مجھی جائے گی اس
لئے اس کے مہر میں غلام بچا جاسکتا ہے۔

ترجمه: ٢ اورصاحبين من فرمايا كدكفلام عمرليا جائ كاجب وه آزاد بوكار

تشریح: صاحبین کا اصول یہ ہے کہ طلق نکاح کی اجازت صرف نکاح صحیح کوشامل ہے نکاح فاسد کوشامل نہیں ہے اس لئے نکاح فاسد کیا توبیہ آتا کی جانب ہے اجازت نہیں سمجھی جائے گی اس لئے غلام مہر میں نہیں بیچا جائے گا، بلکہ جب وہ آزاد ہوگا تب عورت اس سے اپنام پر وصول کرے گی ۔

ترجمه: ت امم ابوصنیفه گااصول بیه به که زکاح کی اجازت امام ابوصنیفه کنز دیک فاسد اور جائز دونوں کوشامل بهاس لئے میر ظاہر میں آقا کے لئے یہ مہر ظاہر میں آقا کے حق میں ہوگا ، اور صاحبین کنز دیک صرف جائز کے طرف پھیرا جائے گا ، اس لئے ظاہری طور پر آقا کے حق میں نہیں ہوگا اس لئے آزاد ہونے کے بعد غلام سے لیا جائے گا۔

تشریح: امام ابوطنیفه گااصول بیہ کی لفظ نکاح جائز اور فاسد دونوں کوشامل ہے اس لئے جب فاسد نکاح کیا تو اس کی بھی مولی کی جانب سے اجازت سمجھی جائے گی اس لئے بیمبر آقا کے حق میں ہوگا اس لئے غلام بیچا جائے گا۔ اور صاحبین آئے نزویک صرف مجھے نکاح کوشامل ہے اس لئے آقا کی جانب ہے اجازت نہیں مجھی جائے گی ، اس لئے غلام کے آزاد ہونے کے بعد اس سے مہر لے گی۔

Y لهما ان المقصود من النكاح في المستقبل الاعفاف والتحصين وذلك بالجائز ولهذا لو حلف لايتزوج ينصرف الى الجائز في بخلاف البيع لان بعض المقاصد حاصل وهو ملك التصرفات لايتزوج ينصرف الى الجائز في بخلاف البيع لان بعض المقاصد حاصل وهو ملك الناكاح الفاسد حاصل في وله ان اللفظ مطلق فيجرى على اطلاقه كما في البيع وبعض المقاصد في النكاح الفاسد حاصل كالنسب ووجوب المهر والعدة على اعتبار وجود الوطى كومسألة اليمين ممنوعة على هذه الطريقة

قرجمہ: سم صاحبین کی دلیل ہے کو نکاح کامقصود ستقبل میں پاکدامنی ہے اور فرج کو بچانا ہے اور بیجا تز نکاح ہے ہوسکتا ہے، اس لئے اگر قتم کھائی کہ نکاح نہیں کرے گا تو جائز نکاح کی طرف ہی پھیرا جائے گا۔

تشریح: صاحبین کی دلیل بہ ہے کہ نکاح کا مقصد بہ ہے کہ پاکدامنی حاصل کی جائے اور اپنے فرج کونا جائز کام ہے بچایا جائے اور بیم تصدیحی نکاح سے حاصل ہوگاس لئے آتا کا جملہ سیحے نکاح کی طرف پھیر اجائے گافاسد نکاح اس میں شامل نہیں ہوگا۔ اس کی ایک مثال پیش کرتے ہیں کہ اگر کسی نے تسم کھائی کہ نکاح نہیں کرے گاتو اس سے سیح نکاح مراو ہوگا، چنا نچہ فاسد نکاح کیا تو اس سے جانث نہیں ہوگا۔

قرجمه: ۵ بخلاف يع كاس كي كابض مقاصد حاصل بين اورو وتصرفات كاما لك مونا بـ

تشریح: بیصاحبین کی دوسری دلیل ہے۔ آقانے بیچ کی اجازت دی توبیئی فاسد کو بھی شامل ہے چنانچہ وہ بیچ فاسد کر آیا تو اس میں بیچا جائے گا، کیونکہ بیچ فاسد ہے بھی بعض مقصد حاصل ہوتا ہے، مثلا میچ میں نصرف کا مالک ہوتا ہے، بہیچ کو آزاد کرسکتا ہے، ہبہ کرسکتا ہے، اس لئے بیچ فاسد کو بھی شامل ہے۔ لیکن تکاح میں نکاح فاسد کو شامل نہیں ہے۔

ترجمه: ٢ امم ابوصنيف كوليل يه يه كه طلق الفظ ذكاح اسيخ اطلاق برجارى موكا، يسي كه لفظ يح مين ب، اور بعض مقصد تكاح فاسد مين بھى حاصل ہے، جيسے نب ثابت مونا، مهر واجب مونا، وطى مونے سے عدت واجب مونا۔

تشریح: امام ابوحنیفیگی دلیل بیہ بے کہ طلق لفظ نکاح اپنے اطلاق پر جاری ہوگا اور نکاح سیح اور نکاح فاسد دونوں کوشامل ہو گا، جیسے لفظ بیچ سیح اور فاسد دونوں بیچ کوشامل ہوتا ہے اسی طرح نکاح فاسد اور سیح دونوں کوشامل ہوگا۔ کیونکہ نکاح فاسد ہے بھی بعض مقصد حاصل ہوتا ہے مثلا وطی ہوجائے تو شو ہر سے نسب ٹابت ہوگا ، عورت کے لئے مہر لازم ہوگا ، طلاق ہوجائے تو عدت لازم ہوگی ، اس لئے نکاح کالفظ فاسد کو بھی شامل ہوتا ہے۔

ترجمه: ع اوراس طريق رقتم كاستام موع بـ

تشريع : بيصاحبين كوجواب بي كدكوني نكاح كي تتم كهائة توه وصرف نكاح صحيح برمحمول موكا بمكوية تليم بيس ببلكه نكاح

(۱۲۲۰) ومن زوج عبداً مديونا ماذونا له امرأة جاز والمرأة اسوة للغرماء في مهر ها في ل ومعنا ه اذا كان النكاح بمهر المثل ٢ ووجهه ان سبب ولاية المولى ملكه الرقبة على ما نذكره والنكاح لا يلاقى حق الغرماء بالابطال مقصودا الا انه اذا صح النكاح وجب الدين بسبب لا مرد له فشابه دين الاستهلاك

فاسد ہے بھی شم میں حانث ہوجائے گا،اس لئے صاحبین کااستدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

ترجمه: (۱۹۲۰) کسی نے ایسے غلام کی کسی عورت سے شادی کرائی جومقروض ہے اور تجارت کرنے کی اجازت ہے تو نکا ح جائز ہے اور وہ عورت اپنے مہر میں قرض خواہوں کے برابر ہوگی۔

قرجمه: إ اس كامعنى يه ب كرمير شل مين نكاح كرايا مو

تشویج : جس غلام کوتجارت کی اجازت ہے آگر اس پر قرض آجائے تو اس قرض میں بیچاجائے گا اور مقروض کوتی و یاجائے گا،
اس طرح آ قانے نکاح کر ایا ہوتو عورت کا مہر اس کی گردن پر قرض ہوا اسلئے اس میں بھی بیچا جائے گا۔صورت مسکدیہ ہے کہ آقانے ما ذون التجارت غلام کا مہر شل میں نکاح کر ایا اور اس پر تجارت کا قرضہ تھا تو یہ غلام بیچا جائے گا اور اس کی قیمت میں اتنا ہی فیصد ملے گا جتنا اور قرض خواہوں کو ملے گا ، مثلا دو آ دمی کا ایک ایک ہزار قرض تھا ، اور ایک ہزار مہر مثل تھا ، اور غلام پندر ہو میں بیچا گیا ، تو دوسر نے قرض خواہوں کو ملے گا ، مثلا دو آ دمی کا ایک ایک ہزار قرض خواہوں کو ایپ تا ہوتا ہے تو ض کا آ دھا پانچ ہو ملے گا ، تو عورت کو بھی پانچ سو بی ملے گا۔ اس میں مہر مثل کی قید اس لئے لگائی دوسر سے قرض خواہوں کو ایپ ایک ہوتو بیش ہوسکتا ہے کہ آ قاد وسر سے قرض خواہوں کے حق کود بانا چاہتا ہے ، لیکن اگر مہر مثل میں شادی کرائی تو یہ شرخیوں ہوگا۔

المنت : ما ذون: جس غلام كوآ قانے تجارت كى اجازت دى ہے اس كوماً ذون كہتے ہيں۔ اسوۃ: برابر غرماء: قرض خواہ، اسوۃ للغر ماء: كاتر جمہ ہے كہ جتنا فيصداور قرض خواہوں كو ملے گا اتناہى فيصد عورت كو بھى ملے گا۔

ترجمه: ٢ اس کی وجہ بینے کہ آقاکی ولایت کا سبب اس کا ملک رقبہ ہم بعد میں ذکر کریں گے، اور نکاح قرض خواہ کے حق کو مقصود کے طور پر باطل نہیں کر رہا ہے، گریہ ہے کہ جب نکاح صبحے ہوگیا تو ایسے سبب سے قرض واجب ہوگیا کہ اس کورد نہیں کیا جا سکتا ہے، اس لئے استہلاک کے دین کے مشابہ ہوگیا۔

تشریح: غلام پرآ قاکی ملکیت ہے اس لئے وہ نکاح کراسکتا ہے، اور یہاں نکاح کابراہ راست بیمقصد نہیں ہے کہ دوسر بے گرض خواہوں کے حق کو باطل کرے، بلکہ نکاح کا اصل مقصد ہے غلام کی انسانی ضرورت کو پورا کرنا اور جب نکاح درست ہو گیا تو ضمنا قرض خواہوں کے حق میں کمی آئے گی جس کا اعتبار نہیں ہے، اس کی مثال بیہ ہے کہ یہی غلام دوسر سے کا مال ہلاک کرد ہے تو وہ

ع وصار كالمريض المديون اذا تزوج امرأة فبمهر مثلها اسوة للغرماء (١٢٢١) ومن زوج امته فليس عليه ان يبوئها بيت الزوج ولكنها تخدم المولى ويقال للزوج متى ظفرت بها وطئتها كاللان حق المولى في الاستخدام باق والتبوية ابطال له

دوسرا آ دی بھی اپنامال لینے میں پہلے قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوجائے گااور پہلے قرض خواہوں کے حق میں کمی آئے گی اس طرح عورت کے مہر لینے سے قرض خواہوں کے حق میں کمی آئے گی تو کوئی حرج نہیں ہے۔

السنجولاك: سبب لامردله: ایسے سبب ہے جسكو ہٹایا نہیں جاسكتا، یعنی نكاح كے سبب ہے مہر لازم آیا جسكو ہٹایا نہیں جاسكتا۔ دین الاستجولاك: سی كامال ہلاك كرد ہے جسكی وجد ہے اس پر قرض لازم آجائے۔

ترجمه: سے پس ایسا ہوگیا کہ مقروض بارنے اگرشادی کی توعورت میرمثل میں قرض خواہوں کے برابر ہوگا۔

تشریع : بیمثال ہے، کیمرض الموت میں مبتلاء آدمی مقروض تھا اور اس نے مہرمثل میں شادی کی تو جتنا فیصد قرض خواہوں کو ملے گااس کی بیوی کو بھی اتنا ہی فیصد ملے گا ، اور بیورت برابر کے شریک ہوجائے گی ، اسی طرح غلام کی بیوی بھی قرض خواہوں کے شریک ہوجائے گی۔

وجه: اس الرئيس اس كاثبوت ب. عن الشورى في رجل يسزوج و هو مريض ، قال نكاحه جائز على مهر مفسلها و اس الرئيس به كرم مثل عن نكاح من الشورى في مرضه، جسادس، ص ١٩٠٠ من الرئيس به كرم مثل عن نكاح من الرئيس به كرم مثل عن نكاح كرية جائز به -

ترجمه: (۱۲۲۱) اگرا قانے اپنی باندی کی شادی کرائی تو اس پر لازم نہیں ہے کہ شوہر کے یہاں رات گزارنے دے الیکن باندی آقا کی خدمت کرے گی اور شوہر سے کہا جائے گاجب موقع ملے اس سے صحبت کرلیں۔

ترجمہ: اِس لئے کہ آقا کاحق خدمت کے لئے باقی ہادررات گزار نے دینے میں اس کوباطل کرنا ہے[اس لئےرات گزار نے کے لئے دیناضر دری نہیں ہے]

تشریح: آ قانے باندی کا نکاح کسی ہے کرادیا تواس پررات گزارنے کے لئے دیناواجب نہیں، بلکہ باندی آ قاکی خدمت کرتی رہادیا در جب بھی شو ہرکوموقع ملے وطی کرلے۔

**وجه**: آقا کی خدمت کاحق مقدم ہے۔اس لئے کہ ابھی بھی اس کی ملکیت ہے۔اور شو ہر کاحق اس کے بعد ہے۔اس لئے کہ اس کا حق صرف بضع پر ہے۔اس لئے آقا پر ضروری نہیں ہے کہ باندی کوشو ہر کے گھر دات گز ارنے کے لئے بیجے۔ بلکہ وہ اپنی خدمت کروا تارہے۔اور شو ہر سے کہا جائے گا کہ جب موقع ملے بیوی سے لل لے۔

(۱۲۲۲) فإن بوأها معه بيتاً فلها النفقة والسكنى والا فلا ﴿ لِن النفقة تقابل الاحتباس (۱۲۲۳) ولو بوأها بيتا ثم بداله ان يستخدمها له ذلك ﴿ لِ لان الحق باق لبقاء الملك فلايسقط بالتبوية كما لا يسقط بالنكاح ع قال رضى الله عنه ذكر تزويج المولى عبده وامته ولم يذكر رضاهما وهذا يرجع الى مذهبنا ان للمولى اجبارهما على النكاح وعند الشافعي لا اجبار في العبد وهو رواية عند ابى حنيفة

الخت: یوء :رات گزروانا،اس ہے ہے بوابیتا،رات گزار نے کے لئے گھردینا۔ ظفر: کامیاب ہونا،موقع بانا۔

قرجمہ: (۱۲۲۲) اگر باندی کوشو ہر کے ساتھ رات گزار نے دیا تو اس کے لئے نفقہ اور کئی ہوگا ، اور اگرنہیں دیا تو نہیں ہوگا۔ قرجمہ: لے اس لئے کہ نفقہ احتباس کے بدلے میں ہے۔

تشریح: آقانے باندی کوشوہر کے یہاں رات گزار نے کے لئے بھیج دیا تواس باندی کا نفقہ اور سکنی شوہر پر لازم ہوگا، اوراگر نہیں بھیجا توشو ہر پر نفقہ اور سکنی نہیں ہے۔ اس کی وجہ بیہ ہے کہ نفقہ اور سکنی اصعباس، یعنی شوہر کے یہاں رہنے کی وجہ سے لازم ہوتا ہے، اس لئے احتباس نہیں ہوگا توشوہر پر نفقہ اور سکنی بھی لازم نہیں ہوگا۔

ترجمه: (۱۲۲۳) اگرباندی کورات گزارنے کے لئے دیا پھر آقا کوخیال آیا کہ باندی ہے ضدمت لیواس کواس کاحق ہے۔

ترجمہ: یا اس لئے کہ ملکیت کے باقی رہنے کی وجہ ہے اس کاحق باقی ہے، رات گزار نے دینے سے ساقط نہیں ہوگا، جیسے کہ نکاح کرانے سے ساقط نہیں ہوتا ہے۔

تشریح: اگرباندی کوشوہر کے بیمال رات گزار نے کے لئے دیا پھر خیال ہوا کہ خدمت کے لئے اپنے گھر پر رکھول تو آتا کو
اس کا حق ہے، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ آتا کی ملکیت ابھی بھی باقی ہے اس لئے رات گزار نے دینے سے خدمت لینے کا حق ساقط خبیں ہوا جس طرح نکاح کرانے کی وجہ سے خدمت لینے کا حق ساقط نہیں ہوتا ہے۔۔ بدالہ: اس کے لئے ظاہر ہوا، اس کو خیال آیا۔

ترجمه: یک مصنف نے فرمایا کہ یہ ذکر کیا کہ آتا اپنے غلام اور باندی کا نکاح کرائے اور یہ ذکر نہیں کیا کہ انکی رضامندی بھی ہو،

یہ جارے نہ ہب کی طرف اشارہ ہے کہ آتا کو دونوں کو نکاح پر مجبور کرنے کا حق ہے۔ اور امام شافع کے زد کے غلام میں مجبور نہیں کر سکتے، بہی ایک روایت امام ابو صنیفہ گا ہے۔

تشرایج: جامع صغیری ہے کہ آقابی غلام اور باندی کا نکاح کرائے اور اس میں بید کرنہیں ہے کہ آئی رضامندی ہویا نہوء جس کا مطلب بیہوا کہ آقاغلام اور باندی کی رضامندی کے بغیر نکاح کر اسکتا ہے، بیہ مار اند بہب ہے۔ امام ثافعی کا مسلک بیہ کہ ٣ لان النكاح من خصائص الأدمية والعبد داخل تحت ملك المولى من حيث انه مال فلايملك الكاحه بخلاف الامة لانه مالك منافع بضعها فيملك تمليكها ٣ ولنا ان الانكاح اصلاح ملكه لان فيه تحصينه عن الزناء الذي هو سبب الهلاك والنقصان فيملكه اعتباراً بالامة ٥ بخلاف المكاتبة لانهما التحقا بالاحرار تصرفاً فيشترط رضاهما

باندی کوتو مجبور کرسکتا ہے،غلام کواس کی رضامندی کے بغیر نکاح نہیں کراسکتا،اورامام ابوحنیفہ کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

ترجمہ: سے اس کے کہ نکاح آدی ہونے کی خصوصیت ہادر غلام آتا کی ملکیت میں مال ہونے کی حیثیت ہے داخل ہاس کے اس کئے اس کے نکاح کرانے کا مالک ہوگا، بخلاف باندی کے اس کئے کہ مالک اس کے بضع کے منافع کا مالک ہاس کئے دوسرے کومالک بنانے کا بھی مالک ہوگا۔

تشریح: غلام کونکاح پرمجبورنیس کرسکتے اور باندی کومجبور کرسکتے ہیں اس کی دلیل بیہ ہے کہ نکاح آدمی کی خصوصیت ہے اور آدمی ہونے کی صفوصیت ہے اور آدمی ہونے کی صفوصیت ہے اور آدمی ہونے کی صفوصیت ہے اس لئے آتا شادی ہونے کی صفوصیت ہے اور غلام مال ہونے کی حثیبت سے مولی کامملوک ہے آدمی ہونے کی حثیبت سے نہیں ہے اس لئے آتا شادی اس لئے کہ باندی کے باندی کے بضع پر آتا کا حق ہے اس لئے خود استعمال نہ کر کے دوسروں کو اس کا مالک بناسکتا ہے ، اس لئے باندی کی شادی اس کی رضامندی کے بغیر بھی کر اسکتا ہے۔

قرجمه: سم جماری دلیل بیہ کرنکاح کرانا اپنے ملک کی اصلاح کرنا ہے اس لئے کہ اس میں غلام کوزنا سے پاک رکھنا ہے جو ہلاک اور نقصان کا سبب ہے اس لئے آتا نکاح کرانے کا مالک ہوگا، ہاندی پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: ہمارے بہاں آ قاغلام کو نکاح کرانے کا مالک ہوتا ہماس کی دلیل بہہ کہ نکاح کرانے ہے مال کی اصلاح ہو گی، کیونکہ وہ زنا ہے بچے گا اور حدو غیرہ لگ کرعیب دار نہیں ہے گا، اور آ قا کواپنے مال کی اصلاح کا حق ہماس لئے اس کے نکاح کرانے کا بھی حق ہے، دوسری دلیل بہ ہے کہ باندی پر قیاس کیا جائے گا، کیونکہ باندی پر ملک رقبہ ونے کی وجہ سے نکاح کرانے کا حق ہوتا ہے قالم پر بھی ملک رقبہ ہونے کی وجہ سے نکاح کرانے کا حق ہوگا۔ تصین: زنا سے پاک رکھنا

ترجمه: هے بخلاف مکاتب اور مکاتب کاس لئے کہ وہ ونوں تصرف کے اعتبارے آزاد کے ساتھ لاحق ہوگئے ہیں، اس لئے ان دونوں کی رضامندی کی شرط لگائی جائے گی۔

تشریح: مکاتب غلام اور مکاتبہ باندی خودخرید و فروخت کرسکتے ہیں اس لئے تصرف کے اعتبار سے ان میں آزادگی آ چکی ہے اور نکاح کرنا تصرف کرنا ہے اس لئے اس بارے میں وہ آزاد ہیں اس لئے آتا انگی رضامندی کے بغیر نکاح نہیں کر اسکتا۔ (٢٦٢٣) قال ومن زوج امته ثم قتلها قبل ان يدخل بها زوجها فلا مهر لها ﴿ عَنْدُ ابِي حَنِفُةٌ رَحِمهُ الله عَلَم وقالا عليه المهر لمولاها اعتباراً بموتها حتف انفها وهذا الان المقتول ميت باجله فصار كما اذا قتلها اجنبي على وله انه منع المبدل قبل التسليم يجازى بمنع البدل كما اذا ارتدت الحرة

ترجمه: (۱۲۲۳) کسی نے باندی کا نکاح کرایا پھراس سے پہلے کی شوہراس سے دخول کرے اس کو آل کردیا تو عورت کے لئے مہزیں ہے۔

ترجعه: إلى امام الوحنيفة كنزويك.

تشریح: یہاں چارصورتیں ہیں[ا] آ قانے باندی کوطی سے پہلے آل کردیا[۲] اجنبی نے باندی کوآل کردیا[۳] خودمرگی[۴] خودآزادعورت نے اپنے آپ کوآل کرلیا۔ ہرایک کاتھم آگ آرہا ہے۔

صورت مسئلہ بیہ ہے کہ آ قانے باندی کا نکاح کرایا پھر ابھی دخول بھی نہیں کیا تھا کہ آ قانے باندی تو آل کردیا تو امام ابوصیفہ کے یہاں آ قاکوباندی کامپرنہیں ملے گا۔

**وجه** : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ آقانے شوہر کو بضع نہیں دیا جو مال ہے تو اس کو اس کابدلہ مہر کیسے ملے گا! (۲) قتل کرنا احکام دنیا میں سے ہے اس لئے دنیوی اعتبار سے شوہر کو نقصان دیا تو شوہر بھی اس کامپر نہیں دے گا۔

قرجمه: ع صاحبین ٌ نے فرمایا کم وہر پر باندی کے آقا کے لئے مہر ہے خود مرجائے اس پر قیاس کرتے ہوئے ، اور یہ قیاس اس لئے ہے کہ مقتول اپنی موت سے مری ہے تو ایسا ہوا کہ اس کو اجنبی نے آل کردیا۔

تشریح : صاحبین گے نزدیک اس صورت میں باندی کے آتا کے لئے مہر ہوگا،اس کی تین دلیل دیے ہیں[ا]باندی اپنی موت سے مرجاتی تو آتا کو مہر ملتا، پس آتا نے قل کیا ہے تو وہ مری ہاں گئے اس کو مہر ملے گا۔[۲] اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ کے یہاں اس کے مرنے کا وقت متعین تھا قتل کرنے ہے اس وقت پر مری ہے، پس مرنے کے اسباب کچھ بھی ہومری ہے اپنے مقررہ وقت پر اس لئے مہر ملنا جا ہے [۳] جیسے کوئی اجنبی آدمی باندی کوئل کردیتا تو آتا کو مہر ملتا اس لئے اس صورت میں بھی مہر ملے گا۔

الغت: حف انفه بخف، کار جمه ہموت، حف انفه ، کامطلب بیہ ہے کتل وغیرہ سے نہیں مرابلکہ ناک کے ذریعہ سے آخری سانس نکی اور مرگیا۔ میت باجلہ: اینے مقررہ وقت پر مرا۔

ترجمه: ع امام ابوصنیفیگی دلیل مین که قانے مبدل کوئیر دکرنے سے پہلے روک دیا اس لئے بدل کے روک کابدلہ دیا جائے گا، جیسے آزاد عورت مرتذ ہوجاتی۔

م والقتل في احكام الدنيا جعل اتلافا حتى وجب القصاص والدية فكذا في حق المهر في وان قتلت حرة نفسها قبل ان يدخل بها زوجها فلها المهر خلافا لزفر رحمه الله هو يعتبره بالردة وبقتل المولى امته والجامع مابيناه لل ولنا ان جناية المرء على نفسه غير معتبرة في حق احكام الدنيا فشابه موتها حتف انفها

تشریح: امام ابوطنیف گی دلیل بیہ ہے آتا نے بضع سپر دکرنے سے پہلے ضائع کر دیااس لئے اس کے بدلے میں مہر روک دیا جائے گا، اس کی مثال بیہ ہے کہ عورت وطی سے پہلے مرتد ہوجاتی تو اس کو مہر نہیں ملتا کیونکہ اس نے بضع ضائع کر دیا اسی طرح یہاں آتا نے قال کر کے بضع ضائع کیا ہے اس لئے اس کو مہر نہیں ملے گا۔ مبدل سے مراد بضع ہے، اور بدل سے مراد مہر ہے قوج میں اخلاف قرار دیا گیا ہے یہاں تک کہ قصاص اور دیت واجب ہوتی ہے اس ایسے ہی مہر کے حق میں بھی ہوگا۔

تشریح: یام مصاحبین کو جواب ہے، انہوں نے کہاتھا کو آل کرنے ہے بھی وہ اپ وقت پر بی مری ، اس کا جواب ہے کہ مری تو اپ وقت پر بی لیکن دنیاوی اعتبار ہے اس کو اتلاف قرار دیا گیا ہے، یہی وجہ ہے کو آل عمد بعوقو قاتل پر قصاص لازم ہوتا ہے اور قتل خطا بعوقو دیت لازم ہوتی ہے اور جب دنیاوی اعتبار ہے اس کو ضائع کرنا ہواتو مہر بھی نہیں ملے گا۔ اتلاف: ضائع کرنا۔

قر جمہ: ۵ اور اگر آزاد کورت نے اس کے شوہر کے دخول سے پہلے اپنے آپ کو آل کر دیا تو آزاد کے لئے مہر ہوگا، خلاف امام زفر کے، وہ قیاس کرتے ہیں مرتد ہونے پر اور آقائی باندی کو آل کر دیا تھر بھی اس کے ورث کو مہر ملے گا، اس کی وجہ آگے آر ہی ہے۔

قشر ہے : اگر آزاد کورت نے دخول سے پہلے اپنے آپ کو آل کر دیا تھر بھی اس کے ورث کو مہر ملے گا، اس کی وجہ آگے آر ہی ہے۔
امام زفر فرماتے ہیں کہ اس کو مہر نہیں ملے گا۔

وجه : (۱)اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ ورت نے بضع نہیں دیاتو اس کابدل مہر کیسے ملے گا! (۲) وہ مرتد ہونے پر قیاس کرتے ہیں کہ اگر عورت دخول سے پہلے مرتد ہو جائے تو اس کو مہر نہیں ملتا کیونکہ اس نے بضع سپر دنہیں کیا اس طرح آپ آپ کوئل کر دیا تو مہر نہیں ملتا ہے اس طرح آزاد عورت اپنے نہیں ملے گا (۳) اس طرح آتا اپنی باندی کو دخول سے پہلے قل کر دیتو مولی کو اس کا مہر نہیں ملتا ہے اس طرح آزاد عورت اپنے آپ کوئل کر دیتو اس کے ور شد کو مہر نہیں ملے گا۔

ترجمه: لا ہماری دلیل میرے کرانسان کی اینے اوپر جنایت دنیا کے احکام میں اعتبار نہیں ہے، اس لئے خود بخو دموت کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح : جاری دلیل بیے کہ انسان اپنے آپ گوٹل کروے تو دنیاوی احکام میں اس کا اعتبار نہیں ہے اس وجہ سے اس پر کوئی

ع بخلاف قسل المولى امته لانه يعتبر في احكام الدنيا حتى تجب الكفارة عليه (١٢٢٥) واذا تزوج امة فالاذن في العزل الى المولى في عند ابي حنيفة "

دیت وغیر فہیں ہے،اس لئے اگرخود بخو دمر جائے تو وارث کومبر ملتا ہے اس طرح اپنے آپ کوتل کروے تب بھی مہر ملے گا۔

ترجمہ: کے بخلاف آقائی باندی آؤل کرے تو دنیاوی احکام میں اس کا اعتبار کیا گیا ہے یہاں تک که آقار کا نام کیا جاتا ہے۔

تشرایج: یام زفر کوجواب ہے کہ، آقالیٰ باندی گول کردے تواس کا اعتبار دنیا وی احکام میں بھی ہے، یہی وجہ ہے کہ آقار کفارہ لازم ہوتا ہے، اور دوسرا آدمی ہوتا تواس پردیت بھی لازم ہوتی ،اس لئے آقا کواس کے بدلے میں مہز ہیں ملے گا۔

ا صول : آزادعورت اپنے آپ کوتل کردی نورنیاوی اعتبار ہے اس کا اعتبار نہیں ہے اس لئے اس کے ورثہ کومبر ملے گا۔ اور آقا باندی کوتل کردی نو دنیاوی اعتبار ہے اس کا اعتبار ہے اس لئے آقا کومبر نہیں ملے گا۔

ترجمه: (۱۲۲۵) اگرباندی ناح کیاتوعزل کے لئے اجازت آ قاسے ہوگا۔

قرجمه: المام ابوطنيفة كنزديك

تشریح: یبال تین قتم کی عورتیں ہیں اور تیوں کا تھم الگ الگ ہے[ا] ہوی آزاد عورت ہوتو عزل کرنے کے لئے اس کی اجازت میں ہوگی،[۳] اور اگر اپنی باندی سے وطی اجازت لینی ہوگی،[۳] اور اگر اپنی باندی سے وطی کرر ماہوتو عزل کے لئے باندی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجه: (۱) عزل کرنا کیما ہے اس کے لئے میرودیث ہے۔ عن جابو قال کنا نعزل علی عهد رسول الله علی الله الله علی الله

[1] آزادعورت يبوى بهوتو وطى اس كاحق بهاورعزل كرنے سے اس كاحق ماراجائے گااس لئے خود يبوى سے اجازت لينى بهوگ (۲) عن عمر ابن المخطاب قال نهى رسول الله علين أن يعزل عن المحرة الا بالذنها رائن ماجة شريف، باب العزل، ص٢٨٦، نمبر ١٩٢٨ رمصنف ابن اني هيية ، باب من قال يعزل عن اللمة ويتاً مرالحرة ، ح ثالث ، ص٥٠ من نمبر ١٩٧٩) اس حديث ع وعن ابى يوسف ومحمد رحمهما الله ان الاذن اليها لان الوطى حقّها حتى ثبت لها ولاية المطالبة وفي العزل تنقيص حقّها فيشترط رضاها كما في الحرة بخلاف الامة المملوكة الله لا مطالبة لها فلا يعتبر رضاها

میں ہے کہ آزاد عورت ہے اس کی اجازت سے عزل کرے۔

[۲] پیوی کسی اور کی باندی ہوتو اس باندی سے جو بچہ پیدا ہوگاوہ آتا کا غلام اور باندی بے گا، اور عزل کرنے سے اس کا نقصان ہوگا اس لئے عزل کرنے سے آتا کی اجازت ضروری ہے۔

[۳] اورانی باندی بینیراس کی اجازت کے بھی عزل کرسکتا ہے۔ کیونکہ آقا کے لئے اس کی بھی گنجائش ہے کہ اس سے بالکل وطی شہرے ہوں میں اجازت کے بھی عزل کرسکتا ہے۔ کیونکہ آقا کے لئے اس کی بھی گنجائش ہوگی کہ عزل کر لے۔ (۲) عن ابسواھیم التیسمی و عسر بن مرہ قالا: یعزل عن الامة و یستأمر المحرة ۔ (مصنف ابن ابی هیری ،باب من قال پیمر لعن الامة ویستا مرالحرة ، ج ثالث ،ص ۲۰۰۸، نمبر ۲۲۲۰) اس الرسستا میں ہے کہ باندی سے عزل کرسکتا ہے۔

ا عن الشاع كرتے وقت باہر الزال كرے تا كه مل فهر جائے۔

ترجمه: ٢ ام ابو يوسف اورام محر سے روايت ہے كہ اجازت باندى كى طرف ہاس لئے كہ وطى عورت كاحق ہے يہى وجہ ہے كہ باندى كے لئے وطى كے مطالبے كى ولايت خابت ہے ، اور عزل ميں اس كے حق كا نقصان ہے اس لئے شرط لگائى جاتى كى رضامندى كى جيسے كہ آزاد ميں ہے ، بخلاف مملوك باندى كے اس لئے كہ اس كے لئے مطالبے كاحق نہيں ہے اس لئے اس كى رضامندى كا اعتبار نہيں كما وائے گا۔

تشریح: صاحبین گیرائے یہ ہے آگر بیوی کسی کی باندی ہوتو عزل کے لئے اس کے آتا کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے بلکہ خود باندی کی اجازت کی ضرورت ہے، اور خود باندی کی اجازت کی ضرورت ہے، اور عزل کرنے میں باندی کا حق مارا جائے گا اسلے اس کی اجازت کی ضرورت ہے، اس کے برخلاف اگر اپنی باندی سے وطی کرر ہا ہوتو اس کوطی کے مطالبے کا حق نہیں ہے اس کے اس کی رضامندی کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

وجه: عن انس بن مالک ان النبی علیه قال اذا غشی الرجل اهله فلیصدقها، فان قضی حاجته و لم یقض حاجته و لم یقض حاجته و الم یقض حاجته الرزاق، باب القول عندالجماع، وکیف یصنع وفضل الجماع، جسادس، ص ۱۵۱، نمبر یقض حاجتها فلا یعجلها ر (مصنف عبدالرزاق، باب القول عندالجماع، وکیف یصنع وفضل الجماع، جساده مواکنورت کوجماع کے مطالبہ کرنے کاحق صحد یث میں ہے کہ ورت کوجماع کے مطالبہ کرنے کاحق صحد

ع وجه ظاهر الرواية ان العزل يُخلُّ بمقصود الولد وهو حق المولى فيعتبر رضاها وبهاذا فارق الحرة (٢٢٢) وان تزوّجت باذن مولاها ثمّ أعتقت فلها الخيار حرّا كان زوجها او عبداً الله الحرة (٢٢٢) في الملك البضع في المقالم للمالم للمويرة حين اعتقت ملكت بضعك فاختارى ع فالتعليل بملك البضع صدر مطلقاً فينتظم الفصلين

ترجمه: سے ظاہرروایت کی وجہ یہ ہے کیمزل بیچ کے مقصد میں خلل انداز ہوتا ہے اور بیآ قاکاحق ہے اس لیے آقا کی رضامندی کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس بیان ہے آزاد عورت الگ ہوگئی۔

تشریح: ظاہرروایت بیہ کہ باندی بیوی ہے وال کے لئے اس کے آتا کی رضامندی ضروری ہے اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ باندی سے نکاح کرانے کا مقصداس سے بچہ بیدا کروانا ہے تاکہ اس بچے کو اپنا غلام اور باندی بنایا جا سکے ، اور آدو مولی کاحق ہے اس کے مولی سے اجازت لینے کی ضرورت ہے ، اور آزدو دورت سے بچہ بیدا کرنے کاحق خود مورت کو ہے اس لئے اس سے اجازت لینے کی ضرورت ہے ، اور آل داویوی کے درمیان فرق ہوگیا۔

ترجمه: (١٦٦٦) اگرباندی نے شادی کی آقاکی اجازت ہے پھر آزادکی گئی توباندی کو اختیار ہوگا، آزاد ہواس کا شوہریا غلام ہو۔

تشریح: آقاکی اجازت ہے باندی نے شادی کی ، یا آقانے باندی کی شادی کرائی اور بعد میں آزاد کردی گئی تو اس باندی کو شو ہر کے پاس رہنے یا نہ رہنے کا اختیار ہوگا جس کوخیار عتق کہتے ہیں۔

وجه: (۱) حدیث میں ہے کہ حضرت بریرة آزادی گئ توان کو حضور نے خیار عن دیااور کہا کہ آپ کو توہر کے ساتھ رہنے یا ندر ہنے کا اختیار ہے۔ اور یہ بھی حضرت عاکشہ کی حدیث میں ہے کہ ان کا شوہر مغیث اس وقت آزاد تھے۔ عن عائشہ ان زوج ہویو قصان حراحین اعتقت و انھا حیوت ر (ابوداؤد شریف، باب من قال کان ترا، کتاب الطلاق، ص ۱۳۱۱، نمبر ۲۲۳۵ رتز ندی شریف، باب ماجاء فی الامة تعقق ولھا زوج ص ۲۱۹ نمبر ۱۹۵۵ رائین ماجہ شریف، باب خیار الامة از اعتقت ص ... نمبر ۲۰۵۷ رائی محدیث میں ہے کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھاس کے باوجود ان کواختیار دیا (۲) چونکہ مولی نے شادی کرائی ہے، اپنا اختیار سے باندی نے شادی کرائی ہے، اپنا اختیار مانا جائے۔

ترجمه: اے حضورعلیہالسلام کے قول کی وجہ سے حضرت بریر ہ کے لئے جس وقت وہ آزاد کی گئی تم آزاد کی گئی تم اپنے بضع کے مالک ہوگئی تم اپنے آپ کو اختیار کرسکتی ہو۔

ترجمه: ٢ اوربضع كم الك بون كى علت مطلقا صاور بوئى ب،اس لئة دونول فعلول كوشائل بـ

ع والشافعي رحمه الله يخالفنا فيما اذا كان زوجها حرّاً وهو محجوج به ع ولانه يزداد الملك عليها عند العتق في ملك الزوج بعده ثلث تطليقات فتملك رفع اصل العقد دفعاً للزيادة

**تشریح** : حفزت بریرہ جب آ زاد ہوئی تو حضور ؑنے فرمایا کہتم بضع کاما لک ہوگئی ہو،جس کامطلب بیڈکلا کہ شوہر آ زاد ہوتب بھی تم بضع کاما لک ہو،اور شوہرمملوک ہوتب بھی تم بضع کاما لک ہواورتمکو شوہر کے پاس نید ہے کا اختیار ہے۔

وجه: صاحب بدایی پیش کرده حدیث ان دوحدیث ان دوحدیث کا مجموعہ ہے۔ عن عائشة ان رسول الله علیہ قال لبریرة اذهبی فقد عتق معک بضعک ر دوسری حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت کان زوج بریرة مملوکا فقال لها رسول الله علیہ للہ ماعتقت اختاری ۔ (دار فطنی، باب النکاح، ج ثالث، ص۲۰۳، نمبر ۲۵۱۸ ر، نمبر ۳۵۲۳) صاحب بدایہ کی حدیث ان دوحدیثوں کا مجموعہ ہے۔

الغت : ينظم فصلين : كامطلب يد ب كه شوهر آزاد موتب بهي اورغلام موتب بهي باندي كواختيار ب-

ترجمه: على الم مثافعيٌّ بهارى مخالفت كرتے بين اسبارے ميں جبد شوہرا زاد بواوراس پر جمت وہ حديث ہے جو بيان كي گئ۔ تشسر ايج : امام شافعيٌّ فرماتے بين كه باندى كي آزاد ہوتے وقت شوہر غلام ہوتو اس كواختيار ملے گااور آزاد بوتو اختيار نبيس ملے گاليكن الن پرامام ابو حنيفةُ والى حديث جمت ہے۔

وجه: (۱) اکی دکیل بیعدیث ہے۔ عن عائشة فی قصة بریرة قالت کان زوجها عبدا فخیر ها النبی عَلَیْتُهُ فَاحْتَارِت نفسها ولو کان حوالم یخیرها ۔ (ابوداؤوثریف، باب فی المملوکی تعنق وظی تحت تراوعبد، ص۱۳۳۰م، بر۱۲۳۳م ترین شریف، باب معلوم ہوا کی شوہر غلام ہونے کی وجہ سے اختیار ترین شریف، باب ما جاء فی الامی تعنق ولها زوج ، ص ۲۱۹، نمبر ۱۱۵۳) اس عدیث سے معلوم ہوا کی شوہر غلام ہونے کی وجہ سے اختیار دیا گرآز ادبوتا تو اختیار ندو باجاتا۔

ترجمه: سے اوراس لئے کہ آزدگی کے وقت عورت پر ملک کی زیادتی ہوگی کیونکہ شوہراس کے بعد تین طلاق کاما لک ہوگا اس لئے باندی اصل عقد کوختم کرنے کاما لک ہوگی، اینے او پرزیادتی کو دفع کرنے کے لئے۔

تشریح: یددلیل عقلی ہے، کہ ہاندی دوطلاق سے مغلظہ ہوجاتی ہے کیکن جب آزاد ہوگی تو تین طلاق سے مغلظہ ہوگی تو گویا کہ وہ آزادگی کے وقت مزیدا کیک طلاق کا مالک بنی اب جا ہے تو اس طلاق کا مالک شوہر کو بنائے یا نہ بنائے ،اس لئے اس زیادتی طلاق کو دفع کرنے کے لئے اصل نکاح کوتو ژنے کاحق ہوگا۔

نوت : اگراس باندی سے شوہروطی کرے تب اختیار ختم ہوجائے گا۔

وجه: (۱) كيونكه اختيار ملف ك بعداس في شوم كواختيار كياتب بى توصحبت كرفي ديا (٢) حديث ميس ب-عن عائشة

(١٦٢٧) وكذلك المكاتبة ﴿ لِ يعنى اذا تزوجت باذن مولاها ثم عتقت ٢ وقال رفر رحمه الله لا خيار لها لان العقد نفذ عليها برضاها وكان المهر لها فلا معنى لاثبات الخيار بخلاف الأمة لانه لا يعتبر رضاها ﴿ ولنا ان العلة ازدياد الملك وقد وجدنا ها في المكاتبة لان عدتها قران وطلاقها ثنتان

قالت قال رسول الله عَلَيْنِهُ لبريرة ان وطنك فلا خيار لك ـ (ابوداؤوشريف،باب حتى متى يكون لهاالخيار، صااس، نمبر ٢٢٣٢ ردار قطنى ، كتاب النكاح ، ج ثالث، ص ٢٠٠ ، نمبر ٣٧٣) اس حديث معلوم بواكه صحبت كرليقو اب اختيار باقى نهيس ريحگا-

ترجمه: (١٦٦٧) اورايسي مكاتبكا حال -

ترجمه: لي يعن الرآتا كى اجازت عن كاح كيابو يمرآزاد بوكى بو [تواس كوخيار عن طع كا]

تشریح: مکاتبہ باندی کی شادی آقانے کرائی تھی۔وہ مال کتابت دے کرآزاد ہوئی تو اس کو بھی خیار عتق ملے گا۔ اب چاہتو اس کے شوہر کے پاس رہے چاہتے قدرہے۔ چاہتے اس کا شوہر غلام ہویا آزاد ہو۔اوراگر مکاتبہ نے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا تھا تو اب اس کوخیار عتق نہیں ملے گا۔

**وجسه**: (۱) مكا تبه باندى بھى ہے اور آقانے شادى كرائى ہے اس لئے آزاد ہونے كے بعد حديث كى روسے اس كو بھى خيار عتق طع گا (۲) ـ عن عائشة ان زوج بسريسو-ة كان حسوا حين اعتقت و انها حيرت (ابوداؤوشريف، باب من قال كان حراء كتاب اطلاق من الله بغير ۲۲۳۵ رتز فدى شريف، باب ماجاء فى اللمة تعتق ولها زوج ص ۲۱۹ نمبر ۱۵۵ ارائن ماجه شريف، باب خيار اللمة اذ ااعتقت مى .. نمبر ۲۸ محضرت بر بر يا خود مكا تي تقيين اور انكو آزادگى كے وقت خيار عتق ملا۔

ترجمه: ٢ امام زفر نفر مایا کدمکات کوخیار عتی ہوگا اس لئے عقد اس پر اس کی رضامندی سے نافذ ہوا ہے، اور مہر بھی مکاتبہ کے لئے ہاں گئے اس کئے اس کوخیار فابت کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے، بخلاف با ندی کے اس لئے کہ اس کی رضامندی کا اعتبار نہیں ہے۔

تشریع : امام زفر نفر مایا کدمکا تبہ کوخیار عتی نہیں ہوگا ، اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ وہ من وجہ آزاد ہو چکی ہے اور اس کی رضامندی سے نکاح ہوا ہے ، یہی وجہ ہے کہ مہر اس کو ملتا ہے اس لئے اس کو خیار عتی فابت کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے ، اس کے برضاف باندی کو نکاح کا اختیار نہیں ہے وہ تو آتا کی مرضی سے شادی ہوئی ہے اس لئے اس کو خیار عتی ملے گا۔

ترجمه: سے جاری دلیل مدہ کواصل علت ملک کی زیادتی ہے اور مکا تبدیس مدیایا، اس کئے کہ اس کی عدت دوجی ہے اور اس کی طلاق دو ہے[اس لئے اس کوخیار عنق ملے گا]

(٢٢٨) وان تـزوجت امة بغير اذن مولاها ثم عتقت صح النكاح [ لانها من اهل العبارة وامتناع النفوذ لحق المولى وقد زال] ولا خيار لها في لان النفوذ بعد العتق فلا تتحقق زيادة الملك كما اذا زوّجت نفسها بعد العتق (٢٢٩) فان كانت تزوّجت بغير اذنه على الفٍ ومهر مثلها مائة فدخل بها زوجها ثم اعتقها مولاها فالمهر للمولى في

تشریح: ہاری دلیل یہ ہے کہ اصل علت یہ ہے کہ مکا تباصل میں باندی ہے، اور دوطلاق سے مغلظہ ہوتی ہے اور اس کی عدت بھی دو چین ہے، اور جب آز او ہو گی تو مزید ایک طلاق کی زیادتی ہوگی اس لئے باندی کی طرح اس کو بھی خیار عتی ملنا چاہئے۔ عدت بھی دو چین ہے، اور جب آز او ہو گی تو مزید ایک طلاق کی زیادتی ہوگی اس لئے باندی کی طرح اس کو بھی خیار عتی م ترجمہ: (۱۲۲۸) اور اگر شادی کی باندی نے آتا کی اجازت کے بغیر پھر آز ادکی گئی تو نکاح سے جے اور اس کو خیار عتی نہیں ملے الل عبارت میں سے ہے اور اس کو خیار عتی نہیں ملے گا۔

تشریح: باندی نے آقا کی اجازت کے بغیر شادی کرلی۔ ابھی آقانے اجازت نہیں دی تھی کہ آزاد کردی گئ توباندی کوشوہر کے پاس رہنے یا ندر ہے کا اختیار نہیں ملے گا۔ اب نکاح نافذ ہوجائے گااور شوہر کے ساتھ ہی رہنا پڑے گا۔

وجه: بیثادی آقاک دباؤے نہیں ہوئی ہے۔ بلکہ خود باندی کے اختیارے ہوئی ہاس لئے اس کو اختیار نہیں ملے گا۔ اختیار تو اس وقت ملتا ہے جب آقا کے دباؤے شادی ہوئی ہو(۲) آزادگی سے پہلے نکاح آقا کی اجازت پر موقوف تھا۔ نکاح نافذ نہیں ہوا تھا۔ نکاح نافذ ہوا ہے آزادگی کے بعد جو باندی کے اختیار سے تھا۔ جب باندی ہونے کے زمانے میں نکاح ہی نافذ نہیں ہوا ہے تو خیار عتق کیسے ملے گا؟

ا صول : بیمسکداس اصول پر ہے کہ آزادگی ہے پہلے تکاح نافذ ہوا ہوتو خیار عتق ملے گا۔اور آزادگی کے بعد نکاح نافذ ہوا ہوتو خیار عتق خہیں ملے گا۔

**ترجمہ**: یا اس لئے کہ نکاح کانافذ ہونا آزادگ کے بعد ہوا ہےاس لئے ملک کی زیاد تی مخقق نہیں ہوئی ، جیسے کہ آزادگ کے بعد نکاح کرتی۔

تشریح: اس باندی کوخیار عتی نہیں ہے اس کی دلیل عقلی یہ ہے کہ چونکہ آتا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا تھا اس لئے آزدگ سے پہلے اس کا نکاح ہی نافذ نہیں ہوا، بلکہ آزاد ہونے کے بعد نکاح نافذ ہوااور اس وقت عورت تین طلاق سے مغلظہ ہوگی ،اس لئے آزادگی کے بعد زیادتی ملک نہیں ہوئی اس لئے اس کوخیار عتی نہیں ملے گا۔

ترجمه: (١٢٢٩) اگرباندی نے آقاکی اجازت کے بغیر ہزار درجم کے مہرین کاح کیا، حالانکہ عورت کامبر مثل سودرجم تھااور

ل لانه استوفى منافع مملوكةً للمولى (١٢٤٠) وان لم يدخل بها حتى اعتقها فالمهركها في لانه استوفى منافع مملوكةً لها ع والمراد بالمهر الالفُ المسمى لان نفاذ العقد بالعتق استند الى وقت وجود العقد فصحت التسمية ووجب المسمى ولهذا لم يجب مهراخر بالوطى فى نكاحٍ موقوفٍ لان العقد قد اتحد باستناد النفاذفلا يوجب الامهر او احدا

شو ہرنے دخول کیا پھراس کے آتانے اس کوآزاد کیا تو مہر آتا کے لئے ہوگا۔

قرجمه: إ اس ك كم قاح ملوك كمنافع كووصول كيا-

تشریح: یمسئلاس اصول پر ہے کہ نکاح کے نافذ ہونے کا تھم تو آزادگی کے بعد میں ہوائیکن وطی کی مجبوری کی وجہ سے اس وقت سے نکاح ہونا قرار دیا جائے گاجس وقت نکاح ہوا تھا، ور نہ شو ہر کا زنا کرنا لازم آئے گا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ باندی نے آتا کی اجازت کے بغیر نکاح کیا اس لئے وہ نکاح اس بات پر موقوف رہے گا کہ آتا اجازت دے ، یا عورت آزاد ہو جائے تب جاکر نکاح ہوگا ہیکن شو ہر نے باندی کے آزاد ہونے سے پہلے نا فذقر اردیا جائے گا کہ ہوا تو وطی کر کے آتا کا بضع استعال کیا اس لئے مجبوری کے درج میں نکاح وطی سے پہلے نا فذقر اردیا جائے گا در نہ یہ لازم آئے گا کہ اس باندی نے زنا کیا ، اور جب آزادگی سے پہلے نکاح ہوا تو وطی کر کے آتا کا بضع استعال کیا اس لئے ہزار مہر بھی آتا ہی کا ہوگا اس لئے کہ اس کا کہ نا کہ نا کہ ہوا تو وطی کر کے آتا کا بضع استعال کیا اس لئے یہ زار مہر بھی آتا ہی کا ہوگا اس لئے کہ اس کا منافع استعال کیا ہے۔

قرجمه: (١٦٤٠) اوراگرباندی سے دخول بین کیا یہاں تک کداس کوآز ادکردیا گیا تو مبرعورت کے لئے ہوگا۔

ترجمه: السليح كشوبرف السيمنافع كووسول كياجوكورت كالمملوك تفار

تشریح : باندی کے آزاد ہونے کے بعد دخول کیا تو ہزار درہم مہرعورت کے لئے ہوگا،اس کی وجہ یہ ہے کہ آتا کی اجازت کے بغیر نکاح ہوا تھااس لئے نکاح آزاد ہونے کے بعد ہوئی تو منافع بھی وصول کیا جب کہ بضع عورت کا تھااس لئے بورام پھی عورت کے لئے ہی ہوگا۔

ترجمه: ۲ مبر سے مرادوہ ایک بزار ہے جو تعین ہے اس لئے کہ آزادگی کی وجہ سے عقد کا نفاذ عقد کے پائے جاتے وقت کی طرف منسوب ہوگا اس لئے متعین کیا ہوا مہر صحیح ہے، اور سسی واجب ہوگا اسی وجہ سے موقوف نکاح میں وطی کی وجہ سے دوسرامہر واجب

(١٧٢١) ومن وطى امة ابنه فولدت منه فهى ام ولدله وعليه قيمتها ولا مهر عليه ومعنى المسألة ان يدعيه الاب ٢ ووجهه ان له ولاية تملّك مال ابنه للحاجة الى البقاء فله تملُّك جاريته للحاجة الى صيانة الماء غير ان الحاجة الى ابقاء نسله دونها الى ابقاء نفسه فلهذا يتملّك الجارية بالقيمة والطعام بغير القيمة

نہیں ہوگا اس لئے کہ عقد متحد ہو گیا نفاذ کے منسوب ہونے کی وجہ سے اس لئے ایک ہی مہرواجب ہوگا

تشرایج: اس عبارت میں بربتانا چاہتے ہیں کہ زکاح بغیرا جازت کے ہواتھا اس لئے وہموتو ف تھا اس لئے آزاد ہونے کے بعد نکاح منعقد ہوا، کیکن جس وقت ہے نکاح ہوا ہے اس وقت ہے اجازت سمجی جائے گی اور نکاح اس وقت ہے منعقد سمجھا جائے گا، اور اس وقت جوایک ہزار مہر طے ہوا تھا وہی مہر لازم ہوگا، الگ سے کوئی دوسرا مہر لازم نہیں ہوگا، فرق صرف اتنا ہوگا کہ آزاد ہونے سے پہلے وطی کی ہوتو بیرم ہر آتا کو ملے گا، اور آزاد ہونے کے بعد وطی کی ہوتو بیرمنا فع عورت کا ہے اس لئے بیرم عورت کا ہوگا۔

الفت: مسمى : وهمهر جونكاح كوفت طي كيابو،اس كوسمى ، كهتي بير.

ترجمہ: (۱۱۲۱) کسی نے اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کی اور اس سے بچے بیدا ہوا تو یہ باپ کی ام ولد بن جائے گی ، اور باپ پراس کی قیت لازم ہوگی ، اور اس پرمبر نیس ہے۔

ترجمه: المسكك كامعنى يدي كمباب اس كادعوى كريد

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ وظی کرنے سے پہلے باندی کوباپ کی ملکیت میں دے دیا جائے تا کہ زنا نہ ہو۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ باپ ندی کو وظی سے پہلے باپ کی ملکیت میں دے مسئلہ یہ ہے کہ باپ ندی کو وظی سے پہلے باپ کی ملکیت میں دے دی جائے گی اور باپ پر اس کی بازاری قیمت لازم کی جائے گی ، اور باندی والدی ام ولد بن جائے گی ، اور باپ کا شار کیا جائے گا ، اور وہ آزاد ہوجائے گا۔ لیکن شرط یہ ہے کہ باپ اس بات کا دعوی کرے کہ یہ پچہ میر اہے ، اور اگر وہ دعوی نہ کر بے قباندی اس کی ام ولد نہیں ہے گی۔

ترجمہ: ۲ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہاپ کو ہاتی رہنے کی ضرورت کی وجہ سے بیٹے کے مال کے مالک بننے کی ولایت ہے اس لئے پائی[منی] کے بچانے کی وجہ سے اس کی ہاندی کے مالک بننے کی ولایت ہوگی ، یہ اور ہات ہے کہ ذات کے ہاتی رکھنے کی بنسبت نسل کو ہاتی رکھنے کی ضرورت کم ہے ، اس لئے ہاندی کا مالک قیمت کے ذریعہ ہوگا اور کھانے کا مالک بغیر قیمت کے ہوگا۔

تشوای : باپ کو کھانے کی شدید ضرورت بڑجائے اور انکے پاس مال نہ ہوتو زندگی باقی رکھنے کے لئے بغیر اجازت کے بھی اولاد کامال استعال کرسکتا ہے، اس طرح شدید ضرورت بڑجائے تو اس کی باندی کو بھی استعال کرسکتا ہے، البتہ زندگی کو باقی رکھنا اشد ہے ٣ ثم هذا الملك يثبت قبل الاستيلاد شرطاً له اذا لمصحح حقيقة الملك او حقّه وكل ذلك غير ثابت للاب فيها حتى يجوز له التزوّج بها فلا بد من تقديمه فتبين ان الوطى يلاقى ملكه قلا يلزمه العقر ٣ وقال زفر رحمهما الله يجب المهر لانهما يُثبتان الملك حكما للاستيلادِ كما في الجارية المشتركة وحكم الشئي يعقبه

اس لئے بغیر قبت کے بھی اولاد کے مال کا مالک بنے گا، اورنسل کو ہاتی رکھنا اتنا اہم نہیں ہواس لئے باندی کی قبت دینی ہوگ، اور وطی سے پہلے ہی باندی ملکیت ہوجائے گی تاکرزنا کا ارتکاب نہ ہو، اور جب وطی سے پہلے ہی باندی باپ کی ہوگئ تو اس سے بچر ہوگا وہ آز اد ہوگا اور باندی اس کی ام ولد بن جائے گی۔

ترجمہ: سے پھریدملک بچے بیدا کرنے سے پہلے شرط کے طور پر ثابت کی جائے اس لئے کدام ولد کو سی کے کرنا حقیقت ملک پر ہے، یا حقیقت کے ملک کے حق پر ہے اور باپ کے لئے بید دونوں ثابت نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ باپ کا اس باندی سے نکاح کرنا جائز ہے اس لئے اس کا مقدم ہونا ضروری ہے، پس ظاہر ہوا کہ وظی ملک کے اندر ہے، اس لئے باپ کوعقر لازم نہیں ہوگا۔

تشریح: باندی کے ساتھ باپ کے وظی کرنے سے پہلے باپ کی ملکت ثابت کرناشرط ہے، کیونکدام ولداس وقت بنتی ہے جبکہ وطی سے پہلے اس پر حقیقی ملک ہو، یا ملک کاحق ہو، جسے مکا تب کی باندی پر حقیقی ملک نہیں ہوتی ہے، کین مالک بننے کاحق ضرور ہوتا ہے کہ مکا تب کتابت سے انکار کرجائے تو اس کی باندی پر آقا کی ملکیت ہوجائے گی، اور یہاں بیٹے کی باندی پر نہ حقیقی ملک ہے اور نہ ملک بننے کاحق ہے، یہی وجہ ہے کہ باپ اس باندی سے نکاح کرنا جا ہے تو کرسکتا ہے، چونکہ کسی تنم کی ملکیت نہیں ہے اس لئے یوں سمجھا جائے گا کہ وطی کرنے سے پہلے باپ اس باندی کا مالک بن گیا، پھر وطی کیا، اور یہ باندی ام ولد بنی ۔ اور جب اپنی باندی سے وطی کیا تو باپ پر عقر لازم نہیں ہوگا۔ عقر: غیر کی ملک میں وطی کرنے کی قیت کوعقر کہتے ہیں۔

ترجمه: سے امام زفر اور امام شافق نے فرمایا کہ مہر واجب ہوگا اس کئے کہ وہ حضرات ملک کواستیلاد کا تھم مان کر ثابت کرتے ہیں، جیسا کہ شتر کہ باندی میں، اور کسی چیز کا تھم اس چیز کے بعد آتی ہے۔

تشریح: امام زفرُ اورامام شافعی کے یہاں باپ پر مبر لازم ہوگا۔

هِ والمسألة معروفة (١٦٢٢) قال ولو كان الابن زوجها اباه فولدت لم تصر أم ولدله ولاقيمة عليه وعليه المهرو ولدهاحر في لانه صح التزوج عندنا ٢ خلافاً للشافعي

وجه : اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ پہلے باپ کی ملکیت نہیں تھی ، بیتو ام ولد کا تھم مان کراس کی ملکیت قر ارویے ہیں ، اور جب ام ولد مان لیا اور پھر ملکیت ہوئی تو وطی بیٹے کی ملکیت میں ہوئی باپ کی ملکیت میں نہیں ہوئی اس لئے بیٹے کو باند کی کا مہر ملے گا ، اس کی مثال بیہ ہے کہ ذید اور عمر کے درمیان باند کی مشتر کتھی ، پھر زید نے اس سے وطی کر کے بچہ بیدا کر لیا اور بچے کا دعوی بھی کیا تو بعد میں اس کی پور کی ملکیت کردی جائے گی اور بیبان نہیں ام ولد بن جائے گی ، لیکن جب وطی کر رہا تھا تو اس کی ملکیت آدھی تھی اور آدھی ملکیت عمر کی تھی اس لئے تو رام ہر بیٹے کے حوالے کرنا ملکیت عمر کی تھی اس لئے تو رام ہر بیٹے کے حوالے کرنا ہوگا۔

قرجمه: ه اورمئلمشهورب

تشرای : جامع صغیروغیره میں بیمسلمشہور ہے کہ مدیث کی بنا پر چونکہ بیٹے کی چیز کسی نہ کی حیثیت سے باپ کی ملکیت ہے اس لئے جا ہے قیمت ہی سے سیح وطی سے پہلے باپ کی ملکیت ثابت کی جائے گی تا کہ زنا کا ارتکاب نہ ہواور بچہ غلام نہ بن جائے۔اورامام زفراورامام ثنافع کے فرد کی بچہ بیدا ہو چکا ہے اس مجبوری سے بعد میں باپ کی ملکیت ثابت کرتے ہیں۔

ترجمه: (١٦٧٢) اگر بيٹے نے اپنی باندی کا نکاح باپ ہے کرادیا اور اس نے بچددیا تو وہ اس کی ام ولد نہیں بے گی اور نہ باپ یر باندی کی قیت ہوگی، اور باپ پرمبر ہوگا، اور اس کا بچہ آزاد ہوگا۔

ترجمه: إ الله كذكار صحح بـ

تشرای : بیٹے کی باندی حقیقت میں باپ کی ملکیت نہیں ہے بلکہ خالص بیٹے کی ملکیت ہے اس لئے اگر بیٹے نے باپ سے نکاح کرادیا تو یہ نکاح ضیح ہے، اس لئے یہ باندی اس کی ام ولدنہیں بنے گی، اور باپ پر باندی کی قیمت بھی لازم نہیں ہوگی، بلکہ اس کامہر لازم ہوگا اس لئے کہ بیوی ہونے کی حیثیت سے وطی کیا ہے، البتہ جو بچہ پیدا ہواوہ آزاد ہوگا کیونکہ وہ اپنے بھائی کامملوک بنا ہے اور کوئی ذی رحم محرم کاما لک بنا تو وہ آزاد ہوجاتا ہے، اس لئے یہ بچہ آزاد ہوجائے گا۔

ترجمه: ٢ برخلاف امام شافعي كـ

تشریح: امام شافی گیرائے ہے کہ بیٹے کی باندی سے نکاح صحیح نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ باپ کسی نہیں در جے میں اس باندی کا مالک ہے اور جب مالک ہے تو اس سے نکاح درست نہیں ہے، کیونکہ مملوک سے نکاح درست نہیں ہے۔ سلخلوها عن ملك الاب الا يرى ان الابن ملكها من كلّ وجه فمن المحال ان يملكها الاب من وجه و كذا يسملك من التصرفات مالا يبقى معها ملك الاب لو كان فدلّ ذلك على انتقاء ملكه الاانه يسقط الحد للشبهة على فاذا جاز النكاح صارماؤه مصونا به فلم يثبت ملك اليمين فلا تصير الم ولد له و لاقيمة عليه فيها و لا في ولدها لانه لم يملكهما وعليه المهر لالتزامه بالنكاح وولدها حر لانه ملكه اخوه فعتق عليه بالقرابة

ترجمه: سے اس لئے کہ باندی باپ کی ملکیت سے خالی ہے، کیا آپنیس دیکھتے ہیں کہ بیٹااس کا پورے طور پر مالک ہے تو محال ہے کہ باپ بھی من وجہ مالک ہے ، ایسے ہی بیٹا ایسے تصرفات کا مالک ہے جس کے ہوتے ہوئے باپ کی ملکیت باقی نہیں رہ سکتی اگر ہو بھی ، بیدولالت کرتا ہے باپ کی ملکیت کے انتفاء پر، گریہ کہ شبہ کی وجہ سے حد ساقط ہوگئی۔

تشریح: حفیہ کے بہاں باپ سے نکاح سیجے ہونے کی دلیل عقلی ہے، بیٹے کی باندی سے نکاح اس لئے درست ہے کہ اس پر باپ کی ملکیت نہیں ہو تھی مثلا وہ بغیر باپ کی اجازت کے باندی کو بھی سکتا ہے، رہمن پر میں ایسے نضر فات کرسکتا ہے، آزاد کرسکتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ سی بھی اعتبار سے باپ کی ملکیت اس پر نہیں ہو اس لئے نکاح بھی کر سکتا ہے، اور حد شبہ سے البتہ ملکیت نہ ہونے کے باوجود بھی وطی سے حد اس لئے لازم نہیں ہوگی کہ بیٹے کے مال میں ملکیت کا شبہ ہے، اور حد شبہ سے ساقط ہو جائے گی، یول بھی باپ کے احتر ام میں حد لازم نہیں ہوئی جائے۔

ترجمہ: سے پس جب نکاح جائز ہوگیا تواس کا نطفہ اس مے محفوظ ہوگیا اس لئے باپ کے لئے ملک یمین ثابت نہیں ہوگی، اور وہ ام دلد بھی نہیں ہنے گا، اور نہ باپ پر باندی کی قیمت ہوگی، اور نہ اس کے بچے کی قیمت ہوگی اس لئے کہ باپ ان دونوں کا مالک نہیں بنا، اور باپ پر مہر لازم ہوگا نکاح کے ذریعہ لازم کرنے کی وجہ ہے، اور اس کا بچے آز او ہوگا اس لئے کہ اس کا بھائی مالک ہوا، اس لئے قرابت کی وجہ سے بھائی بر آز اد ہوجائے گا۔

تشواج : بیٹے کے نکاح کرانے کی وجہ ہے باندی کے ساتھ باپ کا نکاح سے ہوگیا، اس لئے اب شارح چومسئل متفرع کرد ہے ہیں [۱] نکاح کے ذریعہ باپ کا نطفہ محفوظ ہوگیا اس لئے اب باپ کے لئے ملک یمین ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ [۲] باندی اب باپ کے لئے ملک یمین ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ [۲] باندی اب باپ کی ام ولد نہیں بنے گی [۳] چونکہ باپ کی باندی نہیں بنی اس لئے باپ پراس کی قیمت لازم کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہوگی کیونکہ باپ بنی کا مالک نہیں بنا، یہ تو بھائی کی ملکیت میں ہے [۵] چونکہ باپ نہیں ہے۔ [۲] اور بیچ کی قیمت بھی لازم نہیں ہوگی کیونکہ باپ بیچ کا مالک نہیں بنا، یہ تو بھائی کی ملکیت میں ہے [۵] چونکہ باپ نے نکاح کیا ہے اس لئے باپ پرمہر لازم ہوگا [۲] بھائی اس بیچ کا مالک بنا اس لئے قرارت کی وجہ سے بیچ آزاد ہوجائے گا۔

(۱۲۷۳) قال واذاكانت الحرقتحت عبد فقالت لمولاه اعتقه عنى بالف ففعل فسد النكاح فل الرسم وقال زفرر حمه الله لايفسد عرواصله انه يقع العتق عن الأمر عند نا حتى يكون الولاء له ولوتوى به الكفارة يخرج عن عهدتها

قرجمہ: (۱۹۷۳) اگرآ زادعورت غلام کی بیوی ہوپس بیوی نے غلام کے آتا سے کہا کہ کہ میری جانب سے ہزار کے بدلے میں اس کو آزاد کردو، اور آتا نے ایسا کیا تو نکاح ٹوٹ جائے گا۔

تشریح: یمسئلاس اصول پر ہے کہ بیوی شوہر کاما لک بن گی تو نکاح ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ مالک اور مملوک کے درمیان نکاح نہیں ہوتا ، اور بیوی مالک نہیں بی تو نکاح نہیں ٹوٹے گا۔ صورت مسئلہ بیہ ہے کہ آز ادعورت غلام کی بیوی تھی ، بیوی نے غلام کے آتا ہے کہا کہ میری جانب سے ہزار کے بدلے اس کوآز ادکر دو ، اور آتا نے آز ادکر دیا تو عورت کا نکاح فاسد ہوجائے گاعورت کواس سے دوبارہ نکاح کرنا جا ہے۔

وجه : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ آتا ہے ہوئی کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ غلام کو ہزار درہم کے بدلے میں بیجیں اور میرے مالکہ ہونے کے بعد میری جانب سے ہوا اور ہوئی سیدہ بن مالکہ ہونے کے بعد میری جانب سے ہوا اور ہوئی سیدہ بن گئی ، اور جب ہوں مالک بن گئی تو اس کا نکاح فاسد ہوجائے گا۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ اپنے غلام سے نکاح درست نہیں۔ (۲) اثر میں ہے کہ اپنے غلام سے نکاح درست نہیں۔ (۲) اثر میں ہے کہ اپنے غلام سے نکاح درست نہیں۔ (۲) اثر میں ہے کہ اپنے میں جہ میں جہ میں جہ میں جہ میں ہے کہ سیدہ الازواج عقوبة لھا. (سنن لیم تھی ، باب النکاح و ملک الیمین لا جمعان جسابع ہیں ۲۰۰۱ نمبر ۲۳۷۳) اس اثر میں ہے کہ سیدہ کا نکاح غلام سے جائر نہیں ہے۔

ترجمه: إ الم زرِّ فرمايا كركاح فاسرنبين موكار

تشرایج: امام زفرگی رائے ہے کے نکاح فاسرنہیں ہوگا،اس کی دجہ ہے کہ اسکے یہاں ہوی کی جانب سے آزاد نہیں ہوگا بلکہ آتا کی جانب سے آزاد ہوگا ہتو چونکہ ہیوی شوہر کا مالک ہی نہیں بنی اس لئے نکاح بھی فاسرنہیں ہوگا۔

ترجمه: ٢ اس كى اصل يه بكه مار يزدية زادى عم كرف والى كى جانب دواقع موگى يبال تك كدولاء بهى بيوى مى كوطى گا، اوراگر آزداكرنے سے كفارے كى نيت كى تواسخ عهدے سے نكل جائے گی۔

تشریح: یبال حفیه کا قاعدہ بتارے ہیں کہ آز دی تھم دینے والی یعنی بیوی کی جانب سے واقع ہوگی ، اور اس غلام کاولاء بھی اس کو طلع گی ، اور اگر اس نے اس تھم دینے سے کفارے کی نبیت کی تو کفارہ بھی ادا ہو جائے گا ، اور کفارہ دینے کے عہدے سے نکل جائے گی ۔

ع وعنده يقع عن المامور لانه طلب ان يعتق المامور عبده عنه وهذامحال لانه لاعتق فيما لايملكه ابن ادم فلم يصح الطب فيقع العتق عن المامور ع ولنا انه امكن تصحيحه بتقديم الملك بطريق الاقتضاء اذا لملك شرطً لصحة العتق عنه فيصير قوله اعتق طلب التمليك منه بالالف ثم امره باعتاق عبد الأمر عنه وقوله اعتقت تمليكا منه ثم الاعتاق عنه واذا ثبت الملك للأمر فسد النكاح للتنافى بين الملكين (١٢٤٣) ولو قالت اعتقه عنى ولم تسم مالالم يفسد النكاح والولاء للمعتق،

ترجمه: سے اورامام زفر کنز دیک آزادی ساموری جانب سے واقع ہوگ اس لئے کہ بیوی نے مطالبہ کیا کہ مامورا پناغلام میری جانب سے آزاد کرے اور بیال ہے اس لئے کہ این آدم جس کا مالک نہیں اس کو آزاد نہیں کرسکتا اس لئے اس سے آزادی کا مطالبہ کرناضیح نہیں ہے اس لئے آز دی سامور ہی کی جانب سے واقع ہوگی۔

تشریح: امام زفرگی دلیل بیے کہ یوی نے جب کہا کہ اس کومیری جانب سے ہزار کے بدلے آزاد کردو، تواس کا مطلب بیہ نہیں ہے کہ مجسے غلام بیچو، بلکہ اس کا مطلب بیہ ہے کہ تم اپنا غلام میری جانب سے آزاد کرواور کوئی آدمی دوسرے کے غلام کو اپنی جانب سے آزاد کرواور کوئی آدمی مورکی جانب سے آزاد کی جانب سے آزاد کی جانب سے آزاد کی ہوگی، اور جب ما مورکی جانب سے آزاد کی تو بیوی اس کاما لک نہیں ہوئی اس لئے نکاح بھی نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: سے اور ہماری دلیل میہ ہے کہ اس کے جملے کا تھیے ممکن ہے بطور اقتضا کے ملک مقدم کر کے ،اس لئے کہ آزادی کے تیجے ہو نے کے لئے ملک ضروری ہے اس لئے بیوی کا قول اعتق ، ہزار کے بدلے میں آتا سے ملک طلب کرنا ہے پھر آمر نے اپنی جانب سے غلام آزاد کرنے کا تھم دیا ،اور آتا کا قول اعتقت ،کا مطلب ہے کہ بیوی کو مالک بنایا پھر بیوی کی جانب سے آزاد کیا ،اور جب آمر کی ملک ثابت ہوگئ تو نکاح فاسد ہوجائے گا ، مالک اور مملوک کے درمیان تنافی کی وجہ سے۔

تشروی : ہماری دلیل یہ ہے کہ بیوی کے قول کی تھے ہوسکتی ہے، وہ اس طرح کہ آزادی کے لئے بیوی کی ملک شرط ہاس لئے اقتفاء یہ ثابت کیا جائے ، اس طرح کہ اس کا قول اعتق ، کا مطلب یہ ہے کہ تم پہلے ہزار کے بدلے میں غلام کو پیچواور جھے ما لک بنا و پھر میری جانب سے اس کو آزاد کرو، اور بعد میں آقا کا قول اعتقت ، کا مطلب یہ ہے کہ آقانے یہ کہا کہ میں تمکو غلام کا ما لک بنا تا ہوں اور تمہاری جانب سے اس کو آزاد کرو، اور بعد میں آقا کا قول اعتقت ، کا مطلب یہ ہے کہ آقانے یہ کہا کہ میں تمکو غلام کا مالک بنا تا ہوں اور تمہاری جانب سے اس کو آزاد کرتا ہوں۔ اس صورت میں بیوی شوہرکا مالک بنی اس لئے نکاح فاسد ہوجائے گا، کیونکہ مالک اور مملوک کے درمیان نکاح نہیں ہوسکتا ہے، ملک نکاح کے منافی ہے۔ اور اگر بزار کے بدلے میں ، کا لفظ نہیں بوتی تو بیچنا نہیں ہوتا ، اور خود آقا کی جانب سے آزاد ہوجا تا ، اور آگر بیوی نے کہا کہ اس کو میری جانب سے آزاد کرد یکئے اور مال کانا منہیں لیا تو نکاح فاسد نہیں ہوگا اور تحد جھے اور مال کانا منہیں لیا تو نکاح فاسد نہیں ہوگا اور میں کہ انہ ہوگا اور آگر بیوی نے کہا کہ اس کو میری جانب سے آزاد کرد یکئے اور مال کانا منہیں لیا تو نکاح فاسد نہیں ہوگا اور میں کے ایک ان منہیں لیا تو نکاح فاسد نہیں ہوگا اور کس کے کہا کہ اس کو میری جانب سے آزاد کرد یکئے اور مال کانا منہیں لیا تو نکاح فاسد نہیں ہوگا اور کسے کہ کہا کہ اس کو میری جانب سے آزاد کرد یکئے اور مال کانا منہیں لیا تو نکاح فاسر نہیں ہوگا اور کہ سے کہ کہا کہ کا کہا کہ کہا کہا کہ کو میری جانب سے آزاد کرد یکئے اور مال کانا منہیں لیا تو نکاح فاسد نہیں ہوگا اور کی خواد میں کہا کہ کہا کہ کہا کہ کہا کہ کہا کہا کہ کو میری جانب سے آزاد کرد یکھے اور مال کانا منہیں لیا تو نکاح کا سیار کی کی کی کے کہا کہ کہ کو کہا کہ کو کہ کہا کہ کو کم کرد کے کہا کہ کا کہ کو کی کے کہا کہ کی کو کو کہ کو کی کے کہا کہ کر کے کہ کے کہا کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کرد کے کو کو کہ کو کہ کو کرد کی کو کہ کو کرد کرد کرد کے کو کہ کو کرد کی کو کہ کو کہ کو کرد کی کو کرد کرد کو کو کہ کو کرد کو کرد کرد کو کرد کو کرد کرد کرد کو کو کرد کرد کو کرد کو کرد کو کرد کرد کو کہ کو کرد کو کرد کو کرد کرد کرد کرد کو کرد کرد کو کرد کرد کرد کو کرد کرد کرد کرد کرد کرد کرد

ل وهذا عند ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله عوقال ابويوسف رحمه الله هذا و الاول سواء لانه يقدّم السمليك بغير عوض تصحيحا لتصرفه ويسقط اعتبار القبض كمااذاكان عليه كفارة ظهارفا مرغيره ان يطعم عنه على ولهما ان الهبة من شرطها القبض بالنص فلايمكن اسقاطه ولا اثباته اقتضاء لانه فعل حسى بخلاف البيع لانه تصرف شرعى

ولاءآ زادکرنے والے کو ملے گا۔

قرجمه: إيام الوصنيف اورامام محر كنزويك ب

تشریع : اس مسئلے میں ہزار کے بدلے آزاد کریں اس کاذ کرنہیں ہے، اس لئے بیوی کے ہاتھ میں پہلے بیچیں بیٹیں ہوگااس لئے بیوی شوہر کا مالک بھی نہیں ہے گی ، اور نکاح بھی فاسد نہیں ہوگا اور جس کا غلام تھا اس کی جانب ہے آزاد ہوگا اور ولا بھی اس کو طلح گا۔ بیام ابو حذیفہ اور امام مجمد کے زدیک ہے۔

ترجمه: ٢ اورحفرت امام ابو پوسف نے فرمایا کریداور پہلی عبارت برابر ہیں اس لئے کر بغیر عوض کے ملکیت مقدم کی جائے گ بیوی کے نصرف کو سیح کرنے کے لئے اور قبضے کا عتبار ساقط ہو جائے گا، جیسے اس کے اوپر کفار ہ ظہار ہواور دوسرے کو تکم دے کہ اس کی جانب سے کھلائے [ تو کھلانا درست ہو جائے گا]

تشرفیج: امام ابو یوسف کے یہاں پہلے متن کی عبارت اوراس متن کی عبارت مالک ہونے میں دونوں برابر جیں،البتہ پہلے میں ہزار کے بدلے میں نہیں ہاں لئے، بیوی آتا ہے کہ رہی ہزار کے بدلے میں نہیں ہاں لئے، بیوی آتا ہے کہ رہی ہزار کے بدلے میں نہیں ہاں لئے اس صورت میں بھی بیوی ہے کہ یغیر قیمت کے ہم کر کے آپ جھے مالک بنائیں، پھر میری جانب سے شوہرکو آزاد کریں،اس لئے اس صورت میں بھی بیوی شوہرکا مالک ہوگی اور نکاح فاسد ہوجائے گا،اور ولاء بیوی کو ملے گا، باقی رہا کہ ہم میں مالک ہونے کے لئے غلام پر قبضہ کر ناشر ط ہے تو اس کا جواب دیا کہ مجوری کے موقع پر قبضہ کرنا ساقط ہوجائے گا اور بغیر قبضے کے بھی بیوی مالک ہوجائے گی، جس طرح کسی پر کفارہ اوا ہوجائے گا، وروہ کھلا و نے تو کھانے پر قبضہ کے بغیر بھی کفارہ اوا ہو جائے گا، سی طرح بیاں قبضہ کے بغیر بھی عورت مالک ہوجائے گا۔

ترجمه: ع اورطرفین کی دلیل مین کے حدیث کی بنایر بہدیر قبضه کرناشرط ہے اس کئے اس کوساقط کرناممکن نہیں ہے اور اقتضاء اس کوٹا بت کرناممکن نہیں اس کئے کہ وہ چسی فعل ہے۔

**خشو ہے :** امام ابوصیفہ اورامام محمد کی دلیل میہ کہ اگر ہبہ قرار دیاجائے تو غلام پر بیوی کا قبضہ حدیث کی بناپر شرط ہے اور وہ ہوانہیں اس لئے ہبہ بھی نہیں ہوا اس لئے عورت ما لک نہیں ہوئی ، اور قبضہ کوبطورا قتضاء کے بھی ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ بی<sup>ح</sup>ی فعل

## م وفي تلك المسالة الفقير ينوب عن الأمر في القبض امّا العبد فلايقع في يده شئي ليوب عنه

ہے معنوی فعل نہیں ہے۔

وجه: بهدك لئے قبض شرطاس كى دليل بياثر بـعن ابـى مـوسـى اشعرى قال قال عمر بن الخطاب الانحال ميراث مالـم يـقبض وعن عثمان وابن عمر وابن عباس قالوا لا تجوز صدقة حتى تقبض وعن معاذبن جبل وشريح انهما كانا لا يجيز انها حتى تقبض. (سنن ليحقى ، باب شرط القبض فى العبة ، ج سادس با ١١٩٥ ، نبر ١١٩٥١) اس اثر ميں بـك بهدك لئے قض شرط بـ

ترجمه: س بخلاف ع كاس لئ كروة شرى تصرف بد

تشریح: او پر باعثقه عنی بالف، میں اقتضاء کے طور پر بچے قرار دے دی گئی، کیونکہ بچے صرف ایجاب اور قبول کا نام ہے جوشر ئ تصرف ہاس میں قبضہ کرنا شرطنیں ہے جو حق فعل ہاں لئے او پر بچے ہوجائے گی، اور شوہر پر بیوی کی ملکیت بھی ہوجائے گ تسرجمہ: ہم اور اس مسئلے میں فقیر قبضہ کرنے میں حکم دینے والے کی جانب سے نائب بنتا ہے، بہر حال غلام تو اس کے ہاتھ میں کوئی چیز واقع نہیں ہوئی کہ وہ اس کانائب ہے۔

تشرای : بیام ابو بوسف کوجواب ہے انہوں نے استدلال کیاتھا کہ کفارہ ظہار میں قبضہ کے بغیر کفارہ اداہوجا تا ہے، اس کا جواب دیاجا تا ہے، اس کا جواب دیاجا تا ہے کہ جس پر کفارہ لازم ہوتا ہے اس کی جانب سے فقیر نائب بن کر کھانے پر قبضہ کرتا ہے، جیسے اللہ کی جانب سے فقیر زکوۃ قبضہ کرتا ہے اس لئے یہاں ظہار میں قبضہ ہوگیا، اور یہاں غلام کے ہاتھ میں کوئی چیز واقع نہیں ہوئی اس لئے وہ بیوی کی جانب سے قبضہ کرنے میں نائب نہیں بن سکتا، اس لئے شہبہ ہوا اور شہوی مالک بنی، اور شدکاح ٹوٹا۔

## ﴿باب نكاح اهل الشرك

(١٢٥٥) واذا تزوج الكافر بغير شهودا وفي عدة كافر وذلك في دينهم جائزتم اسلما اقراعليه المسلم المراعلية المسلام في الوجهين الاانه لايتعرض لهم قبل الاسلام والمسرافعة الى الحكام وقال ابويوسف ومحمد رحمهما الله في الوجه الاول كما قال ابوحنيفة وفي الوجه الثاني كما قال زفر رحمه الله

## ﴿باب نكاح اهل الشرك﴾

ترجمه : (۱۷۷۵) اگر کافرنے بغیر گواہ کے نکاح کیایا کافر کی عدت میں نکاح کیا اور بیاس کے دین میں جائز ہو، پھر دونوں نے اسلام لایا تو دونوں کو نکاح پر برقر ارر کھا جائے گا۔

ترجمه: إيرام الوطيفة كزديك بـ

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں کہ بغیر گواہ کے نکاح کیا تب بھی نکاح فاسد ہوگا ،اور دوسرے کی عدت میں نکاح کیا تب بھی نکاح

" له ان الخطا بات عامة على مامر من قبل فتلزمهم وانما لا يتعرض لهم لذمتهم اعراضالا تقريرا واذا ترافعوا او اسلموا والحرمة قائمة وجب التفريق م ولهما ان حرمة نكاح المعتدة مجمع عليها فكانوا ملتزمين لها وحرمة النكاح بغير شهود مختلف فيه ولم يلتزموا احكامنا بجميع الاختلافات في ولابى حنيفة أن الحرمة لا يمكن اثباتها حقاً للشرع لانهم لا يخاطبون بحقوقه ولا وجه الى

فاسد ہوگا، کیکن جب تک کا فرمسلمان نہیں ہوا اور دار القصناء میں نہیں آیا تب تک اس کو پیچھٹیں کہا جائے گا، کیکن جب دار القصناء میں آیا تو اسلام کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ اور حصرت صاحبین فر ماتے ہیں کہ پہلی شکل یعنی بغیر گواہ کے نکاح کیا تو نکاح جائز ہے، اور دوسری شکل یعنی دوسرے کی عدت میں شادی کی تو نکاح فاسد ہوگا، جوا مام زفر کا قول ہے۔

ترجمه: على امامزفرگی دلیل بیہ کہ اللہ تعالی کا خطاب عام ہے جبیبا کہ پہلے گزر چکااس لئے کافروں کو بھی بیٹ کم لازم ہے البتہ ذمی ہونے کی وجہ سے اس کو چھیڑانہیں جائے گااع اض کرتے ہوئے اس کو ثابت کرتے ہوئے نہیں الیکن جب مرافعہ کیااوراس لام لائے اور حرمت قائم ہے تو تفریق واجب ہے۔

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں کہ اسلام کا خطاب عام ہاس لئے کفار کو بھی اس کے احکام لازم ہیں بلیکن وہ ہمارے ذمی ہیں اس لئے جب تک اسلام نہ لائے اور دار القصناء میں مرافعہ نہ کرے ہم اس کوئیں چھیٹریں گے بلیکن اس کا میہ مطلب نہیں ہے کہ اس کو ہمار کے جب تک اسلام نہ لائے اور دار القصناء میں مرافعہ نہ کرے ہم ٹابت رکھنا چاہتے ہیں بلکہ صرف اعراض کے لئے ابیا کرتے ہیں ، لیکن جب مرافعہ کیا اور حرمت بھی قائم ہے تو تفریق کرادی جائے گی۔

الغت: ترافعوا: سی کیس یامقدے کو فیصلے کے لئے حاکم کے پاس لیجانے کومرافعہ کہتے ہیں، اور اردو میں مرافعہ استعال ہوتا ہے۔ ترجمہ: سم صاحبین کی دلیل میہ ہے کہ عدت گزارنے والی عورت کے نکاح کی حرمت متفق علیہ ہاں لئے کافر پر بھی میدازم ہوگا، اور بغیر گواہ کے نکاح کی حرمت مختلف فیہ ہے اور کافر نے تمام اختلافات کے ساتھ جمارے احکام کو لازم نہیں کیا ہے [ اس لئے ان کا نکاح جائز ہے ]

تشریح: صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ تمام اماموں کے یہاں عدت میں نکاح کرنانا جائز ہے اس لئے یہ تکم کا فرکو بھی لازم ہوگا،
اور بغیر گواہ کے نکاح کرنا بعض ائمہ کے یہاں جائز ہے اور بعض کے یہاں جائز نہیں ہے، تو چونکہ اس میں اختلاف ہے اور کفار نے
تمام اختلافات کے ساتھ احکام لازم کرنے کا التزام نہیں کیا ہے اس لئے یہ نکاح جائز رہے گا، کم ہے کم پھھ امام کے نزد کی قوجائز

ترجمه : ۵ امم ابوطیفدگی دلیل بیب کشریعت کے حق کی وجہ سے حرمت ثابت کرناممکن نہیں اس لئے کہ کافراس کے حقوق

ايجاب العدة حقاً للزوج لانه لايعتقده بخلاف ما اذا كانت تحت مسلم لانه يعتقده و اذا صح النكاح فحالة المرافعة والاسلام حالة البقاء والشهادة ليست شرطا فيها وكذا العدة لاتنافيها كالمنكوحة اذا وطئت بشبة (٢٧٢) فاذا تزوج المجوسي امه او ابنته ثم اسلما فرق بينهما

ے مخاطب نہیں ہاور نہیں ہے عدت کا واجب کرنا شوہر کے حق کے لئے اس لئے کہ کا فرشو ہر کے حق کا اعتقاد نہیں رکھتے ، بخلاف جبکہ عورت مسلمان کے تحت میں ہواس لئے کہ مردعدت کا اعتقاد رکھتا ہے، اور جبکہ تفرکی حالت میں نکاح صحیح ہے قومرا فعداور اسلام کی حالت بناء کی حالت ہے، اور شہادت بقاء کی حالت ہے، ایسے بی بقاء کی حالت کے منافی نہیں ہے، جیسے کہ منکوحہ شبہ ہے وطی کرلی جائے۔

تشریع: امام ابوحنیفدگی دلیل بیت کفری حالت میں بیشر طلگائے کدوسرے کی عدت میں شادی نہ کرے ، بیا گرشر ایعت کے حق کی وجہ سے ہوتو محکی نہیں کیونکہ وہ شوہر کے حق کی وجہ سے ہوتو محکی نہیں کیونکہ وہ شوہر کے حق کی وجہ سے ہوتو محکی نہیں کیونکہ وہ شوہر کے حق کی وجہ سے ہوتو بھی محکن نہیں کیونکہ وہ شوہر کے عدت کا اعتقاد نہیں رکھتے ، اور کفری حالت میں جب نکاح درست ہوگیا کیونکہ وہ اس کی شریعت میں جائز تھا تو اب نکاح کے بقاء کی حالت میں شہادت کی ضرورت نہیں ، بھاء کی حالت میں شہادت کی ضرورت نہیں ، کیونکہ لوگ نکاح کی زندگی گز ارتے ہیں اور گواہم سے ہوئے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس طرح عدت بھی حالت بقاء میں منافی نہیں ہے ، مثلا عورت نے بیہ جھا کہ شوہر مرائیں ہے اور اس نے نکاح کرلیا اور وطی بھی ہوگئی، آجسکو ہائٹ یہ کہتے ہیں آبعد میں پہلا شوہر آگیا تو پہلا نکاح عورت نے بیہ جھا کہ شوہر مرائہیں تھا ، اور دوسر سے شوہر کی عدت گز ارنی ہوگی ، تو د کھھے نکاح کے بقاء کی حالت میں عدت واجب ہوئی ، تو معلوم ہوا کہ نکاح کے بقاء کی حالت میں عدت واجب ہوئی ، تو معلوم ہوا کہ نکاح کے بقاء کی حالت میں عدت منافی نہیں ہے ، اس لئے کا فرکا نکاح اب بقاء کی حالت میں عدت منافی نہیں ہے ، اس لئے کا فرکا نکاح اب بقاء کی حالت میں ہے اس لئے وہ درست معلوم ہوا کہ نکاح کے بقاء کی حالت میں عدت منافی نہیں ہے ، اس لئے کا فرکا نکاح اب بقاء کی حالت میں عدت منافی نہیں ہے ، اس لئے کا فرکا نکاح اب بقاء کی حالت میں ہوا گئی جائے گی۔

ا صول : حرمت کی دو تشمیں ہیں [۱] ایسی حرمت جو نکاح باقی رہتے ہوئے نا جائز ہو، مثلاً کفر کی حالت میں بہن سے نکاح کر لینا، یا پانچ عورت سے نکاح کر لینا، تو اسلام کے بعد اس کی تفریق کرائی جائے گی [۲] ایسی حرمت جو بقاء کی حالت میں نا جائز نہ ہو، جیسے بغیر گواہ کے نکاح کرنا، یا دوسرے کی عدت میں نکاح کرنا، اسلام کے بعد اس کی تفریق نہیں کرائی جائے گی۔

قرجمه: (١٦٢٦) اگر مجوی نے اپنی ماں یا بیٹی ہے شادی کی پھر دونوں اسلام لائے تو دونوں کے درمیان تفریق کی جائے گ۔ وجسه: (۱) اصول گزر چکا ہے کہ کوئی ایسا کام کرے کہ اسلام لانے کے بعداس پر بحال رکھنا حرام ہوتو تفریق کردی جائے گی۔ اب ماں اور بیٹی ہے شادی کرنا حرام ہے۔ اس کئے اسلام لانے کے بعد تفریق کردی جائے گی۔ البتہ اسلام لانے سے پہلے ذمیت کی وجہ ہے اس کو چیبٹرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ لیکن اسلام لانے کے بعد اسلام کے احکام پر چلنا ضروری ہے اس کئے تفریق کی ل لان نكاح المحارم له حكم البطلان فيما بينهم عندهما كما ذكرنا في المعتدة ووجب التعرض بالاسلام فيفرق عنده له حكم الصحة في الصحيح الا ان المحرمية تنافي بقاء النكاح فيفرق بخلاف العدة لانها لا تنافيه

جائے گی (۲) اوپر کی حدیث میں صحابی کے پاس آٹھ یو یاں تھیں جوبہر حال حرام تھیں تو ان میں سے چار کو میلے دہ کرنے کا تھم دیا اور چار کی خار کے گئے میں اور کھنا جائز تھا ان کور کھنے کا تھم دیا۔ جس معلوم ہوا کہ اسلام کے بعد جسکا کرنا حرام ہوائی کی اصلاح کی جائے گی (۳) آیت میں ہے۔ حسو مت علیک مامھات کم و بنات کے اسلام لانے کے بعد ماں اور بہن سے تفریق کردی جائے گی۔

ترجمه : ا اس لئے کہ ذی رحم مے نکاح خود کفار کے درمیان بطلان کا عکم رکھتا ہے صاحبین کے زویک جیسا کہ ہم نے معتدہ کے بارے میں ذکر کیا ،اور اسلام لانے کے بعد تعرض کرنا واجب ہوگیا اس لئے تفریق کردی جائے گی۔

تشریح: صاحبین گاصول بی تھا کہ ہمارے تمام ائمہ کے زدیکوئی چیز حرام ہوتو کفار پراس کا ماننا واجب ہے، جیسے دوسرے کی عدت کے اندر ہمارے تمام ائمہ کے نزدیک وکئی چیز حرام ہوتو کفار پراس کا ماننا مائمہ کے کن تمام ائمہ کے نزدیک وجہ سے تعرض کیا جاس لئے اب تفریق کرادی جا سے گا۔ جا سے گا۔ جا سے گا۔ جا سے گا۔

ترجمه: ع اورامام ابوصنیفه کنزدیک بیرها کر سی نکاح درست بی کیکن فی رحم محرم مونا نکاح کے بقاء کے تنافی ہےاس لئے تفریق کردی جائے گی ، بخلاف عدت کے اس لئے کہ اس میں تنافی نہیں ہے

تشریح: امام ابوحنیفه گی دلیل میه به کر کفر کی حالت میں اپنی مال کے ساتھ نکاح سی جب سلمان ہوااور ابھی نکاح کے بناء کی حالت ہے اس کئے اس نکاح کو ہاتی نہیں رکھا جائے گا، کے بقاء کی حالت ہے تو اس وقت بھی رتم محرم سے نکاح حرام ہے، اور نکاح کے تنافی ہے اس لئے اس نکاح کو ہاتی نہیں رکھا جائے گا، اس کے برخلاف عدت کے اس لئے کہ بقاء کی حالت میں وہ نکاح کے منافی نہیں ہے اس لئے نکاح نہیں تو ڈوایا جائے گا۔

اصول: صاحبین کااصول یہ ہے کہ جس چیز کے بارے میں ہمارے ائمہ کے درمیان اختلاف ہوتو کفار پراس کاماننا لازم نہیں، اوراگراس چیز کے بارے میں اتفاق ہوتو کفار پراس کاماننا ضروری ہے، البتہ جب تک ذمی رہے گا تو اس کوچھیڑ انہیں جائے گا، اور اسلام لانے کے بعد پہلے کے عقد کا فیصلہ اسلامی طریقے پر کیا جائے گا۔

اصول: امام ابوصنیفہ گااصول یہ ہے کہ تفری حالت میں جواس کے لئے جائز ہے اس کے مطابق نکاح جائز ہوگا ، البت نکاح کے بقاء کی حالت میں حرمت ہوتی ہوتو اب نکاح تو ڈدیا جائے گا۔

(١٧٤٠) ثم باسلام احدهما يفرق بينهما وبمرافعة احدهما لا يفرق عنده ﴾ ل خلافالهما

ح والفرق ان استحقاق احدهما لايبطل بمرافعة صاحبه اذ لايتغير به اعتقاده اما اعتقاد المصر

**ت رجمہ**: (۱۷۷۷) مچرد ونوں میں ہے ایک کے اسلام لانے ہے دونوں کے درمیان تفریق کردی جائے گی ،اور دونوں میں سے ایک کے مرافعہ کرنے سے امام ابو حذیفہ کے نز دیک تفریق نہیں کی جائے گ

تشویج: اس مسئے میں اسلام لانے اور مرافعہ کرنے میں فرق کرنا چاہتے ہیں۔اسلام کا مطلب ہے کہ میاں ہوی میں سے ایک مسلمان ہو چکا ہو، اور مرافعہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ دونوں مسلمان ہو نہیں ہوئے ہیں، لیکن کا فرر ہتے ہوئے دار القصامین آکر اسلامی شریعت کا فیصلہ چاہتے ہیں۔صورت مسئلہ یہ ہے کہ کفر کی حالت میں ماں سے نکاح کیا تھا، اب دونوں میں سے ایک مسلمان ہوگیا تو تفریق کرادی جائے گی۔

وجه : (۱) اس کی وجدیہ ہے کہ اسلام کی حالت میں مال سے نکاح برقر اررکھنا جائز نہیں ہے اس لئے ایک کے اسلام لانے سے بھی شریعت کا تھم اس پر لاگوہوجائے گا، اور تفریق کی اور تفریح ہے گی (۲) دوسری وجدیہ ہے کہ جو سلمان ہواوہ اعلی ہوااور جو تفریر ہے وہ ادنی ہوگیا، اس لئے اعلی کا قانون چلے گا، کیونکہ اسلام بلند ہے مغلوب نہیں ہے۔

دوسرامسکہ بیہے کہ دونوں کفر پر برقر ارر سنے ہوئے ان میں ہے ایک دارالقصناء میں آکراسلامی قانون کے مطابق فیصلہ جا بتے ہیں تو ایک کے کہنے پر فیصلہ ہیں کیا جائے گا، ہال دونوں آکراسلامی فیصلہ جا ہیں تو فیصلہ کیا جائے گا۔

وجه: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ابھی دونوں کفر کی حالت میں ہیں، اور اس حال میں امام ابوحنیفہ کے یہاں ماں سے نکاح جائز ہے اس لئے ایک کے مرافعہ سے دوسرے پر دہاؤنہیں ڈال سکتے، کیونکہ دونوں کاحق برابر ہے، ہاں دونوں دار الفضاء میں آکر اسلامی شریعت طلب کریں تو گویا کہ انہوں نے ہمکو تھم مانا تو اب اسلامی شریعت کا فیصلہ کیا جا سکتا ہے، کیونکہ دونوں نے ہم سے اسلامی شریعت کا مطالبہ کیا ہے۔

## ترجمه: إ برخلاف صاحبينٌ كـ

تشریع : صاحبین گیرائے ہے کہ کا فررہتے ہوئے دونوں میں ہے ایک نے دارالقصناء میں مرافعہ کیا تب بھی نکاح تو ژدیا جائے گا،اس کی وجہ بیہ ہے کہ صاحبین کے بہال کفر کی حالت میں بھی ماں سے نکاح کرنا جائز نہیں تھا،کیکن عقد ذمہ کی وجہ ہے ہم اس کو چھیڑتے نہیں تھے،کیکن جب ایک نے مرافعہ کیا اور ہمکو چھیڑنے کا موقع دیا تو ہم ناجائز ہونے کا فیصلہ دیں گے، اور نکاح تو ژوا دیں گے۔

تسرجمه : ٢ اورفرق بيه كران من ساك كالتحقاق سأتفى كمرافعه باطلنيس موتااس ك كراس ساس كاعتقاد

بالكفر لايعارض اسلام المسلم لان الاسلام يعلو ولا يعلى (١٦٤٨) ولو ترافعا يفرق بالاجماع ﴾

ل لان مرافعتهما كتحكيمهما (١٧٤٩) ولا يجوز ان يتزوج المرتد مسلمة ولا كافرة ومرتلفة

نہیں بدلےگا، بہرعال کفریرِ اصرار کرنے والے کا اعتقاد مسلمان کے اسلام کا معارض نہیں ہے، اس لئے کہ اسلام بلند ہے مغلوب نہیں ہے۔

تشریع : کافریس سے کسی ایک کے مرافعہ کرنے سے امام ابوصنیفہ کنز دیک اسلامی شریعت نافذ نہیں کی جائے گی ، اور دو نول میں سے ایک کے مسلمان ہونے سے نافذ کر دی جائے گی ، اس میں فرق بیہ ہے کہ مرافعہ کی شکل میں دونوں کافر ہیں اس لئے کسی کا اعتقاد نہیں بدلا اس لئے ایک کے کہنے کی دجہ سے دوسرے کا حقاد نہیں کیا جاسکتا ہے ، اس لئے ایک کے کہنے سے دوسرے کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکتا جبکہ دونوں کا اعتقاد پہلے والا ہی ہے۔ اور ایک کے مسلمان ہونے کے بعد اسلامی شریعت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا ، کیونکہ دائمی حرمت کے باوجود تکاح باقی نہیں روسکتا ہے ، دوسری بات یہ ہے کہ اسلام بلند ہے مغلوب نہیں ہے اس لئے مسلمان کی بات مانی جائے گی۔

كفت: يعلو: بلند مونا، يعلى: بلند كياجانا مغلوب مونار

ترجمه: (١٦٤٨) اوراگردونون في مرافعه كياتوبالاجماع تفريق كردى جائك.

فرجمه: إسكة كدونون كامرافعكرنا قاضى كوهم بنان كي طرح بـ

تشریح: کافررہتے ہوئے دونوں نے مرافعہ کیا تو گویا کہ دونوں نے قاضی کو علم بنایا اور دونوں علم بنائے تو اسلامی شریعت کے مطابق فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

وجه: (۱) اس آیت یس ب. ان الله یأمر کم ان تؤدوا الأمانات الی أهلها و اذا حکمتم بین الناس ان تحکموا بالعدل . (آیت ۵۸ سورة النساع ۱) اس آیت یس بی کوگول کے درمیان عدل کا فیصلہ کریں اور اسلامی شریعت عدل ہوتی ب اس لئے دونوں نے کام مانا تو اسلامی شریعت کا فیصلہ کیا جائے گا۔ (۲) و ان أحکم بینهم بیما انزل الله و لا تتبع أهوائهم . (آیت ۲۹ سورة الما کدة ۵) (۳) و من لم یحکم بیما أنزل الله فأولئک هم الفاسقون ۔ (آیت ۲۷) آیت یس ب کیشریعت بی کا فیصلہ کرنا ہوگا ، اس کے علاوہ نہیں ۔ (۳) فیان جاء و ک فاحکم بینهم او اعوض عنهم و ان تعوض عنهم فیل میں سے کہ فیصلہ کرنا ہوتو اسلامی شریعت بی کا فیصلہ کرنا ہوتو اسلامی شریعت بی کا فیصلہ کریں اس کے علاوہ نہیں۔ المقسطین ۔ (آیت ۲۲ سورة الما کدة ۵) اس آیت یس ہے کہ فیصلہ کرنا ہوتو اسلامی شریعت بی کا فیصلہ کریں اس کے علاوہ نہیں۔

ترجمه: (١٧٤٩) مرتد كے لئے جائز نہيں ہے كہ مسلمان يا كافريام رقد ، عورت سے نكاح كرے۔

ل لانه مستحق للقتل و الامهال ضرورة التامل والنكاح يشغله عنه فلايشرع في حقه المستحق للقتل و خدمة الزوج ( ١٨٠٠) وكذا المرتدة لايتزوجها مسلم ولاكافر في لانهام حبوسة للتامل و خدمة الزوج تشغلها ولانه لا ينتظم بينهما المصالح والنكاح ما شرع لعينه بل لمصالحه

ترجمه: اور کاح کرناغور کرنے ہے۔ اور کاح کرناغور کرنے کی ضرورت کی وجہ سے ہور کاح کرناغور کرنے سے مشغول کردے گا، اس کئے اس کے تق میں نکاح کرنامشروع نہیں ہے۔

تشریق : ایک آدمی مسلمان ہوکر کافر ہوجائے تو اس سے اسلام کا بہت بڑا نقصان ہوتا ہے کیونکہ لوگوں کے درمیان شک وشبہ بیدا ہوتا ہے اس لئے اگر مرد ہے تو سوچنے کے لئے صرف تین دن کی مہلت دی جائے گی ، اگر پھر مسلمان ہوگیا تو چھوڑ دیا جائے گا ، اور کفر پر جمار ہاتو اس کوتل کر دیا جائے گا ، اور عورت ہوتو قتل تو نہیں کی جائے لیکن ہمیشہ کے لئے قید میں ڈال دی جائے گی ، چونکہ مرد کو تین دن کے بعد قتل کر دیا جائے گا اس لئے اس کو مسلمان یا کافر ہیا مرتد ہ عورت سے نکاح کرنے کی فرصت کہاں ہے ، اور اگر عورت ہے تو بیل میں ہوگی اس لئے اس کے بیاس بھی نکاح کرنے کی فرصت نہیں ہے۔

وجه: (ا) مرتد گول کیاجائے گااس کے لئے یہ دیث ہے۔ عن عکومة قال اتی علی بزنادقة فاحرقهم فبلغ ذلک ابن عباس فقال لو کنت انا لم احرقهم لنهی رسول الله لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم لقول رسول الله ابن عباس فقال لو کنت انا لم احرقهم لنهی رسول الله لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم لقول رسول الله عالیہ من بدل دینه فاقتلوه . (بخاری شریف، باب تھم المرتد والمرتد قواستنا تھم ص۱۲۲ انبر ۱۹۲۸ رابوداودشریف، باب الحکم فیما ارتد ، ص۱۱۲ بنبر ۱۳۵۸ ریش نیف، باب ماجاء فی المرتد ، ص۲۵ بنبر ۱۳۵۸ اس صدیت میں ہے کہ مرتد کول کیاجائے گا شم تھو د قال اجلس عتی یقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل . (بخاری شریف، باب تھم المرتد والمرتد قواستنا تھم ص۲۲ انبر ۱۹۲۳ رابوداودشریف، باب الحکم فیما ارتد ، ص۱۲۲ بنبر ۱۳۵۸ اس صدیت میں باب تعلی اس کا اشاره ہے کہ مرتد ہوجائے تو اس کوجلدی قل کرو ، اس لئے اس کو تکار کی مہلت نہیں دی جائے گی۔ (۳) آیت میں بھی اس کا اشاره ہبات اللہ لیغفر لهم و لا لیهدیهم ہبالا ( آیت ۱۳۵ و الله لیغفر لهم و لا لیهدیهم سبیلا . ( آیت ۱۳۵ سورة النہاء می اس آیت میں مرتد کے ساتھ الله نے تی کا معالمہ کیا ہے۔

لغت: امهال:مهلت دینار تأمل:غور کرناری شغله عنه: اس مے مشغول کردے گالیتی اس سے عافل کردے گار

ترجمه: (۱۲۸۰) ایسے بی مرتدہ سے ندمسلمان نکاح کرے اور ندکا فر۔

ترجمه : ا اس لئے كغوركرنے كے لئے وہ قيدى ہے اور شوہركى خدمت غوركرنے مے مشغول كروے كى۔اوراس لئے بھى

(١ ٢٨ ١) فان كان احدالزوجين مسلما فالولد على دينه وكذلك ان اسلم احدهما وله ولد صغيرصار ولده مسلما باسلامه في إلى الله في جعله تبعا له نظرًا له

کہ دونوں کے درمیان نکاح کی مصلحت کا انتظام نہیں ہوگا، اورعین نکاح، مشروع نہیں ہے، بلکہ صلحت کے لئے مشروع ہے۔ تشعر ایج: عورت مرتد ہوجائے تو اس کوبھی مسلمان یا کا فرسے نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہوگ

وجه : (۱)،اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فور کرنے کے لئے ہمیشہ کے لئے قید کردی جائے گی،اور نکاح ہوجائے تو اسلام میں فور کرنے سے عافل ہوجائے گی اس لئے کرتے ہیں کہ ورت سے عافل ہوجائے گی اس لئے نکاح کرتے ہیں کہ ورت سے جماع کیا جائے اور ہمیشہ قید میں رہے گی تو شوہر کو جماع کا موقع کب ملے گا اس لئے نکاح کی اجازت نہیں ہوگ۔

ترجمه : (۱۲۸۱) اگرمیاں بیوی میں ہے ایک مسلمان ہوتو بچاس کے دین پر ہوگا۔ اورایسے ہی اگر دونوں میں سے ایک مسلمان ہوگیا اوراس کا چھوٹا بچہ ہے اواس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے بچہ سلمان ہوگا۔

**ترجمه**: له اس لئے کہاس کے تابع کرنے میں اس کی صلحت ہے۔

تشریح: میاں اور بیوی میں ہے ایک مسلمان ہومثلا ہا پ مسلمان ہواور ماں یہودیہ ہوتو بچہ کو ہاپ کے تالع کر کے مسلمان شار کیا جائے گا، ای طرح اگر دونوں میں سے کوئی ایک مسلمان ہوجائے تو بچہ اس کے تالع کر کے مسلمان شار کیا جائے گا اس لئے کہ اس کے تالع کرنے میں بیچے کا فائدہ ہے۔

(۱۲۸۲) ولوكان احدهماكتابيا والأخرمجوسيا فالولد كتابي في لان فيه فتوع نظر له اذالمجوسية شرّمنه ع والشافعي يخالفنا فيه للتعارض ع و نحن اثبتنا الترجيح (۱۲۸۳) واذا اسلمت المرأة وزوجها كافر عرض القاضي عليه الاسلام فان اسلم فهي امرأته وان ابي فرق بينهما وكان ذلك طلاقا عند ابي حنيفة ومحمد وان اسلم الزوج وتحته مجوسية عرض عليها

الاسلام فان اسلمت فهي امرأته وان ابت فرق القاضي بينهما ولم تكن الفرقةبينهما طلاقا

ترجمه: (١٦٨٢) اگروالدين يس ايك كتابي مواوردوسر امجوى موقو يح كتابي شارموگام

قرجمه: إن لئ كاس مين بي كمصلحت ب،اس لئ كم محوست كتابى سي بهي زياده شريب-

تشرایح: ماںباپ میں سے ایک کتابی بینی یہودی یا نصر انی ہواور دوسر المجوی ہوتو بچہ کو کتابی شارکیا جائے گا، کیونکہ مجوی دین کے اعتبار سے بدتر ہے۔ اور یہودی اور نصر انی پھر بھی آسانی کتابوں پر یقین رکھتے ہیں۔ اس لئے بچہ خیر الا دیان کے تابع ہوکر کتابی شار ہوگا۔

ترجمه: ٢ اورامام شافعی اس بارے میں جاری خالفت کرتے ہیں تعارض کی بنایر۔

تشریح: امام شافع کی رائے یہ ہے کہ ماں باپ میں ہے ایک کتابی ہواور دوسرا مجوی ہوتو بچہ کو مجوی شار کیا جائے گا۔ تعارض کی بناپر متعارض کا مطلب یہ ہے کہ، بچے کو کتابی شار کرتے ہیں تو اس کا ذبیحہ حلال ہوگا اور مجوی شار کرتے ہیں تو اس کا ذبیحہ حرام ہوگا،
کیونکہ وہ کا فر ہے، اور حرمت اور حلت میں تقابل ہوجائے تو حرمت کو ترجیح ہوتی ہے، اس لئے یہاں بھی حرمت کو بی ترجیح ہوگی اور بچے مجوی شار کیا جائے گا۔

قرجمه: س اورجم ترجيح كى بناپر ثابت كرتے ہيں۔

تشريح: حفيه بي كوكتابي اس كئي شاركرتے بين كداس بين بي كافائده ہے كداس كاذبيد طلال ہوگا، اس كالا كى سے مسلمان نكاح كرسكة گا، اس كئے كتابى ہونے كورج ويتے بيں۔

ترجید: (۱۱۸۳) اگر عورت اسلام لائی اوراس کا شوہر کا فرہ تو قاضی اسپر اسلام پیش کرے، پس اگر اسلام لے آئے تو عورت اس کی بیوی رہے گی۔ اور اگر اسلام ہے انکار کر دیا تو دونوں کے درمیان تفریق کردی جائے گی۔ اور بیتفریق طلاق بائد ہوگی امام ابوضیفہ اور امام کر دی جائے گا۔ اور اگر شوہر اسلام لائے اور اس کے تحت میں مجوسیہ عورت ہوتو عورت پر اسلام بیش کیا جائے گا، امام ابوضیفہ اور امام کے تو دونوں کے درمیان تفریق کرائے گا، اور بیفر قت پس اگر عورت اسلام لے آئی تو وہ اس کی بیوی رہے گی اور اگر انکار کر دیا تو قاضی دونوں کے درمیان تفریق کرائے گا، اور بیفر قت ہوگی بغیر طلاق بائے ہیں ہوگی۔ اور امام ابولیوسف نے فرمایا کہ بیفر قت ہوگی بغیر طلاق کے۔

باب تكاح اهل الشرك

تشریح: عورت اسلام لائی اور شوہر کافر ہو قاضی شوہر پر اسلام پیش کرے۔ اگر وہ اسلام لے آیا تو عورت اس کی ہوی رہے گ۔ اور اسلام لانے سے انکار کرد ہے تو قاضی دونوں کے درمیان تفریق کرادے۔ بیتفریق طرفین کے نزدیک طلاق لائند کے درج میں ہوگا۔ اور اسلام ابو بوسف کے نزدیک فرقت اور فنخ کے درج میں ہوگا۔ اور اگر شوہر نے ایمان لایا اور عورت ابھی تک کافرہ ہے تو شوہر عورت پر اسلام پیش کرے اور اگر وہ اسلام لے آئے تو اس کی ہوی بحال رہے گی، اور اگر اسلام نہ لائے تو قاضی دو نوں کے درمیان تفریق کی کرادے، اور بیتفریق طرفین کے نزدیک طلاق بائن نہیں ہوگی، بلکہ فنخ نکاح ہوگا۔

وجه: (۱)شوہر یراسلام پیش کرنے کی وجہ یہ ہے کہ سلمان کی شادی کا قرے صلال نہیں ہے۔ آیت میں ہے والا تنک حوا المشركات حتى يؤمن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم ولاتنكحوا المشركين حتى يؤمنوا (آیت ۲۲۱ سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ شرک یا مشرکہ سلمان کے لئے حلال نہیں ہے۔ (۲) دوسری آیت میں ہے۔ لا هن حل لهم والاهم يحلون لهن. (آيت ١٠ سورة المخنة ٢٠) اس آيت شر بحي بي كمشر كمال أبين بي (٣) عديث ش ب كرحضرت الوالعاص العدمين ايمان لا عنو تكاح جديد كور العرحضرت زينب كوان كحوال كيا كيا كيا عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله عليه مدينة على ابي العاص بن الربيع بمهر جديد ونكاح جديد. (ترتدي شریف،باب ماجاء فی الزوجین المشر کین یسلم احد هاص ۱۲ نمبر۱۳۴)۔ اوراسلام اس لئے پیش کرے کہ اسلام لانے کی وجہ سے شو ہراور بیوی جیسی نعمت ختم ہوجائے بیاچھی بات نہیں ہے،اس لئے اسلام پیش کرے،اور وہ انکار کریتو اس انکار کو نکاح ٹوٹے کا سبب بنائے (۱) اثر عمر اس کا ثبوت ہے۔ ان رجالا من بنی ثعلب یقال له عباد بن النعمان فکان تحته امرأة من بنی تميم فاسلمت فدعاه عمر فقال اما ان تسلم واما ان انزعها منك فابي ان يسلم فنزعها منه عمر ر(مصنف ابن ابي شبية ٣٨ ما قالوا في المرأة تسلم قبل إن يسلم زوجهامن قال يفرق بينهما جرالع بص ١١٠ بمبر ٨٢٩٧ رمصنف عبدالرزاق ، باب النصرانيين تسلم المرأة قبل الرجل ج سالع ص٢١٣١ نمبر٢٠١٤) اس اثر مين شو ہر پر اسلام پيش كيا اور اس كے انكار كے بعد حضرت عمر نة ني كى (٢) أيك اوراثر مي جدعن ابن شهاب انه قال يعوض عليه الاسلام فان اسلم فهي امرأته والا فوق بينهما الاسلام. (مصنف عبدالرزاق،باب الصرانيين تسلم الرأة قبل الرجل جسابع ١٣٥٣م/١٢٥٠) اس الرميس ے کہاس کواسلام پیش کیا جائے گا، پس اگر اسلام نہلائے تو تفریق کردی جائے گا۔

اس عبارت میں تیسری بات یہ کی گئی ہے کہ شوہر کی جانب سے اسلام لانے کا انکار ہوتو چونکہ شوہر کی جانب سے نکاح تو ڑنے کا اقد ام ہوا ہے اس لئے طرفین آئے نزد یک اس کو طلاق شار کیا جائے گا، کیونکہ طلاق شوہر کی جانب سے ہوتی ہے، اور اگر عورت کی جانب سے اسلام لانے کا انکار ہوتو اس کو شخ نکاح شار کیا جائے گا، کیونکہ عورت کی جانب سے طلاق نہیں ہوتی ، اس لئے صرف تفریق ہوگی۔

ل وقال ابو يوسف لايكون الفرقة طلاقا في الوجهين لل اما العرض فـمــلهبنا وقال الشافعي الايعرض الاسلام لان فيـه تعرضا لهم وقد ضمنًا بعقد الذمة ان لا نتعرض لهم الا ان ملك النكاح قبــل الـدخول غير متاكد فينقطع بنفس الاسلام وبعده متاكد فيتاجل الى انقضاء ثلث حيض كما في الطلاق

لغت: فنخ نکاح۔اورطلاق میں فرق میہ ہے کہ[ا] فنخ نکاح عورت کی جانب سے ہوتا ہے اوراس کی جانب سے قاضی فنخ کرتے ہیں، کیونکہ عورت طلاق نہیں دے سکتی، اور مرد کی جانب سے جو تفریق ہوتی ہے وہ عمو ماطلاق ہوتی ہے، چاہے قاضی تفریق کرے۔ [۲] دوسرا فرق میہ ہے کہ اگر طلاق ہوتو اگلے نکاح کے بعد شوہرا کیہ طلاق کم کا مالک ہوگا، مثلا بیوی کے ایمان نہ لانے کی وجہ سے طلاق ہوئی، اور بعد میں عورت مسلمان ہوئی اور شوہر نے اس عورت سے نکاح کیا تو شوہراب دوہی طلاق کا مالک ہوگا اور اس سے معامل کے بعد بھی عورت مغلظہ ہوجائے گی، کیونکہ شوہر نے ایک طلاق پہلے دے دیا ہے، اور اگر اس کو فنخ نکاح کے بعد بھی شوہر تین طلاق کا مالک ہوگا، کیونکہ فنخ نکاح میں صرف عورت مردالگ ہوجاتے ہیں طلاق واقع نہیں ہوتی۔

قرجمه: المام ابويوسف فرمايا كدان دونون صورتون مين فرقت طلاق نبيس موگ -

تشریح: امام ابولیسف فرماتے بی که [۱] عورت اسلام لے آئے اور مرداسلام لانے سے انکار کرے تب بھی اس تفریق کو طلاق شار نہیں کیا جائے گا بلکہ طلاق شار نہیں کیا جائے گا بلکہ صرف فنخ نکاح ہوگا۔

ترجمه : ٢ ببرحال اسلام يُش كرنا تويي جاراند جب به اورامام شافعي فرمايا كداسلام پيش نبيس كياجائ كا اس لئ كداس

میں اس کو چھیڑنا ہے اور ذمیت کے عقد کی وجہ ہے ہم نے ذمہ داری لی ہے کہ انکونہ چھیڑیں، مگریہ کہ دخول ہے پہلے ذکاح مؤکد نہیں ہے اس لئے صرف اسلام لانے ہے منقطع ہو جائے گا، اور دخول کے بعد مؤکد ہو گیا اس لئے تین حیض کے ختم ہونے تک تا خیر کی جائے گی جیسا کہ طلاق میں ہوتا ہے۔

تشرای : امام شافی کا مسلک بیہ ہے کہ بیوی بیا شوہر اسلام لے آئے تو دوسر براسلام پیش نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اسلام پیش کرنے ہے اس کو چھٹر تا ہے اور ذمہ کے عقد کی وجہ ہے بیہ معاہدہ ہوا ہے کہ اس کو نہ چھٹر تی اس لئے اس پر اسلام پیش کر کے اسلام لانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ پس اگر عورت ہے دخول نہیں ہوا ہے تو ابھی نکاح مؤکر نہیں ہوا ہے اور اس پر عدت گزار نا بھی نہیں ہے اس لئے تو اس پر تین حیض تک عدت گزرنا لازم ہے اس لئے تین حیض تک انظار کیا جائے گا۔ اور اگر دخول ہو گیا ہو گیا اور تفری ہوجائے گی۔ جس طرح طلاق ہونے کے بعد تین حیض تک اس کی بیوی شار کی جاتی ہونے گے۔ بعد تین حیض تک اس کی بیوی شار کی جاتی گی۔

وجه: (١) اسلام پیش کرنے کی دلیل بیحدیث بدانبا الشافعی أنباأ جماعة من اهل العلم ....ان ابا سفیان بن حرب اسلم بمر و رسول الله عَلَيْكُ ظاهر عليها فكانت بظهور ه و اسلام أهلها دار اسلام و امرأته هند بنت عتبة كافرة بمكة و مكة يومئذ دار حرب ثم قدم عليها يدعوها الى الاسلام فأخذت بلحيته. (سنن للبيتي، بإب من قال لا ينفتح النكاح بينهما بإسلام احدهما اذ ا كانت مدخولا بهاحتى تتقصى عدتها قبل اسلام لمتخلف منها،ج سالع ,ص امهم بنمبر ۱۲۰ ۱۲۰) اس حدیث میں ہے کر حضور اُنے حضرت ہندیر اسلام پیش کیا۔ (۲) اور عدت کے اندر اندر نکاح باقی رہے گا اس کے لئے يرمديث بــــ ــواسلمت امرأة عكرمة بن ابي جهل وامرأة صفوان بن امية وهرب زوجاهما ناحية اليمن من طريق اليمن كافرين الى بلد كفر ثم جائا فاسلما بعد مدة وشهد صفوان حنين كافرا فدخل دار الاسلام بعد هربه منها كافرا فاستقر على النكاح وكان ذلك كله ونساؤهم مدخول بهن لم تنقص عددهن. (سنن للبيبقي، باب من قال لا ينفسخ النكاح بينهمما بإسلام احدهمااذ ا كانت مدخولا بهاحتى منقصى عدتها قبل اسلام لمتخلف منها، ج سابع مِس ۱۰۰۱ بنبر۲۲ ۱۲۰۰ برغاری شریف، باب اذا اسلمت أمشر كة اوالنصرامية تخت الذي اوالحر بي ٩٢ كنمبر ٥٢٨٨ ) ال حديث مين لم تنقص عددهن سے يت چا كرور نے سے بہلے شوہراسلام لائے اس لئے بوى كا نكاح بحال رہا(٣) اس حديث ميں *ب كه عدت كه اندر حضور تن يني كو حفزت ابوالعاص كووانس كيا*۔ عن ابن عباس قال د در سول الله علام الله عليه ابنته زينب على ابى العاص بالنكاح الاول لم يحدث شيئا. (ابوداؤدشريف،بابالى تى تردعليه امرأنداؤ اأسلم بعدهاص ااستنبر ٢٢٣٠ رتر ندى شريف، باب ماجاء في الزوجين المشر كين يسلم احدهاص ١٢٤ نمبر١١٣٠ ارسنن للبيه هي ، باب من قال لا ينفسخ النكاح میتھما باسلام احدهاج سابع بص٣٠٣ بمبر ٢٤ ١٥٠٠) اس حديث ميں ہے كه حضرت زينب كونكاح اول كے ذريعية حضرت ابوالعاص ع ولنا ان المقاصد قد فاتت فلابد من سبب يبتنى عليه الفرقة والاسلام طاعة لا يصلح سببا لها فيعرض الاسلام ليحصل المقاصد بالاسلام اويثبت الفرقة بالااء ع وجه قول ابى يوسف أن الفرقة بسبب يشترك فيه الزوجان فلايكون طلاقا كالفرقة بسبب الملك في ولهما ان بالاباء امتنع عن الامساك بالمعروف مع قدرته عليه بالاسلام فينوب القاضى منا به فى التسريح كما فى الجب والعنة

ے حوالے کی گئی۔ لیکن وہ عدت میں تھی اس لئے حوالہ کی گئی۔ (۴) و قبال مب اهد اذا أسلم فی العدة يتزوجها ۔ (بخاری شريف، باب اذا اسلمت اُمشر كة اوالنصرائية تحت الذمی اوالحربی ص٩٦ کنبر ٥٢٨٨) اس اثر میں ہے كه عدت میں دوبارہ نكاح كرسكتا ہے۔

ترجمه : ع جماری دلیل یہ بے کہ نکاح کے مقاصد فوت ہو گئے اس لئے ایباسب ضروری ہے جس پر فرقت کی بنا ہوسکے ، اور اسلام طاعت ہے وہ تفریق کے سبب بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا اس لئے اسلام پیش کیا جائے گاتا کہ اسلام پیش کرنے سے مقاصد حاصل کیا جائے اور انکار کرنے کی وجہ سے فرقت ثابت کی جائے۔

تشسویی : ہاری دلیل کہ ہے کہ اسلام لانے کی وجہ سے نکاح کا جومقصد تھا ساتھ رہناوہ ختم ہوگیا، اس لئے کوئی ایسا سبہونا چاہئے جس برتفریق کی بنیا در کھی جائے اور اسلام لانا طاعت ہے اس لئے اس برتفریق کی بنیا ذہیں رکھی جاسکتی ، اس لئے اسلام پیش کیا جائے گاتا کہ اس کے انکار کرنے براس برتفریق کی بنیا در کھی جائے گی اور اس سے فرقت ثابت ہوگی۔

قرجمه : سم حضرت امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فرقت ایسے سبب سے ہو کہ میاں بیوی دونوں شریک ہول تو وہ طلاق نہیں ہوگی ، جیسے ملک کے سبب سے فرقت ہوئی ہو۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسف کی دلیل میہ ہے کہ ایسے سبب سے فرقت ہوئی ہو جوشو ہرکی جانب سے بھی ہوسکتا ہواور عورت کی جانب سے بھی ہوسکتا ہواور عورت کی جانب سے طلاق نہیں ہوتی ، جیسے شوہر جانب سے طلاق نہیں ہوتی ، جیسے شوہر مالک ہوجائے یا عورت مالک ہوجائے اور اس سے فرقت واقع ہوتو وہ فنخ نکاح ہوتا ہے طلاق واقع نہیں ہوتی ، اسی طرح اسلام لا نے کی وجہ سے دونوں جانب سے فنخ نکاح ہوگا طلاق واقع نہیں ہوگی۔ باتی دلیل اوپر گزرگئی۔

ترجمه: ﴿ طرفين كي دليل مد به كه اسلام سا الكاركرن ساك بالمعروف برقدرت كه باوجوداس سارك ملياءاس التعتبر من المان كرن كي المان كان عنه بهو كاجيسة ذكر كتابوا موانويا عنين بول

تشریح: اوپرامام ابوحنیفه اورام محمر گامسلک بیگز را کیثو برمسلمان بوجائے اورعورت اسلام لانے ہے انکار کروے توعورت

لى اما المرأة فليست باهل للطلاق فلا ينوب منا بها عند اباء ها (١٩٨٣) ثم الدافرق القاضى بينهما با بائها فلها المهر ان كان دخل بها [لتاكده بالدخول ]وان لم يكن دخل بها فلا مهر لها ﴾

ل لان الفرقة من قبلها والمهر لم يتاكد فاشبه الردة والمطاوعة

کا انکار کرنا فنخ نکاح ہوگا ،اورعورت اسلام لے آئے اور شوہرانکار کرجائے تو شوہر کا انکار کرنا طلاق شار کی جائے گ۔

وجه النا المراس كوروك كنى قدرت تقى پس جب وه اسماك نه كرسكا تو تاضى اس كوجدا كر في مين نائب بيخ كا اور شوهر كى والمناك المراس كوروك في من نائب بيخ كا اور شوهر كى والمناك المراس كوروك في من نائب بيخ كا اور شوهر كى جانب بي النائد المراس كوروك كا كوروت برقد رست نه به المين كا وو مثاليس دية بيس بيك كذكر كتابوا به وابي عورت برقد رست نه به المين كورومثاليس دية بيس بيك كذكر كتابوا به وابي عورت برقد رست نه به المين وجه بيال شوهر كى جانب بي في نكاح طلاق شار به وكل والمن المرجل والمن أنه مشركين فالسلمة بوانسة منه بواحدة و قال عكرمة مشل ذلك . (٣) الورومركي روايت بيس بي . ان المحسن و عمر بن عبد العزيز قالا تطليقة بائنة. (مصنف عكرمة مشل ذلك . (٣) الورومركي روايت بيس بي . ان المحسن و عمر بن عبد العزيز قالا تطليقة بائنة. (مصنف المن المين المي

تشویج: بید صرت امام ابو بوسف کوجواب ہے، چونکہ عورت طلاق کا اہل نہیں ہے اس لئے وہ اسلام لانے سے انکار کرے توبیہ انکار اس کی جانب سے طلاق نہیں ہوگی بلکہ فنخ نکاح ہوگا۔

ترجمه: (۱۹۸۴) پھراگر قاضی نے عورت کے انکار کرنے پر دونوں کے درمیان تفریق کرایا، پس اگر دخول کیا ہے قوعورت کے لئے مہر ہوگا۔ دخول کی وجہ سے مہر کے مؤکد ہونے کی وجہ سے۔ اور دخول نہیں کیا تو عورت کے لئے مہز نہیں ہوگا۔

ترجمه : السلئے كەفرىت عورت كى جانب سے باورمېرمۇ كەنبىن ہوائے تومرىد ہونے اور شوہر كے بيٹے كى اطاعت كر نے كے مشابہ ہوگيا۔

تشريح: عورت كانكاركرني يرقاض نة تفريق كرائى، اورحال بيقا كعورت مصحبت كى جاچكى تقى توچونكه ورت ن

(١٦٨٥) واذااسلمت المرأة في دار الحرب وزوجها كافر اواسلم الحربي وتحته مجوسية لم يقع الفرقة عليها حتى تحيض ثلث حيض ثم تبين من زوجها وهذا لان الاسلام ليس سبباللفرقة والمعرض على الاسلام متعذر لقصور الولاية ولا بدمن الفرقة رفعا للفساد فاقمنا شرطها وهو مضى الحيض مقام السبب كما في حفر البير

اپنا سامان سپر دکر دیا تھا اس لئے اس کو پورامبر ملے گا۔اور اگر صحبت نہیں کی تھی تو چونکہ ابھی مبر مؤکد نہیں ہوا ہے اور عورت کی جانب سے فرفت ہے اس لئے اس کو پچھ بھی نہیں ملے گا۔ جیسے کہ وہ صحبت سے پہلے مرتد ہوجاتی تو عورت کو کوئی مبرنہیں ملتا ،یا شوہر کے بیٹے سے زنا کر الیتی جسکی وجہ سے نکاح ٹوٹ جاتا تو عورت کو پچھ نہیں ملتا اسی طرح یہاں عورت کو پچھ بھی نہیں ملے گا۔

وجه: (۱) الرئيس اس كاثبوت ب-عن النورى قال اذا ارتدت المرأة ولها زوج ولم يدخل بها فلا صداق لها وقد انقطع ما بينهما فان كان قد دخل بها فلها الصداق كاملا. (مصنفعبر الرزاق، باب امرتدين جسالع صااا نبر ۱۲۱۸) اس الرسمعلوم بوا كرصبت نه به بوتو بيخ بيس ملح گا اور صحبت كي بوتو يورامبر ملح گا۔

العنت: الروة: عورت مرتد ہوجائے جسکی وجہ ہے اس کا نکاح ٹوٹ جائے۔مطاوعۃ :عورت شوہر کے بیٹے ہے زنا کرا لےجسکی وجہ ہے اس کا نکاح ٹوٹ جائے اس کوالمطاوعۃ کہتے ہیں۔

ترجمه: (١٦٨٥) اگر عورت دارالحرب مين اسلام لائى اوراس كاشو بركا فر ب، ياحر ني مرد في اسلام لايا اوراس كتحت مين مجوسيه بية واس پرفرفت واقع نهين موگى جب تك كه تين حيض فه گر رجائے پھرائي شو جرسے بائند ہوگى۔

تشریح: دارالحرب میں عورت اسلام لے آئی اوراس کاشو ہر کا فرہے، یا شوہراسلام لے آیا اوراس کی بیوی کا فرہ ہے تو چونکہ یہ لوگ دارالحرب میں ہیں اس لئے ان پر اسلام پیش نہیں کیا جا سکتا ہے اس لئے ان کے ان کی اسب نہیں بنایا جا سکتا ہے اس لئے عورت کے حیض کو ذکاح کے ٹوٹے کا سبب بنایا جائے گا، اور نین حیض پر ذکاح ٹوٹ جائے گا۔

وجه: (١) اس حديث من اس كاثبوت بـ

ترجمه : ایسال کے ہے کہ اسلام لانافرقت کا سبب ہیں ہے، اور ولایت کے کم ہونے کی وجہ سے دوسر بے پر اسلام پیش کرنا معدر ہے، اور فساد کو دور کرنے کے لئے فرقت ضروری ہے اس لئے ہم نے شرط کو اس کے قائم مقام کیا اور وہ سبب کے درجے میں تین حیض کا گزرنا ہے، جیسے کہ کنواں کے کھود نے میں ہوتا ہے۔

تشریح: اسلام لانا فرقت کاسب نہیں ہوسکتا، اور دارالحرب ہونے کی وجہ ہے اس پر اسلام بھی پیش نہیں کر سکتے اس لئے تین حیض گزرنے کوتفریق کا سبب بنایا جائے گا، جیسے کہ کنوال میں خودگر ناموت کا سبب ہے، لیکن کنوال کھودنے کوموت کا سبب قر ار دیکر

ع ولافرق بين المد خول بها وغير المدخول بها عوالشافعي يفصل كما مر له في دارالاسلام ( ١٦٨٦) واذاوقعت الفرقةوالمرأة حربية فلاعدة عليها وان كانت هي المسلمة فكذلك المرابع عند ابي حنيفة أ

اس پرویت لازم کی جائے گی

**لغت:** حفرالبير: كنوال كهودنا ..

ترجمه: ٢ اور دخول والي عورت اور بغير دخول والي عورت مين كوئي فرق نهيس كي-

**تشسریسے** : دارالحرب میں جوعورت ہے جا ہے اس سے دخول ہوا ہو یا نہ ہوا ہودونوں صورتوں میں تین حیض گز رنے کے بعد تفریق ہوگی ،اوراس کی وجہ میہ ہے کہ میر چیض ہی گز رنے کوتفریق کا سبب قر اردیا جائے گا۔

ترجمه: ع الم شافئ فرق كرت بي جيسا كددار الاسلام بس كرراد

تشرایج: امام ثافق کے یہاں یہ ہے کہ اگر عورت سے دخول کیا ہوا ہے تین حیض گزر نے پر تفریق ہوگ ، کیونکہ وہ اس کی عدت ہے ، اور اگر دخول کی ہوئی نہیں ہے تو چونکہ اس پر عدت نہیں ہے اس لئے فور ابی نکاح ٹوٹ جائے گا۔ امام ابوطنیفہ کے یہاں یہی تفصیل دار الاسلام کی عورت میں تقی۔

ترجمه : (١٦٨٦) اگرفرقت واقع موئى اورغورت حربيب تواس پرعدت بين ب،اوراگروه مسلمه بـ

ترجمه: ي توام ابوحنيفيك يبال ايسي بى عدت نبيل بـ

تشریح: دارالحرب میں شوہراسلام لایاجسکی وجہ سے فرقت ہوئی اور عورت ابھی تک کافرہ ہے تواس پرسب کے نزد کی عدت خہیں ہے، کیونکہ عدت گزارنا اسلامی شریعت ہواں دیے ہوگا میں ہے، کیونکہ عدت گزارنا اسلامی شریعت ہواں دیے ہوگا ہے۔ اور ایر عدت کہیں ہے۔ اور اگر عورت مسلمہ ہے امام ابو عنیفہ کے نزد یک تب بھی اس پرعدت نہیں ہے۔

وجه : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ عدت شوہر کے احتر ام کے لئے ہے اور اس پر افسوس کے لئے ہے اور شوہر کے کافر ہونے کی وجہ سے اس کا احتر ام نہیں ہے اور نہ اس کے ٹوٹے کا افسوس ہے اس لئے اس پر عدت بھی نہیں ہے ۔ (۲) اس آ بت میں عدت نہ گزار نے کا اشارہ ہے ۔ یہ المذین آ منو اذا جآء کم المؤمنات مهاجر ات فامتحنو هن الله اعلم باء مانهن فان علمت موهن مؤمنات فلا ترجعو هن الی الکفار لا هن حل لهم و لا هم یحلون لهن و ء اتو هم ما انفقوا و لا جناح علیکم ان تنکحوهن اذا ء اتبتموهن أجورهن ۔ (آ بت اسورة الم تحت کی اس آ بت میں ہے کہ ورت آجرت کر جناح علیکم ان تنکحوهن اذا ء اتبتموهن أجورهن ۔ (آ بت اسورة الم تحت کی اس آ بت میں ہے کہ ورت آجرت کر کے آئے تو مہر دیکراس سے نکا حکر سکتے ہوں جس سے معلوم ہوا کہ اس پرعدت نہیں ہے۔

ع خلافا لهما وسيأتيك انشاء الله تعالىٰ (١٦٨٧) واذا اسلم زوج الكتابية فهما على فكاحهما ﴿ لَانَهُ يَصِحُ اللهِ ا لَا لانَهُ يَصِحُ النَّكَاحُ بِينَهُمَا ابتداء فلان يَبقى اولىٰ (١٦٨٨) قال واذا خرج احدالزوجين اليامن دارالحرب مسلما وقعت البينونة بينهما ﴾

ترجمه: ي خلاف صاحبين كراوران شاءاللهاس كاذكرات كار

تشریح: صاحبین فرماتے بیل کرمیخورت مسلمہ ب اور شوہر سے تفریق ہوئی ہاس کئے شریعت کا تکم اس برلا گوہوگا، لینی عدت لازم ہوگی، جا ہے شوہر کا فرہو۔

قرجمه: (١٦٨٤) اگركتابيكاشوبرسلمان بوجائة وونون اين نكاح ير بحال ريس كـ

قرجمه: إن اس كئ كدان دونول كدرميان ابتداء مين بهى نكاح درست ب،اس كئ تكاح باقى رب بيزياده بهتر بــ

تشروی : کتابیا یعنی یبودیداورنصرانیه کاشو ہرمسلمان ہوگیا تو مسلمان کے تحت میں نصرانیداور یبودید ہوئیں۔اورمسلمان کے تحت میں کتابیہ ہوتو نکاح شروع ہے جائز ہے۔اس لئے ریبھی جائز ہوگا۔اس لئے دونوں کا نکاح بحال رہے گا۔

وجه: (۱) اس آیت میں ہے۔والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذین او توا الکتاب من قبلکم اذا اتبت موهن اجورهن (آیت ۵سورة المائد ۵۵) اس آیت میں کتابیہ ورتوں ہے نکاح کرناطال قر اردیا گیا ہے۔(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔عن الحکم ان هانے بن قبیصة قدم المدینة فنزل علی ابن عوف و تحته اربع نسوة نصر انیات فاسلم و اقرهن عمر معه۔ (سنن لیبی می ،باب الرجل یسلم و تحد هر انیة ،ج سابع ،ص ۱۹۰) اس اثر ہے پتہ چالکہ نصر انیات فاسلم و اقراق سے ترت میں نصر انیا یہود برد و کتی ہیں۔

ترجمه: (۱۲۸۸) اگرمیال بیوی میں سے ایک دارالحرب سے ہماری طرف مسلمان ہوکرآئے تو بینونت واقع ہوجائے گ۔ تشریح: بیوی شوہر میں سے ایک مسلمان ہوکر دارالحرب سے دارالاسلام آجائے تو دارالاسلام داخل ہوتے ہی جدائیگی واقع ہوجائے گی۔اور بیوی نہیں رہے گی۔

وجه: (ا) یا ایها الفیس آمنوا اذا جاء کم المومنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بایمانهن فان علمتموهن مومنات فلا ترجعوهن الی الکفار لا هن حل لهم ولا هم یحلون لهن واتوهم ما انفقوا ولا جناح علمتموهن مومنات فلا ترجعوهن الی الکفار لا هن حل لهم ولا هم یحلون لهن واتوهم ما انفقوا ولا جناح علیکم ان تنکحوهن اذا اتیتموهن اجورهن ولا تمسکو بعصم الکوافر. (آیت اسورة اُمحتنه ۲۰)اس آیت میل علیکم ان تنکحوهن اذا اتیتموهن اجورهن ولا تمسکو بعصم الکوافر. (آیت اسورة اُمحتنه ۲۰)اس آیت میل جه کورت دارالحرب به جمرت کرکے دارالاسلام آئو اُس کودا پس نه کرے سیاسی وقت بوسکتا ہے کدونوں کا نکاح ٹوٹ گیا ہو۔ اس آیت میں یہ جم ہم کرکمون کے لئے اورمومنہ ورت مشرک کے لئے طال نہیں ہیں۔ یہ جمی دلیل ہے کدونوں کا

# 

نکاح ٹوٹ گیا(۲) اثر میں ہے عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها بساعة حرمت عليه ،وقال داؤ هي عن ابراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة من اهل العهد اسلمت ثم اسلم زوجها في العدة اهي امرأته ؟ قال لا، الا ان تشاء هي بنكاح جديد وصداق \_ ( بخارى شريف، باب اذ السلمت المشركة اوالنصرائية تحت الذى اوالحر بى 42 نبر ۵۲۸۸ ) اس اثر ميں ہے كه اور ان كى بيوى مسلمان ہوجائة وفورا نكاح ٹوٹ جائے گاتو جب وہ دار الحرب سے دار الاسلام بجرت كركے آئے گاتو بدرج اولى نكاح ٹوٹ جائے گا-

نوت: اس معلوم بواكرافتلاف دارين سے نكاح توث جائے گا۔

قرجمه: إ الممثافي فرمايا كفرنت واقع نيس موكى

تشريح: امام شافعي فرمايا كورت جرت كركدار الاسلام آئى تواس عنكاح نبيس توفى گابلكه تين حيض تك انتظار كيا جائے گاء اور تيسرى حيض سے نكاح توفى گا-

ترجمه: (۱۲۸۹) اگرمیان بیوی میں ہے ایک قید ہو کردار الاسلام آیا تو دونوں کے درمیان بغیر طلاق کے بینونت ہوجائے گی،اور دونوں قید ہو کرآئے تو بینونت نہیں ہوگی۔

وجه: (۱) میان بیوی میں سے ایک قید ہوکرآیا تو اختلاف دار ہوگیا۔ ایک دار الحرب میں رہاادر ایک دار الاسلام میں آگیا۔ اب زوجیت کی مسلحت باقی نہیں رہی اس لئے اس کا نکاح ٹوٹ جائے گاتا کہ نیا نکاح کرے اپنی زندگی گز ارسے (۲) اگر عورت قید ہو کر آئی تو وہ آتا کی باندی بن گئی اس لئے آتا کے لئے صحبت کرنا جائز ہوگیا۔ اور یہ اسی وقت ہوسکتا ہے جب پہلا نکاح ٹوٹ

## ل وقال الشافعيُّ وقعت

جاے۔ اس لئے تنہا عورت کے قید ہوتے بی نکاح ٹوٹ جائے گا۔ (۳) اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید المحدی ان رسول الله علیہ الله عن الله عن الله عن وجل فی ذالک ﴿ والمحصنات من النساء الا ما ملکت أیمانکم . (آیت ۲۲ سورة النساء ۲) ای فهن الله عز وجل فی ذالک ﴿ والمحصنات من النساء الا ما ملکت أیمانکم . (آیت ۲۲ سورة النساء ۲۷) الله عن مدتھ من اجل اذا انقضت عدتھ ن (مسلم شریق، باب جواز وطی المسبیة بعد الاستراء وان کان لها زوج آئے نکاحہ بالسی ص ۲۰ من مرادی کے بعد ایک محد کا سال الله ان توطأ حامل حتی تضع عورت کا پہلانکاح ٹوٹ گیا۔ (۳) عدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال نهی رسول الله ان توطأ حامل حتی تضع مورت کا پہلانکاح ٹوٹ گیا۔ (۱۵ مرادی الله ان توطأ حامل حتی تضع مالے میں میں مالیہ میں میں اللہ میں میں فر مایا۔ پہلے شوہر کے ممل ہوتو وضع ممل کے بعد میں قبل کے بعد استراء میں فر مایا۔ پہلے شوہر کے ممل ہوتو وضع ممل کے بعد وطی کرے۔ اور غیر حاملہ ہوتو آیک حیف گر رئے کے بعد استراء رقم کرکے صبت کرے۔ اس معلوم ہوا کہ قیدی عورت کا نکاح وطی کو سے جائے گا۔ اور اگر دونوں قید ہو کر آئے تو ہمارے پیاں نکاح تین اور گیا۔

وجه: (۱)اس کی وجہ یہ بے کہ دارتو ایک ہے اس لئے اگر مالک اجازت دیتو دونوں وظی کر سکتے ہیں اس لئے مصلحت زوج باتی رہ سکتا ہے، اور دونوں ابھی کا فر بیں اس لئے نکاح تو ڑنے کی ضرورت نہیں ہے، جیسے دونوں اس کیکر دار الاسلام میں آئے تو دونوں وطی کر سکتے ہیں، اس لئے دونوں کے دار ایک ہے اس لئے نکاح نہیں تو نے گا۔

> لغت: بغیرطلاق: کامطلب بی ہے کہ اسلام لانے کی وجہ سے بیفر قت فنخ نکا ہے جطلاق نہیں ہے۔ قرجمہ: اِ امام شافع ؓ نے فرمایا کہ نکاح ٹوٹ جائے گا۔

تشريح: امام شافعي فرمايا كميان يوى دونون قيد موكرة ع تب بهى نكاح أوث جائع گا-

وجه : (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ مس نے قید کیا ہے اسکوگرون کی ملکیت بھی چاہئے اور وطی کی ملکیت بھی چاہئے ،اور اسی وقت ہوسکتا ہے جب شوہر سے نکاح ٹوٹ جائے اور وطی خالص مالک کے لئے ہوجائے ،اس لئے نکاح ٹوٹ جائے گا۔ (۲) اس حدیث کے اشارة النص سے استدلال کیا جا سکتا ہے۔ عن ابی سعید الخدری دفعہ انہ قال فی سبایا اوطاس لا توطأ حامل حتی تصب حیضہ . (سنن للیہ قی ،باب استبراء من ملک الامة ،ج سالع ،ص ۲۳۸،

ع فالحاصل ان السبب هو التباين دون السبى عند نا وهو يقول بعكسه له ع ان التجاين اثره في انقطاع الولاية و ذلك لا يؤثر في الفرقة كالحربيّ المستامن والمسلم المستامن اما السبى فيقتضى الصفاء للسابى ولا يتحقق الابانقطاع النكاح ولهذا يسقط الدين عن ذمة المسبيّ

نمبرے۵۵۸ اردار قطنی ، کتاب الزکاح ، ج ثالث ، ص ۱۸ ، نمبر ۳۵۹۸) اس حدیث میں ہے کہ قیدی عورتوں سے وطی کرسکتا ہے اور پیفرق نہیں کیا کہ شوہر ساتھ ہویا نہ ہواس لئے ساتھ ہوتب بھی وطی کرسکتا ہے ، جس کا مطلب بیڈ لکلا کہ اس کا نکاح ٹوٹ گیا تب ہی تو مالک وطی کرسکے گا۔

ترجمه: ع حاصل يد ب كتفريق كاسب مار يز ديك تبائن دار جقد مونانيس بداورامام ثافعي اس كالنه ك النائد ك النائد من النائد الله ك النائد من النائد الله كالله الله النائد الله النائد الله النائد ال

تشریح: دونوں حضرات کے اصول کا عاصل یہ ہے۔ امام ابو حنیفہ کے یہاں قیدی میاں ہوی کے تفریق کا سبب دار الحرب کا اختلاف ہونا ہے، صرف قید ہونا نہیں ہے۔ کیونکہ دونوں دار الگ الگ ہو گئے تو ہوی شوہر کی مصلحت باتی نہیں رہ سکتی اس لئے نکاح تو ڑوانا ضروری ہے۔ اور امام ثافعی کا اصول قید ہونا ہے، اختلاف دار ہونا نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قید کرنے والا مالک وطی کرنا چاہے گا، اور یہ نکاح تو ڑوائے بغیر نہیں ہوگا، اس لئے قید سے نکاح جائے گا۔

ترجمه: على الممثافي كى دليل يه به كه تباين كالرولايت كے انقطاع ميں به اور يفرقت ميں الرانداز نہيں ہے، جيسے امن لينے والاحربی اور امن لينے والامسلمان، بهر حال قيدى توقيد كرنے والا اپنے لئے خالص جا بتا ہے اور ثكاح كے انقطاع كے بغيريہ متحقق نہيں ہوگا ہى لئے قيد شدہ كے ذمے سے كفار كاقر ضه ساقط ہوجاتا ہے۔

تشریح: امام شافق کی دلیل بیہ کے کتبائن دارہ ولایت ختم ہوجاتی ہے، یعنی اگرایک دارالحرب میں ہواور دوسر ادارالاسلام میں ہوتو ایک دوسر سے پرولایت نہیں رہتی ، کیکن ولایت نہیں رہتی کی وجہ سے نکاح تو ٹرنا ضروری نہیں ہے، جیسے حربی آدمی امن کیکر دار الاسلام چلا آئے اور بیوی دارالحرب میں رہتو ولایت نہیں رہ کیکن نکاح برقر ارروسکتا ہے، ای طرح مسلمان مردامن کیکر دار الحرب چلا جائے تو بیوی پرولایت باتی نہیں رہ کیکن نکاح تو ٹرنے کی ضرورت نہیں ہے، جب والیس جائے گاتو میاں بیوی بن کر رہیں گے اس لئے تباین دار سے نکاح نہیں ٹو ٹرنا چاہئے ، البتہ قید ہونے کے بعد قید کرنے والا بی چاہئے گا کہ قید شدہ مورت سے وطی کر نے کا پوراحت ہو، اور اسی صورت میں ہوسکتا ہے جبکہ نکاح تو ٹروایا جائے ، اس لئے قید ہونے کا سبب ہے، اس لئے میاں بیوی دونوں ساتھ قید ہوئے ہوں تب بھی نکاح ٹوٹ کا جائے گا۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ قید ہونے کے بعد دار الحرب والے بیوی دونوں ساتھ قید ہوئے ہوں تب بھی نکاح ٹوٹ کا باس کے قرضے میں بیجیانہ پڑے اور پوراغلام ما لک کو ملے ، اس لئے بیہاں بھی کافر کافر ضداس سے ساقط ہوجاتا ہے تا کہ مالک کواس کے قرضے میں بیجیانہ پڑے اور پوراغلام مالک کو ملے ، اس لئے بیہاں بھی

م ولنا ان مع التباين حقيقة وحكما لاينتظم المصالح فشابه المحرمية في والسبى يوجب ملك الرقبة وهو لاينافي النكاح ابتداءً فكذلك بقاء فصار كالشراء لى ثم هو يقتضى الصفاء في محل عمله وهو المال لا في محل النكاح

تكاح تو ژوا كروطي كاپوراحق قيد كرنے والے كوملنا جاہے۔

قرجمہ: سے جماری دلیل یہ ہے کہ تباین دار هیقة ہویا حکم مصلحت کا انظام نہیں ہوسکتا، اس لئے ذی رحم محرم کے مشابہ ہوگیا۔

قشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ حقیقت میں دونوں کا دارا لگ ہوجائے یا حکی طور پر بھی الگ ہوجائے تو اس سے ہوی شوہر کا

انظام نہیں ہوسکتا ، اور وطی وغیر ونہیں ہوسکتی ، اس لئے جس طرح ذی رحم محرم سے نکاح ہوجائے تو وطی نہیں ہوسکتی اس لئے نکاح

تو ٹروانا ضروری ہے ، اس طرح حکمی طور پر دونوں کا دارالگ الگ ہوجائے تو نکاح تو ٹروانا ضروی ہے ، اس لئے تباین دار تفریق کا
سبب ہوگا۔

النفت: تباین دار حقیقة: مسلمان امن کیکر دارالحرب چلا جائے، یاحربی امن کیکر دارالاسلام چلا جائے اور وہاں رہنے کی نیت نہ ہوتو یہ فیقی طور پر تباین دار ہے کیکن تھم کے اعتبار سے حربی دارالحرب کا ہے اور مسلمان دارالاسلام کا ہے۔ اور حربی دارالاسلام میں رہنے کی نیت کر لے تو تھم کے اعتبار سے بھی اس کی بیوی اور اس کے درمیان تباین دار ہو گیا، اس کو تھی تباین دار کہتے ہیں۔

ترجمه : ﴿ قيد مونا ملك رقبه كوواجب كرتا ب اوروه ابتدائى طور پر نكاح كے منانی نہيں ہے ایسے ہى بقاء كے طور پر نكاح كے منانی نہيں ہے ، اس لئے وہ خريدنے كی طرح ہوگيا۔

تشریح: بیام شافق گوجواب ہے، کی قید کرنے کا اصلی مقصد بیہ ہے کہ قیدی کے گردن کاما لک ہووطی کاما لک ہونا کوئی ضروری خبیں ہے، اسکی مثال بیہ ہے کہ ایسی باندی کوخرید ہے جس کا نکاح کس سے ہوا مہوتو خبیں ہے، اسکی مثال بیہ ہے کہ ایسی باندی کوخرید ہے جس کا نکاح کس سے ہوا ہوتو خرید نے والا باندی کاما لک بنے گالیکن اس سے وطی ٹرین کرسکے گا، اس طرح میاں بیوی دونوں قید ہوکر آئے ہوں تو اسکی گردن کا مالک بنے گالیکن اس سے وطی کرنے کا حق نہیں ہوگا۔

ترجمه: ٢ پهرقيد بونا خالص بون كا تقاضا كرتا جائي كل مين اوروه مال جند كه نكاح كے كل مين -

تشریح: یہ بھی امام شافعی گوجواب ہے انہوں نے کہا تھا کہ قید کا مطلب یہ ہے کہ وطی کا بھی حق ہو، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ قید کا تقاضا یہ ہے کہ مالک قیدی کی گردن کا مالک ہے اور وہ اس کے لئے خاص ہووطی کاحق ہونا کوئی ضروری نہیں، جیسے کہ شادی شدہ ك وفى المستامن لم يتباين الدارحكمالقصده الرجوع (١٩٠٠) واذاخرجت المرأة الينا مهاجرة جازان تتزوج ولاعدة عليها ﴾ ل عند ابى حنيفة على وقالا عليها العدة لان الفرقة وقعت بعد الدخول فى دار الاسلام فيلزمها حكم الاسلام

باندى كوخريد يے واس كى كردن كاما لك موتا ہے، اس ميں وطى كاحق نبيس موتا۔

الغت: یقتضی الصفافی محل عمله و هو المال لا فی محل النکاح: اس عبارت کامطلب بیه ک قید ہونا بیہ تقاضا کرتا ہے کہ قید کے ملک میں وہ خالص ہو یعنی جس کے لئے قید کیا ہوہ چیز مالک کوخالص الل جائے، اور قید کیا ہے وہ چیز مالک کوخالص الل جائے، اور قید کیا ہے گردن پر ملکیت کے لئے اس لئے گردن کی ملکیت اس کول جائے۔ نکاح کا جوکل ہے یعنی وطی کرنا اس کا ملنا ضروری نہیں ، اس لئے شو ہر سے نکاح تو ڑوانا بھی ضروری نہیں۔

ترجمه: بے اورامن لینے والے میں حکما وارالگ الگنہیں ہواوا پس لوٹے کے ارادے کی وجے۔

**خشو ایج** : یکھی امام شافعی کو جواب ہے کہ امن کیکر داخل ہوا تو واپس اینے ملک میں جانے کا ارادہ ہے اس لیے تھم کے اعتبار سے تباین دارنہیں ہوااس لئے نکاح تو ڑوانے کی ضرورت نہیں۔

ا صول: حکی طور پر تباین دار ہوت ہی نکاح تو ڑوانے کی ضرورت ہے۔

ترجمه: (١٢٩٠) اگر عورت دارالاسلام كى طرف جرت كركة كى تواس كے لئے جائز ہے كه فى الحال شادى كرے۔

ترجمه: ا اورامام الوطيف كنزو يكاس بعدت نبيل ب

وجه: (۱) آیت میں ہے۔ ولا جناح علیکم ان تنکحوا هن اذا آتیتموهن اجورهن ولا تمسکو بعصم الکوافو. (آیت اسورة المحقة ۲۰) اس آیت میں ہے کہ مرادا کروتو مہاجرہ کورت سے شادی کرسکتے ہو۔ جس ہے معلوم ہوا کہ فوری طور پراس سے شادی کرسکتا ہے (۲) ہی کورت بھرت کرکے دارالاسلام آئی ہے۔ یہاں اس کا کوئی فی کر جم مخمیں ہوگا اس لئے یہا گرشادی کرکے شوہر نہ بنائے تو کیسے اجنبی کے پاس رہ گی۔ اس لئے شریعت نے عدت گزار بیغیرشادی کو جا ترقر ارو یا (۳) عدت پہلے شوہر کے احتر ام کے لئے ہے۔ اور پہلاشوہر کا فراور حربی ہاس لئے اس کا کوئی احتر ام نہیں ہے۔ اس لئے اسی کورت پر عدت بھی نہیں ہے۔

ترجمه: ع صاحبین فرمایا که اس برعدت باس لئے کفرقت دارالاسلام میں داخل ہونے کے بعدواقع ہوئی ہاس لئے اس کواسلام کا حکم لازم ہوگا۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ دار الاسلام میں داخل ہونے کے بعد نکاح ٹوٹا ہے، اس لئے اسلامی شریعت کا تکم بعنی عدت

باب كاح اهل الشرك

٣ ولابى حنيفة انها اثر النكاح المتقدم وجبت اظهارا لخطر ه ولاخطر لملك الحربي ولهذا لا تجب العدة على المسبية (١٩٩١) وان كانت حاملا لم تتزوج حتى تضع حملها

لازم ہوگی۔

وجه: (۱) اس مدیث میں ہم اجرہ پرعدت لازم ہے ۔عن ابن عباس... فکان اذا هاجوت امرأة من اهل المحوب لم تخطب حتی تحیض و تطهر فاذا طهرت حل لها النکاح فان هاجوزوجها قبل ان تنکح ردت الیه در بخاری شریف، باب نکاح من اسلم من المشر کات وعرض می ۱۹۲۹، نمبر ۵۲۸۱) اس مدیث میں ہے کہا اهل حرب کی بیوی عدت گزرنے سے بائد ہوگی۔ (۲) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن النه هسری ان امر أنة عکرمة بن ابنی جهل اسلم وهی فی العدة فردت الیه و ذلک علی عهد النبی علی المائی ابن الم میں شوم مسلمان ہوجائے تو تفریق میں المائم میں فی عد قامن قال حواجق بھاج رابع میں المائم میں میں المائم میں المائم میں المائم میں المائم میں میں المائم میں میں المائم میں میں المائم میں میں المائم میں میں المائم میں المائم میں المائم میں المائم میں میں میں المائم میں المائم می

تشریح: امام ابوعنیفہ" کی دلیل عقلی ہے کہ بیعدت پہلے شوہر کے احتر ام کے لئے ہے اور پہلا شوہر کا فرہاس لئے اس کا کوئی احتر امنہیں ہے اس لئے ہجرت کر کے آنے والی عورت پر کوئی عدت بھی نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ قید شدہ عورت پر استبراءرحم کے لئے ایک حیض ہے، اس پر شوہر کی عدت لازمنہیں ہے۔

لغت: بخطر: کھٹکنا، ول میں کھٹکتی ہوئی بات، احتر ام۔

ترجمه: (۱۲۹۱) پس اگروه حامله بنوشادی نکرے بہال تک کھل ندجن لے۔

تشریح: دارالحرب ہے جمرت کر کے دارالاسلام آنے والی عورت پہلے شو ہر سے حاملہ ہے قوحمل کی حالت میں ایک روایت ہے کہ ذکاح بھی نہیں کر سکتی اور دوسری روایت میں ہے کہ ذکاح بھی نہیں کر سکتی اور دوسری روایت میں ہے کہ ذکاح بھی نہیں کر سکتی اور دوسری روایت میں ہے کہ ذکاح بھی نہیں کر سکتی اور دوسری روایت میں ہے کہ ذکاح بھی ایک میں میں میں ہے کہ دوایت میں ہے کہ دوایت میں ہے کہ دوایت ہے کہ دوایت میں ہے کہ دوایت ہے کہ دوایت

ابکونکہ پہلے شوہرکاممل موجود ہو دوسر سے حجت کرانے سے دوسر ہے آدمی سے پہلے کی کھیتی کو بیراب کرنا کا اور پیتہ نہیں چلے گا کہ کس کا بچہ ہے۔ اس لئے ممل جننے تک نئے شوہر سے صحبت نہ کرائے (۲) او پر حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی سعید الحدری رفعہ انہ قال فی سبایا او طاس لا تو طأ حامل حتی تضع و لا غیر ذات حمل حتی

ل وعن ابى حنيفة انه يصح النكاح والايقربها زوجها حتى تضع حملها كما فى الحبلى من الزنا ٢ وجه الاول انه ثابت النسب فاذاظهر الفراش فى حق النسب يظهر فى حق المنع من اللكاح احتياطا (٢٩٢) قال واذا ارتد احد الزوجين عن الاسلام وقعت الفرقة بغير طلاق

ت حيض حيضة . (ابوداودشريف، باب في وطءالسايا بص ۱۳۱۱ بنبر ۱۵۵۷ رسنن لليبقى ، باب استبراء من ملك الامة ، ج سالح بص ۲۵۸ بنبر ۱۵۵۸ اس صديث بين ب كرحامله ورت سے وضع حمل سے مبل ۱۵۸۸ بنبر ۱۵۹۸ اس صديث بين ب كرحامله ورت سے وضع حمل سے بہلے صحبت نه كرے۔

ترجمه: المام ابوطنيفة عدوسرى روايت ميب كذكاح كرناضيح بيكن اس كاشوبراس عصبت ندكر عيهال تك كوضع مل بوجائ، جيس كدزنا عامل عورت مين بوتا ب-

تشریح: زناہے حاملہ ہوئی ہوتو وہ زکاح کر علتی ہے کیکن بچہ جننے تک وہ عورت صحبت نہ کرائے تا کہ دوسرے کی کھیتی کواپنے پانی سے سیراب کرنا نہ لازم ہو۔

وجه: (۱) اس کے گئے مدیث بیہ ہے۔ عن رویف عبن ثابت الانصاری قال قام فینا خطیبا قال اما انی لا اقول لکم الا ما سمعت رسول الله علیہ یقول یوم حنین ،قال لا یحل لامریء یؤمن بالله و الیوم الاخر ان یسقی ماء ه زرع غیره ، یعنی اتیان الحبالی ۔ (ابوداووشریف، باب فی وطء السبایا، ص الا بمبر ۲۱۵۸) اس مدیث میں ہے کہ دوسرے کی حالم عورت سے وطی نہ کرے۔

ترجمه : ع پہلے قول ( نکاح کرنا ہی جائز نہیں ) کی دجہ یہ ہے کہ بیٹمل ثابت النسب ہے پس جب نسب کے قق میں فراش ظاہر ہوا تو احتیا طانکاح ہے روکنے کے حق میں بھی ظاہر ہوگا۔

تشریح: امام ابو صنیفه گاپبلاقول بیتھا کہ جمرت کر کے آئی ہوئی حاملہ عورت سے نکاح ہی جائز نہیں اس کی وجہ یہ بتاتے جیں کہ اس حمل کا نسب کا فرشو ہر سے ثابت ہے کہ وجہ سے بیعورت ابھی اس کی فراش یعنی بیوی ہے ،اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے نکاح بھی جائز نہ ہو۔

ترجمہ: (۱۲۹۲) اگر بیوی شوہر میں ہے ایک اسلام ہے مرتد ہوجائے تو دونوں میں بینونت واقع ہوگی۔اور فرقت دونوں کے درمیان بغیر طلاق کے ہوگی

**تشویج:** ہوی اور شوہر میں سے کوئی نعوذ ہاللہ مرتد ہوجائے تو فور ابینونت ہوجائے گی۔اور امام ابوحنیفہ کے نز دیک ہیجدائیگی تشخ نکاح شار ہوگی۔ ا وهدا عند ابى حنيفة وابى يوسف على وقال محمد أن كانت الردة من الزوج فهي فرقة بطلاق هو يعتبر بالاباء والجامع ما بيناه

وجه: فورا نکاح ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ کا فر ہوگیا اور کا فرکا نکاح مسلمان کے ساتھ سیح نہیں ہے۔ بلکہ یہ تو اسلام کے بعد اور تمام با تیں سیجھنے کے بعد مرتد ہوا ہے اس لئے یہ اشد کا فر ہے۔ اس لئے اس کا نکاح فورا ٹوٹے گا، اس میں سمجھانے کی اسلام پیش کرنے کی مہلت بھی نہیں دی جائے گی، اور نہ تین حیض گزرنے کا انتظار کیا جائے گا، مرتد ہوتے ہی فورا فنخ نکاح ہوجائے گا۔

(۲) آیت میں ہے لاهن حل لهم ولاهم یحلون لهن۔ (آیت اسورة کم مخنة ۲۰) کہنم سلمان عورتیں کا فرکے لئے طلال بیں اور ندکا فرمر ومسلمان عورتوں کے لئے طلال بیں (۳) عن ابس عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها بساعة حرمت عليه (بخاری شریف، باب اذااسلمت المشركة اوالنصرائية تحت الذمی اوالحر بی ۹۲ کنبر ۵۲۸۸) اس اثر میں ہے کہ نفرانيه سلمان ہوجائے تو وہ شوہر پرحرام ہوجائے گا۔

ترجمه: إ اور يفرقت امام ابوهنيفه كنزد يك طلاق نبيس موكى \_ (بلكه فنخ نكاح موكا)

وجه : اس لئے کدار تد اویس احتر امنیس بتا۔ اور طلاق قرار دینا احتر ام کی دلیل ہے۔ اس لئے فتح نکاح ہوگا (۲) اثریس ہے عن عطاء فی النصر انیة تسلم تحت زوجها قال یفوق بینهما (مصنف ابن ابی شیبة ۱۸۳ ما قالوانی الرا ة تسلم قبل زوجها من قال یفرق بینهما جرائع ص ۲۹) اس اثریس ہے کہ تفریق کی جائے گی جس کا مطلب یہ ہے کہ فرقت ہوگ بعنی فنخ نکاح ہوگا طلاق نہیں۔

ترجمه : ٢ امام گرُنے فرمایا که اگر مرتد ہونا شوہر کی جانب ہے ہوتو یفر فت طلاق ہوگی ، وہ قیاس کرتے ہیں اسلام سے اٹکار کرنے پر۔اور دونوں کے اندر مجموعی دلیل وہ ہے جوہم نے ہیان کیا

تشریح: مسئل نمبر ۱۹۸۳) میں امام ابوصنیفہ اور امام میر دونوں کا مسلک بیان کیا ہے کہ شوہر اسلام لانے سے انکار کرو ہے تو یہ فرقت طلاق ہوگی ، اور بیوی اسلام لانے سے انکار کرو ہے تو یہ فرقت فنخ نکاح ہوگا۔ کیونکہ شوہر کی جانب سے طلاق ہوتی ہے اور عورت کی جانب سے جونکاح ٹو ٹا ہے دہ فنخ نکاح ہوتا ہے۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے یہاں شوہر مرتد ہوگیا تو گویا کہ اس نے نکاح تو ڑااس لئے اس کا تو ڑا اس لئے اس کا تو ڑا طلاق ہوگی۔

**وجه:** (۱) امام محمد فرماتے بین کرشو ہرمر تد ہوا ہے جس کی وجہ سے فرقت ہوئی ہے تو چونکہ شو ہر کی جانب سے فرقت کی ابتد اہوئی اس کے وہ طلاق کے وہ سے میں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابو اهیم قال کل فرقة کانت من قبل الرجل فھی طلاق . (مصنف ابن ابی شیبة ۸۹من قال کل فرقة تطليقة جرالع مسالا، نمبر ۱۸۳۳۷) اس اثر میں ہے کہ اگر شو ہر کی جانب سے فرقت

ع وابو يوسف من على مااصلنا له في الااء على وابو حنيفة فرق بينهما ووجهه أن الردة منا فية للنكاح لكونها منا فية للعصمة والطلاق رافع فتعذر ان تجعل طلاقا بخلاف الاباء لانه يفوت الاساك بالمعروف فيجب التسريح بالاحسان على ما مر ولهذا تتوقف الفرقة بالاباء على القضاء ولاتتوقف بالردة

ہوئی ہوتو وہ طلاق شار ہوگ۔ (۳) اور دوسری روایت میں ہے۔ عن ابر اهیم قال کل فرقة فهی تطلیقة بائن۔ (مصنف ابن ابی شیبة ۸۹من قال کل فرقة تطلیقة ج رابع بص ۱۱۳، نمبر ۱۸۳۰) اس سے معلوم ہوا کہ وہ طلاق بائند ہوگی۔

قرجمه: س اورامام ابو بوسف اس اصول برگزرے جواسلام سے انکار کرنے میں اصول بیان کیا گیا۔

تشریح: مسئلنمبر ۱۶۸۳) میں امام ابو یوسف کا مسلک گزرا کہ جائے شوہرا سلام لانے سے انکار کرے یاعورت انکار کرے دو نوں صورتوں میں بیتفریق طلاق نہیں ہوگی، بلکہ شخ نکاح ہوگا۔ اس قاعدے کے مطابق یہاں بھی ہے کہ شوہر مرتذ ہوجائے یا بیوی مرتذ ہوجائے دونوں صورتوں میں بیتفریق فنخ نکاح ہوگا طلاق نہیں ہوگی۔ وہ یہاں بھی اینے پہلے اصول پر برقر ارد ہے۔

ترجمه: بع المم ابوطنيفة في دونول كدرميان فرق كيا اوراسكي وجديه كيم تد بونا نكاح كمنانى باس لك كدوه عصمت كمنانى بالرطلاق نكاح كوالهاف والى باس لك هعدر بكداس كوطلاق قرار دياجائد

تشریح: متلفہ ہر ۱۲۸۸) میں امام الوضیفہ گامسلک بیان کیا ہے کہ شوہراسلام لانے سے انکار کر دیے ویے فرقت طلاق ہوگ، اور بہاں یہ بیان کیا کہ شوہر مرتد ہوجائے تب بھی وہ طلاق نہیں ہوگ، بلکہ فٹخ نکاح ہوگا، تو گویا کہ وہاں اور بہاں کے مسئلے میں فرق کیا، تو اس کی وضاحت فرمار ہے ہیں۔ اس فرق کا تا عدہ یہ ہے کہ میاں یا یہوی کے اسلام لانے کے بعد دوسر بے براسلام بیش کرنے تک نکاح کو برقر اررکھاجا تا ہے اور اس در میان یہ یہوی رہتی ہے اس لیے طلاق دینے کاموقع ہے، اس لیے شوہر اسلام لانے سے انکار کر ہونے کہ شکل میں مرتد ہوتے ہی نکاح ٹوٹ گیا انکار کر بے تو اس کو طلاق شار کیا جا اور مرتد ہونے کی شکل میں مرتد ہوتے ہی نکاح ٹوٹ گیا ان کیا ہے۔ وہ یہ کہ مرتد ہونے کی شکل میں مرتد ہونے ہی نکاح ٹوٹ گیا میں مرتد ہونے ہی نکاح ٹوٹ گیا ہیں کہ ہوا نہ انداز میں اس لئے اب طلاق دینے کہ ہو بات کو لیے انداز میں اس کے اب طلاق دینے کا وہ کی مرتد ہونا نکاح کے منافی ہے، کیونکہ یہ عصمت اور تھا ظت عزت کے بھی منافی ہے اس لئے جیہے ہی مرتد ہوا ہی طلاق نکاح کو ای اور اسلام چیش کرنے کی بھی مہلت نہیں دی جائے گی اس لئے فورا فٹنے نکاح ہوجائے گا۔ اور اسلام چیش کرنے کی بھی مہلت نہیں دی جائے گی اس لئے فورا فٹے نکاح ہوجائے گا۔ اس لئے اس کو طلاق قرار دینا حدد رہے، اس لئے اس کو طلاق قرار دینا حدد رہے، اس لئے اس کو طلاق قرار نہیں دی جائے گی۔

ت جها : بخلاف اسلام ہے اٹکار کرنے کواس لئے کہ امساک بالمعروف فوت ہو گیا تو تسریح بالاحسان واجب ہوا جیسا کہ گزر

(۱۲۹۳) شم ان كان الزوج هو المرتد فلها كل المر ان دخل بها ونصف المهر ان لم يلخل بهاوان كان الفرقة كانت هي المرتدة فلها كل المهر ان دخل بها وان لم يدخل بها فلامهر لها ولانفقة كان الفرقة من قبلها

گيا\_

تشریح: اسلام سے انکارکرنے کے بعد بھی قاضی کے فیصلے تک نکاح باقی رہتا ہے، اور انکارکر کے امساک بالمعروف کوفوت کر دیا تو قاضی اس کی جگہ نائب بن کرتسر تک بالاحسان کر ہے گا، اور شوہر کی جانب سے قاضی تسر تک بالاحسان کر بے تو اس کو طلاق قرار دیا جائے گا، اس لئے شوہر کا اسلام سے انکار کی شکل میں طلاق قرار دی جاسکتی ہے۔ یہ بات پہلے گزر چکی ہے۔

ترجمه: اس لئے انکار کی وجہ نے فرقت فیصلے پر موتو فہوتی ہے، اور مرتد ہونیکی وجہ سے فیصلہ پر موتو ف نہیں ہوتی ہے۔

تشریح: اس عبارت میں بیبتانا عاجے ہیں کہ اسلام سے انکار کرے تب بھی فیصلے تک نکاح باقی رہتا ہے اور قاضی کے فیصلے کے بعد نکاح ٹوٹنا ہے، اس لئے شوہر کی جانب سے قاضی کے تو ڈنے کو طلاق قر اردیا جاسکتا ہے۔ اور مرتد ہونے کی شکل میں فورا نکاح ٹوٹ جا تا ہے، اس لئے وہ فنخ نکاح ہی ہوگا۔

وجه: اس الرميس بكرمرة بون سفورا ثكار توث جائكا حن الحسن قال اذا ارتد المرتد عن الاسلام ، فقد انقطع ما بينه و بين امراته (مصنف عبدالرزاق، باب المرتدين جسالع ص ٢٥ انمبر ١٢٦٦٨) اس الرميس بكرمرة بون سيفورا ثكار توث جائكاً

اصول: اسلام سے انکار کی صورت میں تضاء قاضی تک نکاح باتی رہتا ہے اور مرتد ہونے کی شکل میں فورانکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ قرجمہ : (۱۲۹۳) اگر شوہر مرتد ہواتو عورت کے لئے پورام ہر ہے اگر اس سے دخول کیا ہو، اور آ دھام ہر ہے اگر دخول نہ کیا ہو۔ اور اگر عورت مرتد ہوئی ہے تو اس کو پورام ہر ملے گا اگر اس سے دخول کیا ہے اور اگر دخول نہیں کیا ہے تو اس کے لئے بچھ مہز نہیں ہے اور ناس کے لئے بچھ مہز نہیں ہے اور ناس کے لئے تکھ مہز نہیں ہے اور ناس کے لئے نفقہ ہے۔

ترجمه: إس لي كفرقت اس كى جانب سے ہد

تشرای : شوہرمر تد ہوگیا تو عورت کی کوئی غلطی نہیں ہے شوہر ہی نے نکاح تو ڑا ہے اس لئے اگروطی کیا ہے تو اس کو پورامہر ملے گا،
اور اگر وطی نہیں کیا ہے تو اس کو آ دھامہر ملے گا۔اور اگر عورت مرتد ہوئی ہے تو عورت کی غلطی ہے، اس نے ہی نکاح تو ڑا ہے، اس لئے
اگر وطی کی ہے تو اس کو پورامہر ملے گا کیونکہ اس کا مال پوراو صول کر چکا ہے، اور اگر وطی نہیں کی ہے تو عورت کو نہ مہر ملے گا اور نہ نقتہ ملے
گا، کیونکہ غلطی اس کی ہے۔

(۱۲۹۳) قال واذا ارتدامعا ثم اسلما معا فهما على نكاحهما في استحسانا يوقال زفر يبطل لان ردة احدهما منا فية وفي ردتهما ردة احدهما ولنا ما روى ان بني حنيفة ارتدوا ثم اسلموا ولم يأمر هم الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين بتجديد الا نكحة والارتداد منهم واقع معا لجهالة التاريخ (۱۲۹۵) ولواسلم احدهما بعد الارتداد فسد النكاح بينهما

وجه : (۱) چونکه ورت کامال وصول کرچکا ہے۔ اس لئے اگر صحبت کرچکا ہوتو پور امہر ملے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن الشوری قال اذا ارتدت الممرأة ولها زوج ولم يدخل بها فلا صداق لها وقد انقطع ما بينهما فان کان قد دخل بها فلها المصداق کاملا (مصنف عبد الرزاق، باب المرتدين جسابع ص ۲۵ انبر ۱۲۲۹) اس اثر مصلوم ہوا كر صحبت كى ہوتو عورت كو يور امہر ملے گا۔ اور عورت مرتد ہوئى ہوا ور صحبت نہ كى گئى ہوتو اس كو پھنيس ملے گا۔

ترجمه: إلى التحمان كالقاضايي ب-

وجه : (۱) بنی حنیفہ کے لوگ حضرت ابو بکرا کے زمانے میں ایک ساتھ مرتد ہوئے تھے اور ایک ساتھ مسلمان ہوئے تھے تو صحابہ نے کسی کا نکاح دوبارہ نہیں پڑھایا بلکہ پہلے نکاح پر بحال رکھا۔جس سے معلوم ہوا کہ دونوں ایک ساتھ مرتد ہوئے ہوں اور ایک ساتھ مسلمان ہوئے ہوں تو نکاح بحال رہے گا۔

ترجمه: ع امام زقر فرایا که نکاح باطل بوجائے گا، اس کئے کرایک کامر قد ہونا نکاح کوقو ڑنے والا ہے تو دونوں کے مرتد ہونے میں ایک کامر تد ہونا ہے۔

تشریح: امام زفرِ نفر مایا که میال بیوی میں ہے ایک مرتد ہوجائے تو نکاح ٹوٹ جاتا ہے، اور بیہال تو دونوں مرتد ہوئے ہیں اس لئے اس میں ایک کامرتد ہونا ضرور پایا گیا اس لئے بدرجہ اولی نکاح ٹوٹ جانا چاہئے۔

ترجمه : سے اور ہماری دلیل میہ کے بنو صنیفہ کے لوگ مرتد ہوئے پھر مسلمان ہوئے اور صحابہ نے اکونیا نکاح کرنے کا حکم ہیں ویا ، اور انکامر تد ہونا ساتھ ہوا تھا تاریخ کی جہالت کی وجہ ہے۔

تشریح: ہاری دلیل یہ ہے کہ بنوطنیفہ کے لوگ حضرت ابو بکر اے میں ایک ساتھ مرتد ہوئے تھے اور ایک ساتھ پھر مسلمان ہوئے تھے اور ایک ساتھ پھر مسلمان ہوئے تھے اور ایک ساتھ پھر مسلمان ہو ایس سے معلوم ہوا کہ سب کا نکاح جائز رہ گیا، دوسری بات یہ ہے کہ میاں ہوی میں سے کون پہلے مرتد ہوا اور کون پہلے مسلمان ہوا اس کا علم نہیں ہے اس لئے نکاح تو ڈنامشکل ہے۔ توجعہ: (۱۲۹۵) اور اگر مرتد ہونے کے بعد ان میں سے ایک نے اسلام لایا تو نکاح فاسد ہوجائے گا۔

#### ل الاصرار الأخر على الردة النه منا ف كابتدائها

ترجمه: او دوسرے کا ارتد او پراصر ارکرنے کی دجہ ہے اس لئے کہ اصر اراد شروع میں مرتد ہونے کی طرح منافی ہے گئی ہے اس سے کہ اصر اراد شروع میں مرتد ہونے کی طرح منافی ہے گئی ہے گئی ہے۔ اس سے بیاں بیوی ساتھ میں مرتد ہوئے تھے لیکن بعد میں ایک مسلمان ہو گیا اور دوسرا ارتد او پر باقی رہا تو ایک مرتد ہونے کے بعد کوئی ایک مسلمان ہوجائے اور دوسرا ارتد او پر برقر ارر ہے تب بھی نکاح ٹوٹ جائے گا۔

#### ﴿باب القسم

(۱۲۹۲) واذا كان لرجل امرأتا نحرتان فعليه ان يعدل بينهما في القسم بكرين كانتا او تيبين او العدم المراتان ومال الى احدهما في القسم بكر او الاخرى ثيبا في له احداد السلام من كانت له امرأتان ومال الى احدهما في القسم جاء يوم القيمة وشقه مائل عوعن عائشة رضى الله عنها ان النبي عليه السلام كان يعدل في القسم بين نسائه وكان يقول اللهم هذا قسمى فيما املك فلا تواخذ ني فيما لا املك يعنى زيادة المحجة ولا فصل فيما روينا

## ﴿ بارى كابيان ﴾

قرجمه : (۱۲۹۲) اگرآ دی کے پاس دوآزاد ہویاں ہوں تو اس پر واجب ہے کہ باری میں انصاف کرے ، دونوں باکرہ ہوں یا دونوں ثیبہ ہوں ، یا دونوں میں سے ایک باکرہ ہواور دوسری ثیبہ ہو۔

قرجمہ: اے حضور کے قول کی وجہ ہے کہ جس کے پاس دو بیویاں ہوں اور وہ باری میں دونوں میں ہے ایک کی طرف مائل ہوا تو قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک حصہ جھکا ہوا ہوگا۔

تشریح: آدمی کے پاس سب آزاد بیویاں ہی ہوں تو تمام کے حقوق برابر ہیں۔اس لئے سب کی باری برابر ہوگ۔اور باکرہ اور ثیبہ کی وجہ ہے کی کوزیادہ دن اور کی کو کم دن نہیں ملے گا۔

وجه: (۱) برابری کی دیل برآیت ہے۔ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم فلا تمبلوا کل المیل فتذروها کالمعلقة. (آیت ۲۹ اسورة النساء ۲۹) (۲) مدیث میں ہے جسکوصا حب بداید نے پیش کی ہے۔عن ابی هویرة عن النبی عالیہ قال من کانت له امر أتان فمال الی احداهما جاء یوم القیامة و شقه مائل ۔ (ابوداؤدشریف،باب فی النسویة بین الضرائر س ۲۱۲ نمبر ۱۱۳۱) ااس آیت اور مدیث سے القسم بین النساء ص ۲۹۷ نمبر ۲۱۳ برزی کرفی جائے۔

ترجمه: ع حفرت عائش ميروايت ہے كرحضور كورتوں كے درميان بارى ميں انصاف كرتے ، اور فرماتے الله جس كا ميں مالك ہوں اس ميں ميرى سي تقسيم ہے ، پس جس چيز كامالك نہيں ہوں يعنی زيادت محبت كا اس ميں مؤاخذ ہ نہ فرمائيو۔ اور اس حديث ميں باكر ہ اور ثيبہ كے درميان كوئى فرق نہيں ہے۔ (اس لئے سب كى بارى برابر ہوگى)

وجه: عن عائشة قالت كان رسول الله عَلَيْتُ يقسم فيعدل و يقول اللهم هذا قسمى فيما املك فلا تلمنى فيما املك فلا تلمنى فيما تملك و لا املك. قال ابو داو ديعنى القلب (ابوداوَوشريف، باب في القسم بين النماع ١٠٠٨، نبر

(١٩٩٧) والقديمة والجديدة سواء ﴾ لاطلاق ماروينا للولان القسم من حقوق النكاح ولاتفاوت بينهن في ذلك م والاختيار في مقدار الدور الى الزوج لان المستحق هو التسوية دون طريقها م والتسوية في البيتوتة لا في المجامعة لانها تبتني على النشاط

۲۱۳۴ رتر ندی شریف، باب ماجاء فی التسویة بین الضرائز، ص ۲۱۲ ، نمبر ۱۱۴۰) اس حدیث میں بغیر کسی تفریق کے باکرہ ثیبہ سب کو برابر باری دی ہے اس لئے سب کے لئے برابر باری ہوگی۔

فائدہ: بعض ائمکی رائے ہے کہ شادی کر کے لایا ہوتو پہلے باکرہ کوسات دن دے اور ثیبہ ہوتو تین دن دے۔ پھرسب کے ورمیان باری تقیم کرے۔

وجه: (۱) ان کی دلیل بیحدیث ہے۔عن انس ولو شئت ان اقول قال النبی علیم ولکن قال السنة اذا تزوج البکر علی المشنة اذا تزوج البکر والدیم اللہ کر اقام عندها ثلاثا. (بخاری شریف،باب از انزوج البکر علی المثیب مدین سے معلوم ہوا کہ باکرہ کوشادی کرکے لائے تو پہلے اس کوسات دن ملیں گے۔ اور ثیب کوشادی کرکے لائے تو پہلے اس کوسات دن ملیں گے۔ اور ثیب کوشادی کرکے لائے تو اس کوئین دن ملیں گے۔ پھر سب کے لئے باری مقرر ہوگ۔

ترجمه: (١٢٩٤) اورياني اوري الرايي

ترجعه: إ اس مديث كم طلق بون كى وجدے جوجم نے روايت كى۔

تشریح: کوئی بیوی ابھی شادی کرے آئی ہواس کے لئے پہلے تین دن یا سات نہیں ملے گا، بلکہ سب کے لئے برابر ہاری ہوگ، اس کی وجہ رہے کہ او بروالی حدیث میں ہاری میں کوئی فرق بیان نہیں کیا، وہ حدیث مطلق ہے۔

ترجمه : ع اوراس کے کہ باری باندھنا نکاح کے حقوق میں ہاور نکاح کے بارے میں ان عورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے (اس لئے سب کی باری برابر ہوگی)

تشریح: یدلیل عقل ہے کہ ہاری ہاندھنا یہ نکاح کے حقوق میں سے ہاور نکاح کے اعتبار سے سب ہویاں برابر ہیں اس لئے سب کے لئے برابر ہاری ہوگا۔

ترجمه: ع اوردور کی مقدار میں اختیار شو ہر کو ہاس لئے کمستحق وہ برابری ہے، اس کاطریقتہیں ہے۔

تشرایج: ایک ساتھ ایک ایک دن کی باری رکھے گایا دو دودن کی باری رکھے گااس کا اختیار شو ہرکو ہے، کیونکہ تورت کا حق صرف اتنا ہے کہ سبکو ہرا بردن دے بکین کتنے دنوں کا دور بنائے اس کا حق عورت کونہیں ہے۔

قرجهه: ع رات گزارنے میں برابری کرےوطی میں برابری ضروری نہیں ہاس کئے کہاس کامدار نشاط پر ہے۔

ويإب القسم

(١٩٩٨) وان كانت احدهما حرة والاخرى امة فللحرة الثلثان من القسم وللامة الثلث ﴾

ل بذلك ورد الاثر ع ولان حل الامة انقص من حل الحرة فلابد من اظهار النقصان في الحقوق ع والمكاتبة والمدبرة وام الولد بمنزلة الامة لان الرق فيهن قائم

تشریع : رات میں سونے میں عورت کے ساتھ برابری کرناضروری ہے، کین سب کے ساتھ برابر برابروطی کرے پیضروری خہیں ہے، کیونکہ اس کامدارنشاط اور جذیبے پر ہے، کیکن میضروری ہے کدایک کے ساتھ ہمیشہ وطی کرے اور دوسری کے ساتھ جان کر بہت کم وطی کرے مید جائز نہیں۔

ترجمه: (۱۲۹۸) اگر بیویوں میں ہے ایک آزاد ہواوردوسری باندی ہوتو آزاد کے لئے دو تہائی ہے باری میں سے اور باندی کے لئے ایک تہائی ہے۔ کے لئے ایک تہائی ہے۔

ترجمه: الرئيس اليابى وارد مواحد

تشریح: چونکه باندی کاحق آزاد ہے آ و ھا ہے اس لئے تمام حقوق میں باندی کوآزاد کا آ دھاملے گا۔اور باری میں بھی آزاد کودو ون ملیں گے تو باندی کوایک ون ملے گا

وجه: (۱) صاحب بداید کااثریه به علی قال اذا تزوجت الحرة علی الامة قسم لها یومین وللامة یومار (۱) صاحب بداید کااثریه به علی قال اذا تزوجت الحرة علی الامة فیقسم للحرة یومان ولامة یومان (دار قطنی ، کتاب الزکاح ، ج ثالث ، ص ۱۹۸ ، نمبر ۱۹۵۵ میلام به ایمان کوآزاد کا آدها ملح گار

ترجمه : ع اوراس لئے کہ باندی کا حلال ہونا آزاد کے صلال ہونے ہے کم ہاس لئے حقوق میں نقصان کا ظہار ضروری ہے۔ ۔ ع

تشریح: یدولیل عقلی ہے۔ آزاد تورت کی طاقت ندر کھتا ہوتب باندی سے نکاح کرنا جائز ہے اس لئے باندی کی صلت کم ہے اس لئے اس کے حق میں نقصان کا ظہار ہونا جا ہے اس لئے اس کوآزاد کی باری کا آدھا ملے گا۔

وجه: باندی کا حلت کم بهاس کی دلیل به آیت به و من لم یستطیع منکم طولا ان ینکح المحصنات المؤمنات فمن ما ملکت أیمانکم من فتیاتکم المؤمنات (آیت ۲۵ سورة النساء۲) اس آیت ش به که آزاد کورت کی طاقت ندر که تا موتب باندی در کاح کرے در المورد الله می موتب باندی در کاح کرے در در در کاح کرے در کاح کرے در کاح کرے در کاح کرے در کرکرے در کرے در

ترجمه: سے مکاتبداور مدیرہ اورام ولد عورت باندی کے درجے میں ہے اس کئے کدان سب میں غلامیت قائم ہے۔ تشریح: جس باندی کو مال کتابت اداکرنے کی شرط برآز ادکرنے کا فیصلہ کیا ہو، اس کومکا تبہ باندی کہتے ہیں۔ ما لک نے کہا (۱۲۹۹) قال ولا حق لهن في القسم حالة السفر فيسافر الزوج بمن شاء منهن و الأولى ان يقرع بينهن فيسافر بمن خرجت قرعتها في وقال الشافعي القرعة مستحقة لماروى ان النبي عليه السلام كان اذا اراد سفرا اقرع بين نسائه ع الا انا نقول ان القرعة لتطييب قلوبهن فيكون من باب الاستحباب وهذا لانه لا حق للمرأة عند مسافرة الزوج الايرى ان له ان لا يستصحب واحدة منهن فكذا له ان يسافر بواحدة منهن و لا يحتسب عليه بتلك المدة

ہو کہ میرے مرنے کے بعدیہ باندی آزاد ہے اس کومد ہرہ باندی کہتے ہیں۔جس باندی ہے آتانے بچہ پیدا کیا ہواس کوام ولد کہتے ہیں، پیسب ابھی آزاد نبیس ہوئے ہیں ان میں غلامیت کا اثر باقی ہے، اس لئے آزاد کورت سے ان کی باری آدھی ہوگی۔

ترجمہ: (۱۲۹۹) ان کے لئے حی نہیں ہے باری میں سفر کی حالت میں۔اس لئے شوہر سفر کرے گاان میں ہے جن کے ساتھ عاہے گا۔اور زیادہ بہتریہ ہے کدا نئے در میان قرع ڈالے اور جن کا قرع نگلے اس کے ساتھ سفر کرے۔

تشریح: سفری حالت میں عورتوں کی باری ساقط ہوجائے گی اور شو ہرجس کے ساتھ حیا ہے سفر کرے۔ اوران دنوں کا حساب بھی نہیں کیا جائے گا۔ البتہ بہتریہ ہے کہ قرع ڈال لے اور جسکا قرع نکلے اس کے ساتھ سفر کرے تا کہ باقی عورت کواطمینان ہو۔

وجه : (۱) سفر میں ذبین اور مجھد ارعورت کی ضرورت بر تی ہاں لئے باری برقر ارر کھنامشکل ہے (۲) عدیث میں سفر کے وقت قرع ڈالنے کا ثبوت ہے جسکوصا حب ہدایہ نے ذکر کیا ہے۔ عن عائشة ان النبی علیہ اللہ کا ادا دراد سفرا اقرع بین نسسائسہ (بخاری شریف، باب فی عدیث اللافک وقبول توبة القاذف، کیا بالتوبة ص ۱۲۳ منبر ۱۷۵ مراسک کا دو کرے تو قرع ڈالے۔ القاذف، کیا بالتوبة ص ۱۲۳ منبر ۲۵۷ مرد کا ۱۷۰ مرد کے اس عدیث میں ہے کہ سفر کا رادہ کرے تو قرع ڈالے۔

ترجمه: إلى امام شافعي فرمايا كقرع والناواجب السروايت كى وجد المحكمة الله الله والله والله

تشوایج: اوپر میں حضرت عائش کی حدیث گزری جسکی بناء پر حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ سفر کے وقت قرع ڈالنا ضروری ہے۔

قرجمه : ٢ گرمم كہتے ہيں كرحضور الخاقرع والنا يوبوں كول كاطمينان كے لئے تھااس لئے يواستجاب كورج ميں ہو گا، اس كى وجہ يہ ہے كہ شوہر كے سفر كرتے وقت كورت كوبارى كاحتى نہيں ہے، كيا آپ نہيں و كھتے ہيں كہ شوہر كے لئے جائز ہے كہ ہو يوں ميں ہے كى كوساتھ نہ يجائے ، ايسے ہى اس كے لئے جائز ہے كہ ان ميں ہے كى ايك كوسفر ميں يجائے ، اور بي مدت اس پر نہيں گئى جائے گى۔ م وان رضيت احدى الزوجات بترك قسمها لصاحبتها جاز لان سودة بنت زمعة رضى الله عنها سألت رسول الله علها ان ترجع في سألت رسول الله عليه السلام ان يراجعها وتجعل يوم نوبتها لعائشة عنها م ولها ان ترجع في ذلك لانها اسقطت حقا لم يجب بعد فلايسقط .

تشرفی ته جم او پروالی حدیث کا جواب یه ویت بین که حضور پر قرع و الناواجب نبین تفایصرف بیو یوں کی دلجوئی کے لئے تفااس لئے قرع و النامت جب به اور اس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر کے لئے جائز ہے کہ سی بیوی کو بھی سفر میں ساتھ نہ لیجائے تواس کے لئے یہ بھی ہے کہ ایک کوساتھ لیے گیا باری میں اس کا حساب نہیں ہوگا، جب گھر آئے گی تو شروع سے سب کی باری برابر ہوگا۔

ترجیمہ: ۳ اگرراضی ہوجائے کوئی بیوی اپنی ہاری چھوڑنے پر اپنی سوکن کے لئے تو جائز ہے۔اس لئے کہ حضرت سودہ بنت زمعہ نے حضور ؓ سے کہا تھا کہ اس سے رجعت کرلین اور انکی باری حضرت عائش کے لئے کر دیں۔

وجه الحرات النبى المرائ وصول كرنا ابناحق بداس لئے اس كودوسرول كے حوالي كركتى بر ٢) عديث ميں ہے كه حضرت مود ابنى بارى حضرت عائشہ و كان النبى عائشہ بيومها ويوم سودة . (بخارى شريف، باب المراة تصب يومها من زوجها يومها من زوجها لفز تقام ذلك ص ٨٨ كنم بر ٢١٢ هر مسلم شريف، باب جوازه بقا أو بتقا لفر تقاص ٢٣ ٢٣ منم بر ٢١٢ هر مسلم شريف، باب جوازه بقا أو بتقا لفر تقاص ٢٣ ٢٣ منم بر ٢١٢ هر مسلم شريف، باب جوازه بقا أو بتقا لفر تقاص ٢٤ منم بر ٢١٢ هر مسلم شريف، باب جوازه بقا أو بتقا لفر تقاص ٢٥ من بعلها نشوزا او سيمعلوم جواكرا في بارى سوكن كود يسكنى بهر ١٥ آيت ميں اس كا اشاره موجود بدوان امر أة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليه ما ان يصلحا بينه ما صلحا و الصلح خير د (آيت ١٢٨ سورة النساء ٢٠) اس آيت ميں صلح كر في بارى ساقط كر في كي طرف اشاره ہے -

قرجمہ: سی اورعورت کے لئے جائز ہے کہ باری کوواپس لے لے،اس لئے کہاس نے ایباحق ساقط کیا تھا جوابھی تک واجب خبیں ہواتھا اس لئے ساقطنیس ہوگا۔

تشرای : اپنی باری ساقط کرنے کے بعد جب واپس لینا جا ہے واپس لے سکتی ہے۔ اس کی وجہ یفر ماتے ہیں کہ آیندہ کی باری ساقط کی ہے، حالانکہ وہ ابھی تک واجب بی نہیں ہوئی ہے پس جو چیز ابھی تک واجب بی نہیں ہوئی ہے اس کوابھی کیسے ساقط کرے گ ،اس لئے آیندہ کی باری ساقط نہیں ہوئی۔

وجه: (۱) کیونکہ ہمیشہ کے لئے ساقط ہیں کی (۲) یہ بہد کی طرح ہاور پہلے گزر چکا ہے کہ بہدویے کے بعدوایس لے سکتا ہے اس لئے اپنی باری بھی واپس لے سکتی ہے (۳) اثر میں ہے حضرت علی کے لمجقول کا مکڑ اید ہے۔ ف ماطابت به نفسها فلا بائس

## ﴿ كتاب الرضاع ﴾

(• • ٧ ) قال قليل الرضاع وكثيره سواء اذا حصل في مدة الرضاع يتعلق به التحريم

به فان رجعت سوی بینهما۔(سنن تلیبقی،باب المرأة ترجع فیماو هبت من یومهاج سابع ،ص۵۵،نمبر ۱۳۷۳۷)اس اثر مین فان رجعت سوی بینهما ہےجس کامطلب بیہے کہ باری واپس لے لئو ہرابری کی جائے گی۔

# ﴿ كتاب الرضاع ﴾

فسرورى نوف : رضع كامعتى بودوده بلانا، ؤهائى سال كاندردوده بلان كورضاعت كهتم بيل اس بهى ويساى حرمت ثابت بهوتى بهي بيل اس آيت بيل اس كاثبوت بهواه هات كم النسى الرضاعة در آيت ٢٠٠١ اس آيت بيل اس كاثبوت به والهات كم النسى الرضاعة در آيت ٢٠٠١ الساء ١٠) (٢) دوسرى آيت بيل مدت رضاعت كانذكره به والوالدات يسرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اداد ان يتم الرضاعة. (آيت ٢٣٣ سورة البقرة ٢) ان دونول آيتول ساعت كاثبوت بوار سوجه : (١٥٠٠) تعور ادوده بلانا اورزياده دوده بلانا برابر با الرحاصل بورضاعت كى مدت بيل تواس محرمت ثابت بوگي د

تشولی : رضاعت کی مدت امام اعظم کن و یک و هائی سال براگراس مدت میں عورت نے تھوڑ اسابھی بیچ کودودھ پلایا تواس سے حمت ثابت ہوجائے گی۔ادراس عورت سے اس بیچ کا ذکاح کرنا حرام ہوگا۔ پانچ گھونٹ پینا ضروری نہیں ہے۔
وجه: (۱) حرمت کی دلیل اوپر آیت گزری۔ و امها تک م النّبی از ضعنکم و اخوا تکم من الرضاعة (آیت ۲۳ سورة النساء ۲۳) (۲) حدیث میں ہے۔ان عائشة زوج النبی علین النساء ۴۳ شار نعم الرضاعة تحرم من الرضاعة ما یحرم من الرضاعة و الولادة ص ۲۵ من الرضاعة ما یحرم من الرضاعة ما یکرم من الرضاعة ما یکرم من الرضاعة ما یکرم من الرضاعة ما یکرم من النسب بی ۱۲۵۸ نمبر ۱۳۵۱ را او داؤد

۳II

ا وقال الشافعي لايثبت التحريم الا بخمس رضعات لقوله عليه السلام التحرم المصة ولا المصتان ولا الا ملاجة و لا الا ملاجتان

شریف،باب پحرم من الرضاعة ما پحرم من النسب جس ۲۹۷ ،نمبر ۲۰۵۵ ) اس سے ثابت ہوا کہنسب کی وجہ سے جن عورتوں سے نکاح حرام ہے رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوگا۔ اورتھوڑ اسابھی دودھ ہواس سے حرمت ثابت ہوگی اس کی دلیل ہے ہے۔

وجه: ان علیا وابن مسعود کانا یقولان یحوم من الوضاع قلیله و کثیره رانسانی شریف، القدرالذی تحرم الرضاع می ۱۹۰۰ نمبر ۱۳۳۹ سنون البیمتی ، باب من قال یحرم قلیل الرضاع و الرضاع بی ۱۹۰۰ نمبر ۱۳۳۹ سنون البیمتی ، باب من قال یحرم قلیل الرضاع و کثیره ، جسالع بی ۱۳۵۰ نمبر ۱۵۲۱ (۲) ان ابن عباس کان یقول ما کان فی الحولین و ان کانت مصة و احدة فه سی تسعوره . (موطالهام محمد ، باب الرضاع ، س ۲۷۱ رمصنف عبدالرزاق ، باب القلیل من الرضاع ، جسالع ، س ۲۵۵ نمبر ۱۰۰۰ نمبر ۱۰۰۰ این آثار سے معلوم بواکه ایک مرتب چوسنے سے بھی حرمت ثابت بوجائے گی (۳) آتیت ارضعن کم مطلق ہے کی گھونٹ کی قیدنہیں ہے اس لئے تھوڑ اسایلانے سے بھی حرمت ثابت بوجائے گی (۳) آتیت ارضعن کم مطلق ہے کی گھونٹ کی قیدنہیں ہے اس لئے تھوڑ اسایلانے سے بھی حرمت ثابت بوجائے گی (۳) آتیت ارضعن کم مطلق ہے گئ

ترجمه: المام شافع في فرمايا كرمت نبين ثابت ہوگى كريائج كھونٹ ميں حضور عليه السلام كول كى وجه سے كہيں حرام ہوتا ہوا كى مرتبہ يون ہے اور ندومرتبہ يون ہے ، اور ندا كى مرتبہ يلانے سے اور دومرتبہ يلانے سے اور دومرتبہ يلانے سے اور ندومرتبہ يلانے سے اور دومرتبہ يلانے سے اور دومرتبہ يلانے سے اور ندومرتبہ يلانے سے

تشریح: امام شافی فرمات بیل که ایک مرتبه چوست یا دومرتبه چوست سے حرمت رضاعت ثابت نیس ہوگی، بلکه پانچ مرتبه پلائے گئت جرمت رضاعت ثابت نیس ہوگی۔ انکی دلیل حضور کی صدیث ہے جوآ گے آرہی ہے۔ موسوعہ بیس عبارت بیہ ہے۔ قسال الشافعی و لو کانت لم تکمل خمس رضعات فحلب لها لبن کثیر فقطع ذالک اللبن فأجر ه صبی مرتبن او شلاف حتی یتم خمس رضعات لم یحوم ۔ (موسوعة امام شافعی کتاب الکاح، فی لبن الرجل والمرأة، ج عاشر، ص ۱۵۰۵ نمبر ۱۵۲۱) اس عبارت میں ہے کہ چارگھونٹ بلایا تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوگی

وجه: (۱)ان کی دلیل بیرهدیث بے۔عن عائشة انهاقالت کان فیما انزل من القرآن عشر در ضعات معلومات بیحرمن شم نسخن بخمس معلومات فتوفی دسول الله وهی فیما یقرأ من القرآن رامسلم شریف، باب التحریم بخمس رضعات به ۲۸۸ بنبر۲۲۰ ۲۸۸ برتر نفی، باب التحریم ما دون شم رضعات به ۲۸۸ بنبر۲۲۰ ۲۸۸ بنبر ۲۵۱ باب التحریم ما دون شمس رضعات به ۲۸۸ بنبر ۲۸۸ بنبر ۲۵۱ باب ما جاء التحرم المصة و لا المصتان به ۲۱۸ بنبر ۱۵۰ باب مدیث معلوم بواکه پاخی مرتبه چوسنے سے پہلے حرمت ثابت نہیں ہوگ (۲) دوسری حدیث میں ہے جسکوصاحب بداید نے بیش کی ہے۔عن عائشة ... ان النبی عالیہ قال لا تحرم المصة و السم سے سان . (مسلم شریف، باب فی المصة و المصتان می ۲۸۸ نمبر ۱۵۵ بر ۱۵۹ داؤود و شریف، باب هل تحرم ما دون شمس

ع ولنا قوله تعالى وامهاتكم اللاتي ارضعنكم الأية وقوله عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من غير فصل ع وابنات اللحم النسب من غير فصل ع ولان الحرمة وان كانت لشبة البعضية الثابتة بنشور العظم وابنات اللحم لكنه امر مبطن فتعلق الحكم بفعل الارضاع ع وما رواه مردود بالكتاب اومنسوخ به

رضعات ص ۲۸۸نمبر۲۰ ۲۰ رتز مذی شریف نمبر ۱۱۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کدایک مرتبہ اور دومرتبہ چوسنے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

الخت: مصة : جوسنا، دود صليانا-الملاجة : ملى سيمشتق بدوو صليانا-

توجمه: بع اورجاری دلیل الله تعالی کا قول و امهات کم التی اد ضعنکم و اخواتکم من الرضاعة (آیت ۲۳ سورة النساع ) اور حضور گاقول برضاعت سے وہ سار بے لوگرام ہوتے ہیں جونب سے ہوتے ہیں، بغیر کی فرق کے۔

تشریع: او پرآیت گزری جس میں ہے کہ تہماری وہ مائیں جس نے تمکودود وہ پایا ، اس آیت میں یہ تفصیل نہیں ہے کہ ایک گونٹ پلایا یا پینز گھونٹ پلایا یہ بیت ہوجائے گی۔ اسی طرح حدیث گھونٹ پلایا یا پینز گھونٹ پلایا یہ جولوگ جرام ہوتے ہیں رضاعت ہے بھی وہی لوگ جرام ہوتے ہیں ، اور اس میں یہ تفصیل نہیں ہے ایک گھونٹ پلائے تب جرام ہو نگے ، اس لئے ایک گھونٹ پلانے ہے جسی جرام ہونا چاہئے۔ حدیث ہیہ ہے۔ پلائے تب جرام ہونگے ، اس لئے ایک گھونٹ پلانے سے بھی جمام الوضاعة تحرم ما تحرم الولادة (بخاری کرائی صدیث ہیں ہے۔ ان عائشة زوج النبی علیہ النبی میں النب سے ۲۷) صدیث ہیں ہے۔ ان عائشة زوج النبی علیہ النبی علیہ النبی علیہ النبی علیہ النبیہ سے ۲۵ کے میں النب سے ۲۵ کے میں کی کی کے کہ کی کو کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کے کہ کے کہ کی کی کے کہ کی کی کے کہ کی کی کے کہ کی کی کے کہ کی کی کے کہ کی کے کہ کی کو کے کہ کی کی کے ک

ترجمه : ع اوراس لئے كرمت اگر چربعضيت ك شبكى وجدے ب جو ثابت ب ہدى كى بردھ جانے اور گوشت كے الكانى سے الكي معاملہ ب،اس لئے تكم دو دھ پلانے كے فعل كے ساتھ متعلق ہوگا۔

تشریح: بیدلین عقلی ہے کہ دودھ پلانے سے جو حرمت ثابت ہوتی ہاس کی وجہ بیہ ہے کہ دودھ سے بیج کی ہڈی ہوھتی ہاور گوشت پیدا ہوتا ہے جبکی وجہ سے جی ماں کا جزوبان جا تا ہے اور بہی بعض ہونے کی وجہ سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے، اور بعض ہوایا نہیں سے باطن اور پوشیدہ امر ہے، اس لئے ایک گھونٹ پلانے پر ہی بیٹ کم لگادیا گیا کہ بچہ ماں کا حصہ بن گیا اور بیج سے ماں اور خاندان کی شادی حرام ہوگئی۔اس لئے ایک گھونٹ بلانے سے بھی بعضیت ثابت کردی گئی اور حرمت ثابت کردی گئی۔

قرجمه: مع اورامام ثافع نے جوروایت کی آیت کی وجدے وہمردودے یامنسوخ ہے۔

تشریح: امام ثافعیؓ نے جو یانج گھونٹ والی صدیث پیش کی ہے اگروہ آیت سے پہلے ہے تو آیت نے اس صدیث کومنسوخ کر

ه وينبغى ان يكون في مدة الرضاع لما نبين (١٠١)ثم مدة الرضاع ثلثون شهرا عندابي حنيفة ﴿ الرضاع الشافعي ﴿ الله الم

دیا ،ادراگرآیت پہلے ہےاور حدیث بعد میں ہے تو آیت کے مقالبے میں حدیث کا اعتبار نہیں کیا جائے گا ،اسی کوصاحب ہداریا کے مردود بالکتاب کہاہے۔

ترجمه: ه اورمناسب المكريد بيارضاعت كى مدت مين موداس كى وجدآ كريان كرول كا

تشربیع: حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوگی جبکہ مدت رضاعت میں دودھ پیا ہو، اس کی وجدآ گے آئے گی۔

ترجمه: (۱۷۱) رضاعت كى مدت امام ابوطنيفه كزو يكتمين مهيني بين ـ

تشربح: امام ابوعنیفکزدیک بھی اصل میں دوسال ہی ہیں البتہ اعتباط کے طور پر چھاہ ذیادہ کردیا ہے تاکہ دوسال کے بعد دودھ چھوڑتے چھوڑتے چھاہ نکل جائیں گے۔ چنانچہ موطاامام محمد میں اس کی تصریح ہے۔ وکان ابوحنیف قدیعت اطبست اشہر بعد الحولین فیقول یحرم ماکان فی الحولین وبعد هما الی تمام ستة اشہر و ذلک ثلثون شهر او لا یحرم ماکان بعد الحولین۔ (موطاامام محمد باب یحرم ماکان بعد الحولین۔ (موطاامام محمد باب الرضاع ص ۲۵۸) اس عبارت معلوم ہوا کے حرمت کے لئے دوسال اصل ہیں اور مزید چھاہ احتیاط کے لئے ہیں۔

**وجه**: (۱) و حمله و فصاله ثلاثون شهرا \_ (آیت ۱۵ اسورة الاحقاف ۴۲) اس آیت میس ملی مدت بھی تیس مہینے ہیں۔ اور دودھ پلانے کی مدت بھی تیس مہینے ہیں \_ اور حدیث کی بنیاد برجمل کی کم سے کم مدت چھ مہینے ہوگئ تو دودھ پلانے کی مدت تیس مہینے لینی ڈھائی سال رہ گئی۔

ترجمه : إ صاحبين فرمايا كروسال ب،اوريكي قول امام شافعي كابـ

تشرایح: صاحبین اورامام شافی کامسلک ہے کہ دوسال تک رضاعت کی مدت ہے اس کے اندر اندر دودھ بلائے گی تو حرمت ثابت ہوگی اس کے بعد حرمت ثابت نہیں ہوگی ۔ موسوعة بیس عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی آ... و لا یحوم من الوضاع الا ما تم خمس درضعات فی الحولین ۔ (موسوعة امام شافعی ، باب رضاعة الکبیر، ج عاشر، ص ۹۸ بنبر ۲ ۱۵۵۷) اس عبارت میں ہے کہ دوسال تک رضاعت کی مدت ہے۔

وجه: (۱)اس آیت میں ہے۔ والوالدات یسوضعن اولادھن حولین کاملین لمن اراد ان یتم الرضاعة۔ (آیت ۲۳۳ سورة البقرة۲) اس آیت میں ہے کردوسال دودھ پالے (۲) و حسله و فصاله ثلاثون شهرا ر آیت ۱۵،سورة الاحقاف ۲۳۱) اس آیت میں ممل کی مت اور دودھ پالنے کی مت دونوں ملاکرتیں مہینے ہیں، اور ممل کی کم سے مت چھ مہینے ہیں تو

ع وقال زفر تلفة احوال لان الحول حسن للتحول من حال الى حال ولابد من الزيادة على الحولين لما تبين فتقد ربه عولهما قوله تعالى وحمله وفصاله ثلثون شهرا ومدة الحمل ادنا ها ستلاشهر فبقى للفصال حولان

**تسر جسمسہ**: کے اورامام زفرؓ نے فر مایا کہ تین سال۔اس کئے کہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدلنے کے لئے ایک سال بہتر ہےاور جیسے پہلے ظاہر ہوادوسال سے زیادہ ہونا ضروری ہے،اس لئے تین سال متعین فر مایا۔

تشریح: امام نظر فرماتے ہیں کہ مدت رضاعت تین سال ہے، اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ دوسال تو رضاعت کے لئے ہے اب دودھ پینے سے کھانے کی طرف عادت لگانے کے لئے کچھ نہ کچھ وفت چاہئے ، تو ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدلنے کے لئے کے لئے کچھ نہ کچھ وفت جاہئے ، تو ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدلنے کے لئے ایک سال نہتر ہے کیونکہ اس میں مختلف موسم آتے ہیں اس لئے دوسال پر ایک سال زیادہ کیا جائے تو تین سال مدت رضاعت ہوگا۔

المنطقة: حول: ترجمه به سال ، اس سے احوال بدلنے والی چیز ۔ حولین: دوسال بین نظام رمو گیا۔ تقدر به: اس سے انداز ولگایا جائے۔

ترجمه: سے صاحبین کی دلیل میے کہ اللہ تعالی کا قول حمل اور دو دھ چھوڑ ناتمیں مہینے ہیں، اور کم سے کم مدے حمل چھ مہینے ہیں قو دو دھ چھڑ انے کے لئے دوسال باقی رہے۔

تشرایح: صاحبین گی دلیل بیآیت ہے۔ و حسله و فصاله ثلاثون شهرا (آیت ۱۵، سورة الاحقاف ۲۳)اس آیت میں حمل کی مدت اور دودھ پلانے کی مدت دونوں ملاکر تمیں مہینے ہیں، اور حمل کی کم سے کم مدت چھ مہینے ہیں تو اب دودھ پلانے کی مدت دوسال روگئی۔ الم وقال النبى عليه السلام لارضاع بعد حولين هوله هذه الأية ووجهه انه تعالى ذكر شيأين وضرب لهما مدة فكانت لكل واحد منهما بكما لها كالاجل المضروب للدينين الاانه قام المنقص في احد هما فبقى الثانى على ظاهره للولانه لابد من تغير الغذاء لينقطع الانبات باللبن و ذلك بزيادة ملهة يتعود الصبى فيها غيره فقدرت بادنى مدة الحمل لانها مغيرة فان غذاء الجنين يغاير غذاء

ترجمه: سم صاحبین گی دوسری دلیل حضور گاقول ہے کہ دوسال کے بعد دودھ پلانائیس ہے۔ اس کے لئے حدیث ہیہ۔ عن اب عباس قبال رسول الله عَلَیْتُ لا رضاع الا ماکان فی العولین. (دار قطنی، کتاب الرضاع، جرابع، ص ١٠٣٠ ، نبسر ١٠٣٨ سنن لليہتی، باب ماجاء فی تحديد ذك بالحولین، جسالع، ص ٢٠٠، نبسر ١٥٣٣ ما) اس حدیث میں ہے کہ دوسال کے بعد دودھ بلانائیس ہے۔

ترجمه: هـ امم ابوطنیفه گی دلیل بھی یہی آیت ہادراس کی وجہ ہے کہ اللہ تعالی نے دوچیزیں ذکر کیں ،اور دونوں کے لئے ایک مدت متعین کی اس لئے ہرایک کی مدت پوری پوری ہوگی، جیسے کہ کوئی مدت دوقر ضوں کے لئے متعین ہو، مگریہ کہ دونوں میں سے ایک میں کم کرنے والی حدیث مل گئی، اس لئے دوسری اپنے ظاہر پر ہاقی رہی۔

تشرایح: امام ابوعنیفر جوفر ماتے ہیں کر صاعت کی مت ڈھائی سال ہے اکلی دلیل بھی یہ آیت ہے۔ و حسلہ و فصاله شلافون شہر ا۔ (آیت ۱۵ مبورة الاحقاف ۲۲) کیکن انکاطریقہ استدلال یہ ہے کہ اس آیت میں دودھ پلانے کی مت بھی بیان کی گئی ہے اور دونوں کے لئے میں مہینے مدت ہو گئی ہے اور حونوں کے لئے میں مہینے مدت ہو گئی ہے اور حونوں کے لئے میں مہینے میں مہینے مدت ہو گئی ہے اور حونوں کے لئے میں مہینے میں مہینے مدت ہو گئی ہے۔ البتہ حضرت عائش ہے قول کی مجہدے مل کی مدت دوسال ہے اس لئے رضاعت کی مدت اپنی جگہ میں مہینے یعنی ڈھائی سال ہی ہوگی۔ اس کے رضاعت کی مدت اپنی جگہ میں مہینے یعنی ڈھائی سال ہی ہوگی۔

اجل: اجل: مدت مضرب متعین کرنا منقص: کم کرنے والی چیز ۔

قوجمه : لا اوراس لئے کہ غذا کی تبدیلی ضروری ہے تا کہ دودھ ہے بڑھنا منقطع ہوجائے اور یہ تغیر الیبی مدت کی زیادتی ہے ہوگا جس میں بچہ دودھ کے علاوہ دوسری غذا کا عادی ہوجائے ، پس ادنی مدت حمل کے ساتھ اس زیادتی کا اندازہ لگایا گیا ہے ، کیونکہ یہ مدت تغیر دینے والی ہے ، اس لئے کہ پیٹ کے کی غذا دودھ پیتے بچے کی غذا دودھ جھوڑنے والے بے کی غذا دودھ جھوڑنے والے بچے کی غذا ہے الگ ہے ۔

تشریح: یدلی عقلی ہے کہ آیت کی دجہ سے دوسال تو طے ہاس کے بعد دور در پننے سے کھانے کی عادت بد لنے کے لئے

الرضيع كما يغاير غذاء الفطيم كو الحديث محمول على مدة الاستحقاق وعليه يحمل النص المقيد بحولين في الكتاب (١٤٠٢) قال واذا مضت مدة الرضاع لم يتعلق بالرضاع تحريم الله المقيد بحليه السلام لا رضاع بعد الفصال

کچھ وقت ضروری ہے،اس لئے کہ پیٹ کے بچے کی غذااور ہےاور دودھ پیتے بچے کی غذااور ہے،اور دودھ جھوڑنے والے بچے کی غذااور ہے،اس لئے حمل کی جوادنی مدت ہے اس سے انداز ہ لگایا گیا اور چھ مہینے اور بڑھا کرتمیں مہینے کردئے گئے۔

المنعت : یتوعد:عادی بن جائے۔انبات: اگنا، بڑھنا۔ جنین: پیٹے کے اندر کا بچہ۔رضیع: دودھ پیتا بچہ فطیم: دودھ چھوڑنے والا بچہ فصال: دودھ چھوڑنا۔

ترجمه: ی اور حدیث مت استحقاق برخمول ب، اور اس پراس آیت کوهمل کیاجائ گاجود و سال کے ساتھ مقید ب مدیث میں ہو ہے کہ دوسال تک دودھ پلائ ، اس حدیث میں مدت رضاعت نہیں بیان کی گئی ہے، بلکہ اجرت دیکر دودھ پلانے کی مدت بیان کی گئی ہے، کہ باپ پر اجرت دیکر دوسال تک دودھ پلانے اس میں بھی اجرت دیکر دوسال تک دودھ پلانے اس میں بھی اجرت دیکر دودھ پلانے کو دودھ پلانے اس میں بھی اجرت دیکر دودھ پلانے کا دودھ پلانے اس میں بھی اجرت دیکر دودھ پلانے کا دودھ پلانے اس میں بھی اجرت دیکر دودھ پلانے کا دکر ہے، مدت رضاعت کا ذکر نہیں ہے، اس لئے مدت رضاعت دوسال سے زیادہ ہو گئی ہے کہ ڈھائی سال کے اندر اندر دودھ پلانے تو حرمت رضاعت نابت ہوجائے گ مدیث بیہ ہے۔ عن ابن عباس قال دسول الله علیہ اللہ ماکنان فی المحولین . (دار قطنی ، کتاب الرضاع ، جرائع ، ص ۱۹ ، نمبر ۱۹۳۸ مرشن للیہ تی ، باب ماجاء فی تحدید ذک بالحولین ، جسالی میں ۱۹۷۰ میں ۱۹۷۰ میں ۱۹۷۰ میں مالی الرضاعة ۔ ص ۲۷ ، نمبر ۱۵۲۲ سورة البقر ۲۵ ) اس آیت میں ہے کہ باپ پردوسال تک دودھ پلانا ضروری ہے۔

ترجمه: (۱۷۰۲) اگررضاعت كى مت گزرجائة دود ه پلانے سے حمت ثابت نہيں ہوگا۔

**ترجمہ**: لے حضور ؓ کے قول کی وجہ سے کہ دود ھچھڑانے کے بعد حرمت رضاعت نہیں ہے۔

تشریح: اگرمدت رضاعت دوسال یا دُ هائی سال گزرگیا اوراس کے بعد کسی عورت کا دود هرپیاتو اب اس عورت سے حرمت رضاعت ٹابت نہیں ہوگی۔

وجه: (۱) اس صدیث میں ہے جسکوصا حب ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ عن علی قال قال رسول الله علیہ لا طلاق الا بعد نکاح و لا عتق قبل ملک و لا رضاع بعد فصال رسن بیم نابر نام الکیر، جسالع بص ۵۹۹، نمبر ۱۵۲۵۸) اس صدیث میں ہے کہ دودھ چھوڑ نے کے بعدا بحرمت رضاعت نہیں ہوگ۔ (۲) اتبی ابن مسعود فقال انت الذی تفتی

يو لان الحرمة باعتبار النشووذلك في المدة اذا الكبير لا يتربى به يولايعتبر الفطام قبل المدة الا في رواية عن ابي حنيفة اذا استغنى عنه ووجهه انقطاع النشو بتغير الغذاء

ترجمه: ٢ اس لئے كرمت كوشت بردھنے كا عتبارے جاور بدرضاعت كى مدت ميں جاس لئے كہ بردادودھ سے نہيں بردھتا۔

تشریح: رضاعت کی حرمت کامداراس بات پر ہے کہ ای دود دھ ہے ہی گوشت اور ہڈی بڑھے،اور ہے ڈھائی سال کے اندر ہوتا ہے، اس لئے کہ ڈھائی سال کے بعد غذا ہے بھی گوشت اور ہڈی بڑھتی ہے اس لئے ڈھائی سال کے بعد دود دھ پینے سے حرمت ٹابت نہیں ہوگی۔

وجه: اس الرعم به عن الحجاج بن الحجاج الاسلمى انه استفتى ابا هريرة فقال لا يحرم الا ما فتق الامعاء در مصنف عبدالرزاق، باب القليل من الرضاع، جمالع، ص٣٥٣، نمبر ١٣٩٨٥) اس الرعم به كراس دود صب حرمت ثابت بوگ جمل سرة تت برط و اور بجوك ختم بور

ترجمه : سے مرت سے پہلے دود هر چھوڑنے کا اعتبار نہیں ہے گرامام ابو صنیفہ سے ایک روایت میں جبکہ دود هسے بے پرواہ ہو جائے ، اور اس کی وجہ رہے کہ غذا کے بدلنے سے اس کی نشونم امتقطع ہوگئی۔

تشسسر بیسے: کسی بچے کوڈ ھائی سال سے پہلے مکمل دودھ چھڑ ادیا گیا اور و مکمل طور پر غذا پر بھروسہ کرنے لگا اب کسی عورت نے دودھ پلادیا تب بھی حرمت رضاعت ٹابت ہوگی۔

وجسه: اس کی وجہ یہ ہے کہ جا ہے اس نے دود ھ چھوڑ دیا ہے پھر بھی حدیث کے اعتبار سے وہ ابھی مدت رضاعت میں ہے اس کے اس مدت میں دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔البتہ حسن بن زیاد سے امام ابو حنیفہ گی ایک روایت ہے کہ اس کو دودھ پلانے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے ممل طور پر دودھ چھوڑ دیا ہے تو اس کے گوشت اور ہڈی

م وهل يساح الا رضاع بعد المدة قد قيل لا يباح لان اباحته ضرورية لكونه جزء الا دمى ( ١٠٥٠) قال و يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب في للحديث الذي روينا

بڑھنے کامدار اب دودھ پرنہیں رہا بلکہ غذا ہر ہو گیا ہے اس لئے دودھ پینے سے گویا کہ گوشت اور مڈی نہیں بڑھی اس لئے اس وقت پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

وجه ، كانه كره ذالك فقالت انه اخى فقال انظرن ما اخواتكن فانما الرضاعة من المجاعة \_ (بخارى وجهه ، كانه كره ذالك فقالت انه اخى فقال انظرن ما اخواتكن فانما الرضاعة من المجاعة \_ (بخارى شريف، باب لارضاع بعد تولين ، ص١٩٠، نم ١٩٠٥) اس حديث بيس به كه جودود ه بحوك وتم كرياس دوده سه حرمت ثابت بوتى به اوراس بج نے غذا كھانا شروع كرديا باس لئے اس بهوك فتم نہيں ہوگى اس لئے اس سه حرمت ثابت نہيں ہوگى اس اثر ميں بهده المحاء بن الحجاج بن الحجاج الاسلمى انه استفتى ابا هويوة فقال لا يحوم الا ما فتق الامعاء \_ (مصنف عبدالرزاق ، باب القليل من الرضاع ، ج سالع ، ص ١١٣ ، نم الع مسال اس اثر ميں به كه اس وده سه حرمت ثابت بوس اور بحوك فتم بوء اور اس كا كھانا غذا ابو كيا ہے اس لئے اس سے حرمت ثابت نہيں ہوئى چا ہئے۔ ہوگى جس سے آنت بوس هاور بحوك فتم بوء اور اس كا كھانا غذا ابو كيا ہے اس لئے اس سے حرمت ثابت نہيں ہوئى چا ہئے۔

الخت : فطام : دود هديما جهور دينا النشو : نشو ونما ، كوشت اور بدًى برد هنا ـ

ترجمه: ع دوسال کی مدت کے بعد دودھ پلانا جائز ہے، تو کہا گیا ہے کہ مباح نہیں ہے اس لئے کہ دودھ پینے کی اباحت ضرورت کی وجہ سے ہے اس لئے کہ وہ آدمی کا جزو ہے۔

تشریح: نیچ پرڈھائی سال کی مدت گزر چکی ہے، کیکن بچہ مزید دودھ پیٹا جا ہتا ہے، تو کیااس کو ماں کا دودھ پلانا جائز ہے؟ تو فر ماتے ہیں کہ مباح نہیں ہے، کیونکہ بیآ دمی کا جزو ہے، اور آ دمی کا جزوضرورت کی بنا پر حلال کیا گیا ہے، اور ڈھائی سال میں ضرورت یوری ہوگئی، اس لئے اب مباح نہیں ہونا جا ہے۔

ترجمه: (۱۷۰۳) اوردوده پانے سے دام ہوتے ہیں وہلوگ جونب سے دام ہوتے ہیں۔

ترجمه: إ اس مديث كى بناير جوجم فروايت كى

تشریح: یہاں نے فرمانا چاہتے ہیں کہ جولوگ نسب سے حرام ہوتے ہیں وہی لوگ دضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں۔ لیکن کی جولوگ ایسے بھی ہیں ہو جائیں گے لیکن رضاعت کی وجہ سے وہ دور کے رشتہ دار ہو جاتے ہیں۔اس لئے وہ لوگ دالیے بھی ہیں جونسب سے تو حرام ہوجائیں گے لیکن رضاعت کی وجہ سے وہ دور کے رشتہ دار ہوجاتے ہیں۔اس لئے وہ لوگ حرام نہیں ہوں گے۔اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

وجه: (۱) حرمت كي دليل بيآيت بـوامهاتكم التي ارضعنكم واخواتكم من الوضاعة (آيت٢٣ مورة النمايم)

(٣٠٠٠) الا ام اخته من الرضاع فانه يجوز ان يتزوجها ولا يجوز ان يتزوج ام اخته من النسب

\_لانها تكون امه او موطوءة ابيه بخلاف الرضاع (٥٠٥) <u>ويـجوز تزوج اخت ابنه من الرضاع</u>

ولايجوز ذلك من النسب ﴾ إلانه لـما وطي امها حرمت عليه ولم يوجد هذا المعني في الرضاع

(٢٠٠١) وامرأة ابيه او امرأة ابنه من الرضاع لا يجوز ان يتزوجها كما لا يجوز ذلك من النسب

(۲) عدیث میں ہے۔ان عائشة زوج النبی علیم النبی علیم النبی علیم الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة (بخاری شریف، باب بحرم من الرضاعة ما بحرم من النب عس ۲۷ منبر ۹۹ می مرسلم شریف، باب بحرم من الرضاعة ما بحرم من الولادة ص شریف، باب بحرم من الرضاعة ما بحرم من الولادة ص شریف، باب بحرم من الرضاعة ما بحرم من الولادة ص ۲۲ منبر ۲۲۳ منبر ۲۵ می است تابت ہوا کرنسب کی وجہ بے جن تورتوں سے نکاح حرام ہورضاعت کی وجہ ہے بھی حرام ہوگا۔ تحریب میں کی مال کے جائز ہے اس سے نکاح کرنا۔اور نہیں جائز ہے کہ نہیں بہن کی مال سے شادی کرے۔

ترجمه نا اس لئے كدو داس كى مال ہوگى يا اس كى باپ كى موطود ہوگى ، بخلاف رضاعى بہن كى مال كــ

تشریح: رضای بهن کی ماں بحنیہ ہوگی اس لئے اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور نسبی بهن کی ماں تو خود کی ماں بن گئی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔ یا اپنی سوتیلی بہن کی ماں سوتیلی ماں ہوگی اور باپ کی مدخول بھا ہوگی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۵۰۵) اور رضائی بیٹے کی بہن سے جائز ہے تکاح کرنا۔اور نہیں جائز ہے نہیں بیٹے کی بہن سے شادی کرنا۔ وجمہ: رضائی بیٹے کی بہن ایتنیہ ہوگی۔اس لئے اس سے نکاح جائز ہوگا۔اور اسپے نسبی بیٹے کی بہن اپنی بیٹی ہوگی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

ترجمه: إ اس كي كه جب اس كى مال سے وطى كياتو الركى اس پرحرام موكى، اور بيم عنى رضاى مين نہيں بإنى گئى۔

تشریح: ایپنسی بیٹے کی اپنی بہن ہوتو اس کی دوصور تیں ہیں[ا] ایک سے کہ بیٹا تو اپنا ہے کیا تا اس کے نطف ہے ہے تب تو سے
اپنی بیٹی بن گئی، اور اپنی بیٹی ہے نکاح جائز نہیں ۔[۲] اور دوسری صورت ہے ہے کہ بیٹا تو اپنا ہے کیان اس کی مال سے جولا کی پیدا ہوئی
ہے وہ دوسرے شوہر ہے، کیکن مال ہے جب وطی کیا تو وہ مدخول بہا بن گئی اور مدخول بہا کی بیٹی ہے نکاح جائز نہیں ہوگی، کیونکہ وہ
سو تیلی بیٹی بن گئی، اس لئے اس ہے بھی نکاح جائز نہیں ہے، صاحب ہدا ہے نے یہی دلیل بیان کی ہے۔ اور اپنے بیٹے کی رضائی بہن
ہوتیا بیٹی بن گئی، اس کے اس کے اس لئے اس لئے اس لئے کی رضائی ہائز ہے۔

ترجمه: (۱۷۰۲) اورنہیں جائز ہے نکاح رضائی باپ کی بوی ہے، یا بیٹے کی بوی ہے ، جیسا کنہیں جائز ہے نہی ہے۔

يتعلق به التحريم وهو ان ترضع المرأة صبية فتحرم هذه الصبية على زوجها وعلى ابائه وابنائه

ويصير الزوج الذي نزل لها منه اللبن اباً للمرضعة ﴾

ترجمه: إ اس مديث كى بناير جوجم في روايت كى -

تشریح: رضا گاباپی بیوی کی صورت بیہ کہ مثلا فالد نے عمری بیوی کا دودھ بیاجسکی وجہ سے عمر رضا گاباب بن گیا ، پھر
عرفے دوسری بیوی بندہ سے تکاح کیا ، پھر بندہ کو طلاق دے دی تو فالد کے لئے بندہ سے شادی کرنا جا تر نہیں ہے ، کیونکہ بیرضا گ
باپ کا مدخول بھا ہے۔اور رضا عی بیٹے کی بیوی کی صورت بیہ ہے عمر کی بیوی نے فالد کو دووھ پلایاجسکی وجہ سے فالداس کا رضا عی بیٹا
بین گیا ، اب فالد کی بیوی سے عمر کا نکاح درست نہیں ہے ، کیونکہ وہ رضا عی بہو بن گئی۔ جس طرح اپنے نسبی بیٹے کی بیوی سے نکاح
حرام ہوتا۔

وجه: (۱) آیت میں ہے۔ وحلائل ابنائکم الذین من اصلابکم. (آیت ۲۳ سورة النماء ۴) اس آیت میں اپنے سلبی بیٹے کی بیوی بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنا حرام قرار دیا۔ اس سے متنی بیٹے کی بیوی نکل گئی۔ اس سے شادی کرسکتا ہے۔ کیکن رضا کی بیٹے کی بیوی داخل ہے اور اس سے نکاح کرنا حرام ہے (۲) اگر میں ہے۔ حدث نبی عمی ایاس بن عامر قال قال لا تنکح من اوضعته امرأة ابیک و لا امرأة ابنک و لا امرأة ابنیک و لا امرأة ابنیک و لا امرأة ابنیک و درضا کی بیٹے کی بیوی سے شادی مت کرو۔

تحرم جسابع میں ۲۳۲ کے فرم الم ۱۵ اس اگر میں ہے کہ رضا کی بیوی سے شادی مت کرو۔

ترجمه: الي آيت يس صلب كاذر معنى كاعتبار كوساقط كرنے كے لئے ہے جيسا كه مم نے بيان كيا۔

تشوایح: آیت وحلائل ابنائکم المذین من اصلابکم. (آیت ۲۳سورة النساء ۴) میں اصلاب کا فرمتننی بیٹے کی بیوی کوسا قط کرنے کے بیوی کوسا قط کرنے کے بیوی سے نکاح کرناحرام ہے۔

ترجمه: (۱۷۰۷) مرد کے دورہ سے حرمت متعلق ہوتی ہو ہید کہ عورت دودہ پلائے پکی کوتو حرام ہوجائے ہی پکی اس کے شوہر پر اور شوہر کے باپ پر اور شوہر کے بیٹوں پر اوروہ شوہر جس سے عورت کا دود ھاتر ا ہے وہ دودھ پینے والی پکی کابا پہوگا۔

تشریح: مثلا فاطمہ نے ساجدہ پکی کو دودھ پلایا تو فاطمہ کا شوہر مثلا زید ہے جس کی وطی سے فاطمہ کو دودھ اتر ا ہے۔ اس شوہر

کے لئے ساجدہ دودھ پینے والی پکی حرام ہوگئی۔ اس طرح شوہر زید کاباپ پکی کیلئے دادا ہن گیا۔ اس لئے زید کاباپ ساجدہ سے شادی نہیں کر سکتا۔ زید کاباپ ساجدہ سے شادی نہیں کر سکتا۔ زید کا باب مشادی نہیں کر سکتا۔ زید کا باب ساجدہ سے دودھ اتر ا ہے اس لئے شوہر کی اس لئے ساجدہ اس رضاعی بھائی سے شادی نہیں کر سکتا۔ وردھ بیٹا اور پوتا نجی پر حرام ہو

## إوفي احد قولي الشافعيُّ لبن الفحل لا يحرم لان الحرمة لشبهة البعضية و اللبن بعضها لا بعضه

گئے۔ جیسے نہیں باپ، دادااور بھائی حرام ہوجاتے ہیں (۲) حدیث میں ہے، جسکوصا حب ہداریے نے پیش کیا ہے۔ عن عائشہ قالت جاء عمدی من الرضاعة یستأفن علی فاہیت ان آذن له حتی استأمر رسول الله عَلَیْتِ فقال رسول الله عَلَیْتِ فقال رسول الله عَلیْتِ فقال رسول الله عَلیک فلیلج علیک المواق و لم برضعنی الرجل قال فانه عمک فلیلج علیک رختی میں ہوئی میں ہا ہا جاء فی لین انتحل ص ۱۹۲۸ نمبر ۱۹۳۵ را ۱۳۵۸ المرسلم شریف، باب لبن انتحل ص ۱۲ منبر ۱۹۳۵ را ۱۳۵۸ میں المواق کی بھی ہی ہی ہے کہ درضا تی باپ کا جو بھائی تھا جس کورضا تی بھی گئے۔ ان ہیں ۔ اس سے پردہ نہیں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی محرم بن گئے۔ ان سول اور فروع بھی محرم بن گئے۔ ان سول عن رجل له جاریتان ارضعت احداده ما جاریة و الاخوری سے بھی شادی کرنا حرام ہوگیا (۳) عن ابن عباس انه سئل عن رجل له جاریتان ارضعت احداده ما جاریة و الاخوری غلاما ایصل للغلام ان یتنو و ج المجاریة ؟ فقال: لا، اللقاح و احدد (تر قدی شریف، باب اجاء فی لین انتحل ص ۱۸۸۸ نمبر عباس سے بردونوں کودود ہی بایا تو جو کھی ہی کہ من الولادة وال لین انتحل سے حرم ہی ساب میں اس اثر میں ایک آتا کی دو باندیاں تھیں۔ اوردونوں کودود ہی بایا تو جو کھی دونوں آئیس میں شادی نہیں کر سے معلوم ہوا کہ جسٹو جرکی صورت سے دودھاترا ہے حرمت میں باب ایک ہی ہودھاترا ہے حرمت میں باب ایک ہی ہودھاترا ہے حرمت میں باب ایک ہودودھ بلایا تو دودھاترا ہے حرمت میں باب ایک ہودودھ بلایا تھی ہودوں کی صورت سے دودھاترا ہے حرمت میں باب ایک ہودودھ بلایا ہودودھاترا ہے حرمت میں باب کا منتبار ہے۔

ترجمه: اے حضرت امام شافعی کے دوقول میں ہے ایک قول میں بیہ ہے کہ مرد کا دود ھر امنہیں کرتا اس لئے کہرمت بعضیت کے شبہ کی وجہ سے ہے اور دود ھ کورت کا جزو ہے نہ کہ شوہ مرکا،[اس لئے شوہر یعنی باپ سے حرمت نہیں ہونی جائے ]۔

تشریح: امام شافعی کاایک قول یہ ہے کہ ورت کے دودھ پلانے کی وجہ سے اس کا شوہر پکی کے لئے حرام نہیں ہوگا، اس کی وجہ
یفر ماتے ہیں کہ دودھ کی وجہ سے پکی ماں کا جزوبین جاتی ہے اس لئے حرمت ہوتی ہے، اور یہ دودھ کورت کا ہے شوہر کا تو ہے نہیں اس
لئے بکی شوہر کا جزونہیں بنی اس لئے اس سے حرمت بھی ثابت نہیں ہونی چاہئے ۔ لیکن امام شافعی کا دوسر اقول اصل ہے کہ دضائی
باپ بھی لڑک کے لئے حرام ہوگا، کیونکہ اس کی وطی سے دودھ امر اہے، موسوعہ میں عبارت بیہ ہے۔ قال الشافعی و اللبن اذا کان
من حمل ۔ و لا احسب میکون الا من حمل ۔ فاللبن للرجل و المرأة کما یکون الولد للرجل و المرأة . (موسوعہ المام شافعی ، باب فی لبن الرجل و المرأة ، جا عاشر ، ص ۱۰۰ ، نمبر ۱۵۵۸ ) اس عبارت میں ہے کہ دودھ مرداور عورت دونوں کا ہے اس
لئے دونوں سے حرمت ثابت ہوگی۔

الغت: فخل: سائله، وه شو ہرجس نے عورت ہے وطی کی ہواوراس سے بچر پیدا ہوا ہو۔ البعضية بعض ہونا، جز و ہونا۔

عنها ليلج عليك افلح فانه عمك من الجانبين فكذا بالرضاع عروقوله عليه السلام لعائشة رضى الله عنها ليله في عنها ليلم عليك افلح فانه عمك من الرضاعة عرولانه سبب لنزول اللبن منها فيضاف اليه في موضع الحرمة احتياطا

ترجمه : بر جماری دلیل و وحدیث جوجم نے روایت کی ، اوراس کی وجد یہ ہے کہ نسب کے ذریعہ سے حرمت دونوں جانب سے ہے، پس ایسے ہی رضاعت کے ذریعہ سے ہوگی۔

تشروی : رضائی باپ بھی حرام ہوئے اس کے لئے صاحب ہدایہ یہاں سے چاردلیل دے دہ ہیں۔[ائیبل دلیل] ہماری دلیل وہ مدیث ہے جسکوہم نے پہلے روایت کی لینی رضاعت سے وہی لوگ حرام ہوتے ہیں جونسب سے حرام ہوتے ہیں،[۲ دوسری دلیل] اور نسب سے دونوں جانب لینی مال اور باپ دونوں حرام ہوتے ہیں اس لئے مدیث کی وجہ سے رضاعت سے بھی مال اور باپ دونوں حرام ہوئے میں اس لئے مدیث کی وجہ سے رضاعت سے بھی مال اور باپ دونوں حرام ہوئے ۔مدیث ہے۔ان عائشة زوج النبی عالیہ النبوتها ... فقال نعم الرضاعة تحرم ما تحرم السولادة (بخاری شریف، باب و بحرم من الرضاعة ما بحرم من الرضاعة ما بحرم من الرضاعة ما بحرم من الولادة ص ۲۱ من بر ۱۹۲۷ من بر ۲۵۲۸ اس مدیث میں ہے کہ نسب سے جولوگ حرام ہوتے ہیں رضاعت سے بھی وہلوگ حرام ہوئے۔

ترجمه: سو اورحضور نے حضرت عائش نے فرمایا کہ حضرت افلی تمہارے پاس آسکتے ہیں اس لئے کہ وہ تمہار ارضائی چاہیں۔

تشریح: [سمیتیسری دلیل ہے] حضرت عائش ہے حضور نے فرمایا تھا کہ حضرت افلی تمہارے پاس آسکتے ہیں کیونکہ وہ
تمہارے رضائی چپاہیں اور پچپاہاپ کے واسطے سے بنتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ باپ سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہوگ ۔
حدیث ہے۔ عن عائشہ قالت جاء عمی من الرضاعة یستأذن علی فابیت ان آذن له حتی استأمر رسول الله
علی اللہ علیک الرجل قال میں اللہ علیک فانه عمک، قالت انما ارضعتنی المرأة ولم یرضعنی الرجل قال
فانه عمک فلیلج علیک ۔ (ترفری شریف، باب ماجاء فی لبن افحل ص ۲۱۸ نمبر ۱۲۵۸ الربخاری شریف، باب لبن افحل ص ۲۵ کنبر ۱۳۵۳ الربخاری شریف، باب لبن افحل ص ۲۱۸ نمبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب لبن افحل ص ۲۱۸ نمبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب لبن افحل ص ۲۱۸ نمبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب لبن افحل ص ۲۱ کنبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب تجریم الرضاعة من ماء افعل ص ۲۱ کنبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب تجریم الرضاعة من ماء افعل ص ۲۱ کنبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب تجریم الرضاعة من ماء افعل ص ۲۱ کنبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب تجریم الرضاعة من ماء افعل ص ۲۱ کنبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب تجریم الرضاعة من ماء افعل ص ۲۱ کنبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب تجریم الرضاعة من ماء افعل ص ۲۱ کنبر ۱۳۵۵ الربخاری شریف، باب تجریم الربخاری شریف کا دربخاری الربخاری الی المورک المور

ترجمه : سى اوراس كئے كم وہر عورت كے دودھ اترنے كاسبب ب، اس كئے حرمت كى جگه ميں احتياط كے لئے باپ كى طرف منسوب كيا جائے گا۔

تشریح : [ ہم۔ یہ چوتھی دلیل عقل ہے ] عورت سے دودھاتر نے کا سبب شوہر ہی ہے اس لئے احتیاط کی جگہ میں بچے کوشوہر کی طرف منسوب کیا جائے گا، اور باپ کا بچیشار کر کے حرمت رضاعت ثابت کی جائے گی۔

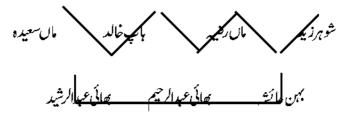
(١٤٠٨) ويجوز ان يتزوج الرجل باخت اخيه من الرضاع ﴿ لِلانه يجوز ان يتزوج بالحت اخيه من النسب وذلك مثل الاخ من الاب اذا كانت له اخت من امه جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها على النسب وذلك مثل الاخ من الاب اذا كانت له اخت من امه جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها على النسب

ترجمه: (۱۷۰۸) اور جائزے كرآ دى رضائى بھائى كى بهن سے شاى كرے۔

ترجمہ: اِ اس کئے کہ جائز ہے کہ بین ہوائی کی بہن سے شادی کرے۔اس کی مثال اس طرح ہے کہ جیسے باپ شریک بھائی اس کی مال شریک بہن سے۔ اس کی مال شریک بہن سے۔

تشریح: بیال دومت بیں۔[۱] پہلامسلہ یہ بے کرضائی بھائی کی اپنی بہن سے شادی کرنا جائز ہے۔ مثلازید کارضائی بھائی خالد تھا۔اب خالد تھا۔اب خالد کی اپنی بہن تھی جوزید کے لئے احتبیہ تھی اس لئے زید کے لئے جائز ہے کہ خالد کی اپنی بہن سے شادی کر لئے۔اس لئے کہ خالد کی بہن زید کے لئے احتبیہ ہے۔البتہ زیدیا خالد اگر اور کی ہوتو ان دونوں کے درمیان شادی نہیں ہو کتی۔ کیونکہ یہ دونوں رضائی بھائی بہن ہیں۔

دوسرامسئلہ یہ ہے کہ سوشیلے بھائی کی مال شریک بہن سے نکاح جائز ہے۔ اس نقشہ کودیکھیں۔



عبدالرشيد كى شادى عبدالرحيم كى مال شريك بهن عائشے جائز ہے

(٩٠٩) وكل صبيين اجتمعا على ثدى امرأة واحدة لم يجز لا حدهما ان يتزوج بالاخرى الهذا هو الاصل لان امهما واحدة فهما اخ واخت (١٤١) ولا يتزوج المرضعة احداً من ولد التي الرضعة

تشریع: رضیرنے پہلی شادی زید ہے کی تھی اس سے عائشہ پیدا ہوئی۔ پھر دوسری شادی خالد سے کی اس سے عبد الرحیم پیدا ہوا۔ جس کی بنا پر عائشہ حیم کی بنا پر عائشہ کی شادی عائشہ سے ہو سکتی ہے۔ کیونکہ عائشہ عبد الرشید کے لئے احتمیہ ہے۔ الرحیم کا سوتیل بھائی ہوا۔ اس لئے عبد الرشید کی شادی عائشہ سے ہو سکتی ہے۔ کیونکہ عائشہ عبد الرشید کے لئے احتمیہ ہے۔

ترجمه: (۱۷۰۹)جن دو بچوں نے ایک چھاتی ہے دودھ پیاتو نہیں جائز ہے ان دونوں میں سے ایک کے لئے کدوسرے سے شادی کرے۔

ترجمه: إ يقاعده إس ليكدونول كى مال ايك ع، اوريدونول رضاعى بهائى جهن يس

تشریح: مثلا خالداورسعیده نے ایک عورت ہے دودھ پیا جا ہے ایک نے چندسال پہلے دودھ پیا ہواور دوسری نے چندسال بعد دودھ پیا ہوتو خالد سعیدہ سے شادی نہیں کرسکتا۔

وجه : (۱) کیونکددونوں رضاعی بھائی بہن ہوگئے (۲) صدیث میں ہے کہ حضوراً ورحضرت حزوّ نے حضرت اور بیا تھا کہ حضرت حزوی کی جس کی وجہ ہے دونوں رضاعی بھائی ہوگئے تھے۔ اور حضرت حزوی کی بیٹی میر ہوگئے تھے۔ اور حضرت حزوی کا کمرا ایہ ہے۔ ان زینب ابنة ابسی سلمة الحبوته ... انها الابنة الحسی مین السوضاعة ارضعت میں واب سلمة ثوبیة فلا تعرضن علی بناتکن والحواتکن . (بخاری شریف، باب حرم من الرضاعة ما حرم من النسب ص ۲۲ کے نمبرا ۱۵ (۳) ایک آدی نے ایک عورت سے شادی کی تو ایک عورت نے گوائی دی کہ میں نے تم دونوں کودودھ پلایا ہے۔ اس لئے تمہاری شادی اس عورت سے طال نہیں ہے۔ کیونکہ ایک ہی چھاتی ہے دونوں نے دودھ بیا کہ حدیث کا کمرا ہو قد سمعت من عقبة ... قال تزوجت امرأة سوداء فقالت لی انی قد اوض عت کے ما فاتیت المنبی ما اللہ فقالت لی انی قد اوض عت کے ما فاتیت المنبی ما کہ بیاتہ ہو المن ضعت میں رضاعی بھائی بہن ہیں۔ معلوم ہوا کہ دولا کالا کی نے ایک عورت سے دودھ یا ہولا آئیں میں نکاح طال نہیں ہے۔ کیونکہ یونکہ بیرونوں آئیں میں رضاعی بھائی بہن ہیں۔

كغت: ثدى: بيتان-

تسرجمه: (۱۵۱۰) اورنہیں جائز ہے کہ شادی کرے دور ھینے والی یکی کسی ایسے سے سے جس کواس کی مال نے دودھ پلایا

إلانه اخوها ولا ولند ولندها لانه ولد اخيها (١٤١١) ولايتنزوج الصبي المرضع اخت زوج

المرضعة ﴾ لانها عمته من الرضاع (٢ ١ ١ ١) واذا اختلط اللبن بالماء واللبن هو الغالب تعلق به

التحريم وان غلب الماء لم يتعلق به التحريم ﴾ ل خلافا للشافعي هو يقول انه موجود فيه حقيقة

ہے۔

ترجمه: اس لئے کدوه اس کارضاعی بھائی ہے، اور نددودھ پلانے والی کے نیچ کے بیچ سے، اس لئے کدوه اس کے بھائی کابیٹا ہے۔

تشریعی: یہ پہلے ہی مسئلے کا اعادہ ہے۔ بینی ماں نے بیکی کوبھی دودھ بلایا اور بیچے کوبھی دودھ بلایا تو بی کا نکاح اس بیج سے جا کر نہیں ہے۔ کیونکہ دونوں رضاعی بھائی کے بیٹے سے بھی نکاح نہیں کر سکتی، کیونکہ یہ اس کا رضاعی بھائی کے بیٹے سے بھی نکاح نہیں کر سکتی، کیونکہ یہ اس کا رضاعی بھتیجا ہوا۔

ترجمه: (۱۱۷۱)اورنبیں جائز ہے دودھ پینے والے بیچ کا نکاح دودھ پلانے والی عورت کے شوہر کی بہن ہے۔

ترجمه: ا اس لئے كدوه رضائى چوپھى بوئى۔

تشرایج: دوده پلانے والی ماں کا شوہر رضاعی باپ ہوا اور اس کی بہن رضاعی بھو پھی ہوئی ہے اس لئے دودھ پینے والے بچ کا نکاح رضاعی پھو پھی سے جائز نہیں ہے۔

وجه: پہلے گزر چکا ہے۔ الوضاعة تحرم ما تحرم الولادة. (بخاری شریف بنبر ۹۹۹۵) کونسب سے جس طرح حرام ہوتا بے رضاعت سے بھی حرام ہوتا ہے۔

ترجمه: (۱۷۱۲)اگردوده کوپانی کے ساتھ ملایا اور دوده عالب ہے تو اس کے ساتھ حرمت متعلق ہوگی۔ پس اگر پانی عالب ہو تو اس کے ساتھ حرمت متعلق نہیں ہوگی۔

تشريح: دودهين پاني ملاكريچ كوپلايا - پس اگر دوده عالب به يعني آده پاني سے زياده به وتوجس عورت كا دوده بهاس بے رضاعت ثابت به گی ـ اور اگریانی غالب به وتورضاعت ثابت نہيں به گی ـ

وجه: يبال اعتبار للاكثر حكم الكل كا بداس لئة جوعًا لب بواس كا عتبار كياجائ كار

ترجمه: الخلاف امام شافع ك، ووفر مات بين كردودهاس مين حقيقت مين موجود بـ

تشریح: امام شافی فرماتے ہیں کہ اگر برتن میں پانچ گھونٹ کے برابر دود رہموجود تھا اور پانی بھی موجود تھا اور اس کو بچے نے بیا تو اس سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اور اس میں پانچ گھونٹ سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اور اس میں پانچ

عونحن نقول المغلوب غير موجود حكما حتى لا يظهر بمقابلة الغالب كما في اليمين (١٤١٦) وان اختلط بالطعام لم يتعلق به التحريم وان كان اللبن غالبا عند ابي حنيفة وقالاً أفا كان اللبن غالبا عند ابي حنيفة وقالاً أفا كان اللبن غالبا يتعلق به اللبن غالبا يتعلق به اللبن غالبا يتعلق به التحريم في قولهم جميعا لهما

گھونٹ دود رہ حقیقت میں موجود تھااس لئے اس کے پینے سے حرمت ثابت ہوجائے گی۔

ترجمه: ع اورجم كتة بين مغلوب علم كيطور پرموجوذيس ب، يهي وجدب كه غالب كے مقابلے ميں ظاہر نبيس ہوگا، جيسا كه قتم ميں ہوتا ہے۔

تشرایج: ہم امام شافعی گویہ جواب دیتے ہیں کہ جب دود رہ مغلوب ہے تو تکم کے اعتبار سے وہ موجو ذبیں ہے، یہی وجہ ہے کہ پانی جو عالم ہے اس کے مقابلے میں دود رہ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کسی نے تشم کھائی کہ دود رہ نہیں ہوں گا، اور ایسا دود رہ پیا جس میں پانی غالب تھا تو اس دود رہ پینے حانث نہیں ہوگا ، اس طرح یہاں بھی اس دود رہ کے پینے سے حرمت رضاعت نابت نہیں ہوگا ۔

**تسر جسمه**: (۱۷۱۳) اگر دود ھ کھانے کے ساتھ مل جائے تو اس کے ساتھ حرمت متعلق نہیں ہوگی اگر چہ غالب ہواما م ابو صنیفہ کے نز دیک۔اور صاحبین فرمانے ہیں اس کے ساتھ حرمت متعلق ہوگی ،اگر دود ھ غالب ہو۔

وجه: امام ابوحنیفه کی نظر حدیث کالفظ یا عائشة انظون من اخوانکن فانما الوضاعة من المجاعة. (بخاری شریف، باب انما الرضاعة من المجاعة ، س باب الشهادة علی الانساب والرضاع المستفیض والموت القدیم ص۲۲۳ نمبر ۲۲۳۵ مسلم شریف، باب انما الرضاعة من المجاعة ، ص باب الشهادة علی الانساب والرضاعة من المهجاعة کی طرف کی به ساس مردود سے بحوک دور ہوگئی ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ صرف دود سے بحوک ختم ہوتو اس دود ھ سے رضاعت ثابت ہوگئی۔ اور دود ھ کو کھانے میں ملادیا تو کھانا اصل ہوگیا اس سے بحوک دور ہوگئی، اور کھانے سے بی گوشت اور بر می گروشت بڑھے گئی، اس لئے اس سے محرمت ثابت نہیں ہوگی۔

قرجمه: 1 مصنف فرمایا که صاحبین کا قول اس صورت میں ہے جبکہ آگ فی نہ چھویا ہو، یہاں تک کہ اگر دود صاور کھانے کوآگ میں یکا دیا جائے توسب کے قول میں اس سے حرمت نابت نہیں ہوگی۔

تشریح: صاحب ہدایے فرماتے ہیں کہ صاحبین ؓ نے جوفر مایا کہ کھانے میں دود دھلادیا جائے تو عالب ہوتو اس سے حرمت ثابت ہوجائے گی، یہ اس صورت میں ہے جبکہ دود دھاور کھانے کو یکایا نہ جائے ، اس لئے کہ اگریکا دیا جائے تو بالانقاق اس دودھ سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، کیونکداب بیدوو دھنمیں رہابلکہ کھانا ہوگیا۔

ترجمه: ٢ صاحبين كى دليل مد بكرا عتبار غالب كا ب جيسے كه پانى ملانے كى صورت ميں جبكه اس دودھ كوكس چيز نے متغير نه كيا ہو۔

تشریح: صاحبین کی دلیل بیہ کہ جس طرح پانی میں دود دھانے سے دود دے غالب کا اعتبار کیا جاتا ہے ای طرح کھانے میں دود دھانے سے دود دھی الت بدلی نہ ہو، کھانے میں دود دھانے سے دود دھی حالت بدلی نہ ہو، کھانے میں دود دھانے سے خالب کا اعتبار کیا جائے گا، بشر طے کہ کھانے کو پکا یا نہ ہواور آگ وغیرہ سے دود دھی حالت بدلی نہ ہو، کو فکہ آگ میں پکا یا ہوتو چاہے دود دھ غالب ہو پھر بھی اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، کیونکہ اب دود دھ سے نشونما نہیں ہوگی، کیونکہ اب دود دھ سے نشونما نہیں ہوگی، اور پہلے گزر چکا ہے کہ حرمت کامد ارنشو ونما پر ہے۔

ترجمه: سے امام ابوصنیفی کی دلیل یہ ہے کہ کھانا اصل ہے اور دود دھ تقصود کے تق میں اس کے تالع ہے تو دود دھ مغلوب کی طرح ہو گیا اور کھانے سے دود دھ کے قطرے شکنے کا اعتبار نہیں ہے امام ابو حنیفہ کے نزد یک مجیح یہی ہے اس لئے کہ غذا حاصل کرنا کھانے سے ہاں لئے کہ واصل ہے۔

تشریح: امام ابوصنیفه گی دلیل میہ ہے کہ جا ہے دود صفائب ہولیکن کھانا میں ملادینے کے بعد نشو ونما کے لئے اور غذا حاصل کر نے کے لئے کھانا اصل ہوگیا اس لئے گویا کہ دود صفائوب ہوگیا اس لئے اس سے حرمت ثابت ہوگی۔ دوسری ہات فرماتے ہیں کہ دودھا تنازیا وہ ہے کہ کھانے سے قطرہ قطرہ ٹبک رہا ہے پھر بھی امام ابو صنیفہ کے نزد یک اس کا اعتبار نہیں ہے ، کیونکہ اس صورت میں بھی کھانا ہی اصل ہے اور اسی سے غذا حاصل کرنا ہے اس لئے دودھ سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۱۲) اگردود هدوا کے ساتھ ال جائے اور دود هالب ہوتو حرمت اسے متعلق ہوگ۔

ترجمه: اس لئ كردودهاس من مقصود جاس لئ كردوادوده بينيان من تقويت ك لئ بد

تشریح: کسی عورت کے دودھ کو دوا کے ساتھ ملاکر دوسال کے اندر بیچکو پلایا اور دودھ غالب ہوتو بیچ کی رضاعت اس عورت سے ثابت ہوجائے گی۔اس کی وجہ بیکہ جب دودھ غالب ہے تو دودھ اصل ہے اور دوا دودھ کے اثر کوتیز کرنے کے لئے ہے اس لئے اس سے حرمت ثابت ہوگی ۔اور اگر دوا غالب ہے تو دوااصل ہے اور دودھ اس کے اثر کوتیز کرنے کے لئے ہے اس لئے اس ره ۱۷۱) وان اختلط اللبن بلبن الشاة و هو الغالب تعلق به التحريم وان غلب لبن الشاة لم يتعلق به التحريم وان غلب لبن الشاة لم يتعلق به التحريم وان غلب البن المرأتين تعلق التحريم به التحريم وانا المتبار اللغالب كما في الماء (۱۷۱) واذا اختلط لبن امرأتين تعلق التحريم باغلبهما واحداً فيجعل الاقل تابعاً للاكثر في بناء الحكم عليه عليه عليه عليه المحمدة و زفر يتعلق التحريم بهما لان الجنس لا يغلب الجنس فان الشئ لا يصير عدمت ثابت يس بولي.

اصول: ان سب مسكون كادارومداراس بات يرب كددودها مسل بن كر بهوك دوركرد بابوتواس حرمت رضاعت ثابت بولى اوراكر تابع بن كربيا جار بابوتو حرمت رضاعت ثابت نبيس بولى اوراس كى دليل (ا) حديث كالفظ والسر ضاعة مسن الممجاعة مين ابن مسعود قال لا رضاع الا ما شد العظم وانبت اللحم (ابوداؤوشريف، بابرضاعة الكبير صمل ۱۸۸ نمبر ۲۰۵۹ دواقطني، كتاب الرضاع جرائع ص۲۰۱ نبر ۲۳۱۵)

ترجمه: (۱۷۱۵) اگرمل گیادوده بکری کے دودھ کے ساتھ اور وہ غالب ہے قومتعلق ہوگی اس سے حرمت بیں اگر غالب ہو گیا بکری کادوھ تو اس سے حرمت متعلق نہیں ہوگی۔

ترجمه: إ غالب كالعتباركرت بوع، جيماك ياني من تعار

تشریح: عورت کادوده بری کے دودھ کے ساتھ ملادیا اورعورت کا دودھ غالب ہواوروہ اس کوکس بچے کو پلادی تواس سے حرمت رضاعت ٹابت نہیں ہوگی۔

**و جسه**: عورت کادود ھانب ہوتو وہ بھوک دور کرنے میں اصل ہو گیا اس لئے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔اصول اور اس کے لئے حدیث پہلے گز رچکی ہے۔

ترجمه: (۱۷۱۲) اگر دو عورتول كا دود صلاديا تو حرمت متعلق بوگى ان دونول مين سے اكثر كساتھ

ترجمه: المام ابولوسف كنزويك اس لئه كهتمام دوده ايك چيز بن كن اس لئه اس برعكم كى بناكرنے كے اقل كواكثر كة الع كرديا كيا۔

**وجسه**: امام ابو یوسف ترماتے ہیں کہ دونوں دودھایک ہی جنس ہے اس لئے ایک ہی چیز بن گئی ،اس لئے جس عورت کا دودھ زیادہ ہواس سے حرمت رضاعت زیادہ ہوگ میں وہ اصل ہو گیا اور دوسرا تابع ہو گیا اس لئے جس عورت کا دودھ زیادہ ہواس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگا۔

ترجمه: ٢ اورامام مُراً ورامام زرَّ ن فرمايا كرمت كاتعلق دونو عورتول كساته جاس لئ كجنس بس كساته غالب

مستهلكا في جنسه لاتحاد المقصود مع وعن ابي حنيفةً في هذا روايتان واصل المسألة في الايمان (١١٥) واذا نزل للبكر لبن فارضعت صبياً تعلق به التحريم كلا طلاق النص

نہیں ہوتا،اس لئے کہ قصود کے متحد ہونے کی وجہ سے چیز جنس میں ال کرمعدوم نہیں ہوتی۔

تشریح: امام محمد اورامام زفر فرماتے بین کردونوں عورتوں کے ساتھ حرمت رضاعت ہوجائے گی، اس کی وجہ بیفر ماتے بین کہ دونوں عورتوں کے ساتھ حرمت رضاعت ہوجائے گی، اس کی وجہ بیفر ماتے بین کہ دونوں عورتوں کا دودھ ایک بیلو کے بجائے دونوں عورتوں کا دودھ ہوجائے گا، اس لئے کسی کا دودھ مغلوب نہیں ہوگا، پس جب دونوں ہی ایک در ہے میں رہتو دو نول عورتوں ہے جائے گا۔

ترجمه: ع امام الوصيفة عاس بارے ميں دوروايتي ميں اوراصل مسكامتم كے باب ميں ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفه گااس بارے میں دور وابیتیں ہیں [۱] ایک روایت امام ابو بوسف کے ساتھ ہے کہ جسکا دود ها الب ہ اس سے حرمت ثابت ہوگی [۲] اور دوسری روایت امام حمر ہے ساتھ ہے کہ دونوں تورتوں کے ساتھ حرمت ثابت ہوگی۔ اور دونوں کے دلائل دبی ہیں۔ اور اس کا اصل مدارت کے باب میں ہے۔ کدایک آدمی سے تسم کھائی کہ میں ہندہ تورت کا دود ھنیس بیوں گا، اور دو تورتوں کا دود ھیلا کر بیا، تو ایک روایت کے اعتبار سے ہندہ کا دود ھا الب ہو یا مغلوب دونوں صورتوں میں حانث ہو جائے گا۔ اور دوسری روایت [امام ابو بوسف والی ] کے اعتبار سے ہندہ کا عالب ہوگاتو حانث ہوگا، اور اگر مغلوب ہوگاتو حانث نہیں ہوگا۔

ترجمه: (١٤١٧) اگرباكر وحورت كودود هاتر عادركس يجكو بلاديا تواس حرمت متعلق مولى

ترجمه: إ آيت كے مطلق بونے كى وجه سے۔

تشریح: عورت کودود هدوطرح سے اتر تا ہے۔ ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد اور دوسرا پچھ دوائی کھانے سے۔ اس صورت میں صحبت کئے بغیر مجھ و دو ھاتر آئے تو چونکہ عورت سے صحبت کئے بغیر دود ھاتر آئے تو چونکہ عورت سے دود ھاتر رہا ہے اس کے اس کا تھم بھی وہی ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد دود ھاتر ہے۔ یعنی اس کے پینے سے بھی حرمت رضاعت نابت ہوگی۔

وجه: آیت میں ہے و امهات کم التی ارضعنکم (آیت ۲۳سورة النماع ۴) آیت میں بلانے والی مال سے حرمت کا ثبوت ہے۔ اس میں یوقی نہیں ہویا ثیب، اس لئے دونوں شم کی مال کے دودھ سے حرمت ثابت ہوگی ، کیونکہ ریہ بھی دودھ بلانے والی مال بی ہے۔ بلانے والی مال بی ہے۔

ع ولانه سبب النشو فيثبت به شبهة البعضية (١٧١٨) واذا حلب لبن المرأة بعد هوتها فاوجر الصبى تعلق به المرأة ثم المرأة ثم الصبى تعلق به التحريم المراة المرأة ثم المراة ثم تتعدى الى غيرها بواسطتها و بالموت لم تبق محلالها ولهذا لا يوجب وطيها حرمة المصاهرة

ترجمه: ٢ اوراس لئ كديددود وانتونما كاسبب إس لئ اس عيمى بعضيت كاشبة ابت مولاً-

تشرایج: بدوسری دلیل عقل ہے کہ حرمت کامدار نشو ونما ہے اور اس دودھ ہے بھی نشو ونما ہوگی اس لئے اس دودھ کے پینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۱۸) جبددود صنالاعورت سے اس كرم نے كے بعداور ڈال دياس كو بچے كے حلق ميں تومتعلق ہوگياس ہے حرمت۔

**تشویج**: عورت کے مرنے کے بعداس ہے دود ھ نکالا اوراس کو بیچے کے حکق میں ڈال دیاتو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

وجه: اس دوده میں بیچ کی بھوک دور کرنے کی صلاحیت ہے۔اس لئے اس سے رضاعت ثابت ہوگا۔

البكر: البكر: و وعورت جس مع وطي نه كي تلي بوراوجر: منه مين دواة النار

ترجمه: إخلاف امام ثافی کے وہ فرماتے ہیں کہ جرمت کے ثابت کرنے میں اصل وہ ماں ہے پھراس سے اس کے واسطے سے دوسروں کی طرف نتقل نہیں ہوگی ] سے دوسروں کی طرف نتقل ہوتی ہے، اور مرنے سے مال جرمت کامحل باقی نہیں رہی [اس لئے دوسروں کی طرف نتقل نہیں ہوگی ] اس لئے اس کی وطی سے حرمت مصاہر ہ ثابت نہیں ہوگی۔

تشریح: امام شافی قرماتے ہیں کورت کم نے کے بعد دود دونکال کرنے کو پلایا تواس سے رضاعت فابت نہیں ہوگی موسوعة میں ہے۔ قال الشافعی و لیو رضعها الخامسة بعد موتها او حلب له منها لبن بعد موتها فأجره لم یحسر م لامه لا یکون للمیت فعل له حکم بحال (موسوعة امام شافعی، باب فی لبن الرجل والمرأة، جماشر، ص ۱۵۹، نمبر یعسر میں میارت میں ہے کہ موت کے بعد دود دود دود ودود دو باہوتو اس سے حمت رضاعت فابت نہیں ہوگی۔

وجه: (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ دود وہ پینے ہے پہلے عورت سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اور اس کے واسطے سے دوسر ہے لوگ حرام ہوتے ہیں، اور عورت مرچکی ہے اس لئے اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، اور جب اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی تو اس سے دوسر سے بھی نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ مردہ عورت سے وطی کر بے تو اس سے حرمت مصابرہ ثابت نہیں ہوگا۔

ع ولنا ان السبب هو شبهة الجزئية وذلك في اللبن لمعنى الانشاء والانبات وهو قائم باللبن لمعنى الانشاء والانبات وهو قائم باللبن على المحل على وهذه الحرمة تنظهر في حق الميتة دفنا وتيمماً ع اما الجزئية في الوطى لكونه ملاقياً لمحل الحرث وقد زال بالموت فافترقا (١٥١٥) واذا احتقن الصبي باللبن لم يتعلق به التحريم ﴾

ترجمه: ٢ مارى دكيل سيب كرمت كاسبب جزئيت كاشبه ب، اوربيد دوده يل موجود ب، كيونكه گوشت برد هاف اور بدى اگانے كمعنى دوده يي موجود بـ

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حرمت کا اصل سب دود ہیں گوشت بڑھانے اور میٹری اگانے کی صلاحیت ہواور بیمر دہ عورت کے دود ھیں بھی موجود ہے، اس لئے اس کے بینے سے حرمت ثابت ہوگی۔

ترجمه: ع اوريرمت مروه ورت كحق من ظاهر موكى وفن كے لئے اور تيم كرانے كے لئے۔

تشرایج: بدام شافی گوجواب ہے انہوں نے فرمایا تھا کہ بیکورت مرچکی ہے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت کر کے فائدہ کیا ہوگا ، اس کا جواب بیہ ہے کہ ، مثلا اس کورت کا دودھ کی دوسال کے اندر کی بچی نے بیا اور اس کا شوہر موجود تھا ، توبیم ردہ عورت شوہر کارضا کی ساس بن گئی ، اور محرم بن گئی اس لئے اگر کوئی ذی رحم محرم دفن کرنے والانہ ہوتو بیشو ہر دفن بھی کرسکتا ہے ، اور عورت کوئیم کرانے کی ضرورت بیٹے ہے تو تیم بھی کراسکتا ہے۔ حرمت رضاعت ثابت کرنے کا بیافائدہ ہوگا۔

ترجمه: ع بهرحال وطی میں جزئیت تو اس وقت ہوگا کہ گیتی کی جگہ میں وطی کیا ہو، اور موت کی وجہ سے کیتی کی جگہ نہیں رہی، اس لئے دونوں میں فرق ہوگیا۔

تشرای : بیام منافق کوجواب ب، انہوں نے فرمایا تھا کہ موت کے بعد وطی کرنے سے حرمت مصابرہ نابت نہیں ہوتی اس طرح موت کے بعد اس کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ حرمت مصابرہ کی بنیاد بچ بیدا ہونا ہے اور موت کے بعد اس کا رحم اس قابل بی نہیں رہا کہ اس سے بچہ بیدا ہو، اس لئے اس سے وطی کرنے سے نہ بچہ بیدا ہو گا اور نہ حرمت مصابرت ثابت ہوگی۔ اور حرمت رضاعت کی بنیاداس دودھ سے نشو و نما ہونا ہے، اور موت کے بعد بھی اس دودھ سے نیچ کی نشو و نما ہونا ہے، اور موت کے بعد بھی اس دودھ سے بچے کی نشو و نما ہو عتی ہے اس لئے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔ اس لئے دونوں میں فرق ہوگیا۔

لغت: ملاقيا: ملغى جُله محل الحرث: كيتى كى جُله، بحديدا مونى كى جُله،

قرجمه: (۱۷۱۹) اگر بچکودودها مقنه لگایاتواس سے حرمت متعلق نہیں ہوگی۔

تشریع : پیخانہ کے راستے سے دودھ پہونچانے کوعنہ کہتے ہیں ،اس لئے بچے کوئسی مورت کے دودھ کاحقہ نداگایا تو اس سے حرمت رضاعت کامدار گوشت کانشو ونما ہے اور منہ کے ذریعہ دودھ پینے سے نشونما

ہوتی ہے، پیخانہ کے راستے سے داخل کرنے سے نشو ونمانہیں ہوگی اس لئے حقنہ سے حرمت رضاعت نہیں ہوگی۔

قرجمه: المام مركى ايك روايت يه بي كرحة في استرمت ثابت موكى جيسياس سروز وفاسد موتاب.

تشرایج: امام مُرای ایک روایت سیب که هندلگانے ہے بھی حرمت رضاعت ثابت ہوگی ، جس طرح هندلگانے ہے روزہ تو ف جاتا ہے۔ ، کیونکہ دونوں طریقوں سے دود ھجسم میں داخل ہور ہاہے۔

ترجمه : ع ظاہری طور پرفرق کی وجہ یہ ہے کہ روزے میں فاسد کرنے والی چیز اصلاح بدن ہے، اور یہ دوامیں بھی پایا جا تا ہے، اور رضاعت میں حرام کرنے والی چیزنشو ونما ہے، اور یہ حقنہ میں نہیں پائی جاتی اس کئے کیفذا کا پہونچنا او پرسے پایا جا تا ہے۔

تشریح: حقنہ ہے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیکن روزہ ٹوٹ جائے گا۔اس کی وجد یہ ہے کہ اصلاح بدن ہے روزہ ٹوٹ جائے گا۔اس کی وجد یہ ہے کہ اصلاح بدن ہے وارادر پیچھے کے راستے ہے بھی دودھ بدن میں ڈالے تو اصلاح بدن ہوجائے گا اس لئے اس ہے روزہ ٹوٹ جائے گا۔اور حرمت رضاعت کا مدارنشو ونما ہوگی، پیچھے کے راستے ہے دودھ ڈالے گا تب بی نشو ونما ہوگی، پیچھے کے راستے ہے دورھ ڈالے گا تب بی نشو ونما ہوگی، پیچھے کے راستے ہے دالے گا تو نشو ونما نہیں ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۲۰) اگرمردے دودھاتر جائے اوروہ اس کوسی بچے کو پلاد ہے اس سے حرمت متعلق نہیں ہوگ۔

قرجمه : اس لئے كت حقيق بي بكدوه دوده نيس باس لئے اس سے نشونما متعلق نيس ہوگا، اس لئے كددودهاس سے متصور بيس سے جس سے بچر پيدا ہونا متصور نيس اس لئے اس سے دوده بھی متصور نيس سے ]

وجه: (۱) آیت میں۔ امهات کے التی ارضعنکم ۔ کہا ہے کہ مال دودھ پلائے تو حرمت ثابت ہوگی۔ اور بیدودھ براہ راست باپ کا ہوگا اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی (۲) اگر میں ہے۔ عن جاب عن عامر انهما کانا لایریان لبن الحف حل شینا. (مصنف ابن انی شیبة ۱۸۵من رخص فی لبن انحل ولم برہ شینا جرائع بس ۱۹، نبر ۱۷۳۵ اس اگر سے ثابت ہوا کہ مردک دودھ سے حرمت رضاعت نہیں ہوگی۔ (۳) صاحب ہدایے نے دلیل عقلی یہیش کی ہے کہ مردکا دودھ تقیقت میں دودھ بی نہیں ہوگا۔ (۳) صاحب ہدایے نہیں ہوگا۔ اس سے جو نہیں ہوتا اس لئے اس سے جو نہیں ہوتا اس لئے اس سے جو

دودھاتر اہےوہ دودھ بھی نہیں ہے جس نے نشوونما ہواس کئے اس کے پینے سے حرمت رضاعت ٹابت نہیں ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۲۱) اگردو بچول نے بكرى كادودھ پياتو دونول كے درميان رضاعت نيس بـ

ترجمه: ١ اس كئ كه وى اورجانور كورميان جزئيت نبيس ب، اورحمت جزئيت كاعتبار موتى بـ

وجه: (۱) رضاعت انسانی اعضاء کی جزئیت ہے ہوتی ہے۔ اور پیجوان کا دودھ ہے اس سے انسان کی جزئیت ثابت نہیں ہوگی ۔ ۔اس لئے اس سے رضاعت نہیں ہوگی (۲) آیت میں۔ امھات. کہا ہے کہ ماں کا دوھ پلائے تب رضاعت ہوگی اور بمری ماں نہیں ہوگی اس لئے اس کے دودھ پینے سے رضاعت نہیں ہوگی (۳) بلکہ انسان میں سے مرد ددھ پلائے تو رضاعت نہیں ہوگی ۔

کیونکہ وہ مال نہیں ہے تو بمری کے دودھ سے رضاعت کیے ثابت ہوگی۔

اصول: بيستكاس اصول يربين كهان كادوده وتورضاعت ثابت بهوگي ورنبيس

ترجمه : (۲۲۲) اگرآدی نے چھوٹی بچی اور بڑی مورت سے شادی کی۔ پس بڑی نے چھوٹی کودودھ پیا دیا تو شوہر پر دونوں حرام ہول گی۔

ترجمه : ا اس لئے كدية وجرمال اور رضاعى بينى كوجع كرنے والا ہوگيا ، اور بيرام ب جيسے كدمال اور نسبى بينى كوجع كرناحرام --

تشریح: ایک آدمی نے دوسال کے اندر کی بچی اور بڑی عورت سے شادی کی۔ پس بڑی عورت نے چھوٹی بیوی کودودھ پلادیا تو دونوں شوہر برحرام ہوجائیں گی۔

ال المجان المجان کی وجہ سے چھوٹی بچی ہوی ہوں مناعی بیٹی بن گئے۔ اس لئے بیم د ماں اور بیٹی کوجمع کرنے والا ہوااس لئے دونوں حرام ہوں گی جیسے نہیں ماں اور بیٹی کوجمع کرنا حرام ہے۔ بوی بیوی اس لئے حرام ہوگئی کہ چھوٹی بیوی کی ماں بن گئی اور بیوی کی میٹی سے نکاح حرام ہے۔ ماں سے نکاح حرام ہے۔ ماں سے نکاح حرام ہے۔ تک ہوتو اس کے لئے مہزئیں ہے۔ [اس لئے کے فرقت دخول سے پہلے بوی کی جانب سے بی آئی ہے ] اور چھوٹی کے لئے آ دھام ہر ہے۔

المهر المهر الفرقة وقعت لا من جهتها على والاتضاع وان كان فعلا منها لكن فعلها غير معتبر في المهر المعتبر في السقاط حقها كما اذا قتلت مورثها (١٤٢٣) ويرجع به الزوج على الكبيرة ان كانت تعمدت به الفساد وان لم تتعمد فلاشئ عليها وان علمت بان الصغيرة امرأته ﴾

ترجمه: ١ اس كي كفرفت چوئى كى جانب سينيس آئى ہے۔

تشریح: بڑی سے محبت نہیں کی اور تفریق واقع ہوئی تو اس کوآ دھام پر ملنا چاہئے۔ لیکن بڑی کے دودھ پلانے سے تفریق واقع ہوئی ہے اس لئے تفریق کا سبب بڑی بیوی بنی ۔ اس لئے اس کوآ دھام پر بھی نہیں ملے گا۔ اور چھوٹی کی جانب سے تفریق نہیں ہے اور صحبت سے پہلے تفریق واقع ہوئی ہے اس لئے اس کوآ دھام پر ملے گا۔

قرجهه : ع اوردود ه بینا اگر چرچھوٹی لڑکی کافعل ہے، لیکن اس کافعل اینے حق کے ساقط کرنے میں معتبر نہیں ہے، جیسے کہ اپنے مورث وقل کردے۔

تشرای : بیا یک اشکال کا جواب ہے، اشکال ہیہ ہے کہ چھوٹی نے خود سے دودھ پیا ہے جسکی وجہ سے نکاح ٹوٹا ہے اس لئے اس کو جھی آ دھام پر نہیں مانا چاہئے ، اس کا جواب ہے کہ بیاتنی چھوٹی ہے کے اس کے پینے کا کوئی اعتبار نہیں ہے، کیونکہ اس کو یا دہی نہیں ہے کہ میں نے دودھ پیا ہے اور میر بے پینے سے نکاح ٹوٹا ہے، جیسے یہ چھوٹی اپنے مورث کوٹل کردے تب بھی اس کی ورا شت ملے گ، حالانکہ بڑی ہوتی اور اپنے مورث کوٹل کرتی تو اس کواس کی ورا ثبت نہیں ملتی ۔ اس لئے یوں سمجھا جائے گا کہ چھوٹی نے خود سے دودھ خہیں پیا، اور اس کے فعل سے نکاح نہیں ٹوٹا اس لئے اس کوآ دھام ہر ملے گا۔

ترجمه : (۱۷۲۴) اورشو ہر مہر وصول کرے گاہوی ہے اگر جان کرفساد کی ہو۔اور اگرفساد کا ارادہ نہ کی ہوتو ہوئی پر پھی ہیں ہے، اگر چہ جانتی ہو کہ فغیر واس کی بیوی ہے۔

تشریح: بری نے نکاح تو ڑنے ہی کے لئے چھوٹی کودودھ پلایا ہوتو جوآ دھامہر شوہر نے چھوٹی کودیاوہ بری سے وصول کرے
گا۔ جان کرتو ڑنے کا اردہ اس وقت سمجھا جائے گا جبکہ بیشر طیس پائی جائیں ۔[۱] جبکہ بری کورت جانتی ہو کہ اس چھوٹی نبخی کا
نکاح میر بیشوہر سے ہے[۲] دودھ پلا کرنکاح تو ڑنے کائی ارادہ ہو، مثلان کی بھوک سے رور ہی ہے، اور اپنا دودھ پلانے کے علاوہ
بھوک دور کرنے کی کوئی اور صورت نہیں ہا ایسی صورت میں دودھ پلایا تو سمجھا جائے گا کہ نکاح تو ڑنے کے اراد سے دودھ نہیں
پلایا ہے بلکہ بھوک دور کرنے کے لئے اور جان بچانے کے لئے اپنا دودھ پلایا ہے، اور اگر نبخی کو بھوک نہیں تھی اور بلادیا تو سمجھا جائے گا کہ نکاح تو ڈنے کے لئے اور اگر اس کے بھی جانتی ہوکہ دودھ پلانے سے نکاح ٹوٹ جائے گا، اور اگر اس کے کام نوٹ ہو کے بیٹ گاری کو جائے گا، اور اگر اس

۳۳۵

الوعن محمد الله يرجع في الوجهين على الصحيح ظاهر الرواية لانها وان اكدت ما كان على شرف السقوط وهو نصف المهر وذلك يجرى مجرى الاتلاف لكنها مسببة فيه

ہے وصول نہیں کر لیگا۔

**وجه**: کیونکهاس نے جان کرنکاح تو ڈوایا اور آ دھامبر دلوانے کاسبب بنی اس لئے اس پر چھوٹی کو دیا ہوامبر لازم ہوگا۔ توجهه: یا امام محمد سے دوایت ہے کہ دونوں صورتوں میں رجوع کرےگا۔

تشروی : امام محر سے روایت یہ ہے کہ چاہے بڑی ہوی نکاح تو ڈوانے کے لئے دودھ پلائی ہویا اصلاح کے لئے پلائی ہوہر حال میں شوہر کوتن ہے کہ چھوٹی کو دیا ہوا آ دھام ہر بڑیے وصول کرے۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ بڑی مورت نکاح تو ڈوانے کا سبب ہے، اور سبب جان کرکرے یا بھول میں کرے ہر حال میں اس کا ضان دینا پڑتا ہے اس لئے یہاں مورت کوآ دھام ہر دینا ہوگا۔

ترجمه : ی صحیح ظاہر روایت ہے اس لئے کہ بڑی ہوی نے اگر چاس آ دھے ہر کومو کد کردیا جو ساقط ہونے کے قریب تھا، اور یا اتلاف کے قائم مقام ہے کین وہ اس میں سبب وائی ہے۔

تشریح: صاحب بدایدی عبارت پیچیدہ ہے۔ اب صورت مسلم بیہ کہ، ظاہر روایت کی وجہ بیہ ہے کہ آ وھامہر ساقط ہونے کے قریب تھا، لیکن بڑی بیوی نے دودھ پلا کراس کومو کد کر دیا تو گویا کہ ورت نے بی شوہر کا اتلاف کیا، اور وہ سبب کے در ہے میں ہوئی، علت کے در ہے میں ہوئی، علت کے در ہے میں ہوئی، علت کے در ہے میں

ع اما لان الارضاع ليس بافساد النكاح وضعاً وانما يثبت ذلك باتفاق الحال على الن فساد النكاح ليس بسبب لا لزام المهر بل هو سبب لسقوطه الا ان نصف المهر يجب بطريق المتعدة على ما عرف لكن من شرطه ابطال النكاح واذا كانت مسببة يشترط فيه التعدى كحفر البير

ہوتی تو ہرحال میں اس سے مہر وصول کیا جاتا۔

قرجمہ: سے یاس کئے کہ دود ھیلانا نکاح کوفاسد کرنے کے لئے وضع نہیں کیا گیا ہے، یہ وا نفاق حال سے ثابت ہوگیا۔ قشریح: دود ھیلانا نکاح ٹوٹے کا سبب ہے، علت نہیں ہے، اس کی وجہ بتارہے ہیں، کہ دود ھیلانا نکاح تو ڈنے کے لئے وضع نہیں کیا گیا ہے، بلکہ وہ تو بھوک دور کرنے کے لئے اور جان بچانے کے لئے ہے، یہ توحسن انفاق سے دونوں بیوی ایک شوہر کے

تحت میں تقی تو نکاح اوٹ گیا۔اس کئے بیسب ہے ملت نہیں ہے۔

قرجمه: ٣ یا اس کئے کہ نکاح کافاسد ہونام ہر لازم ہونے کاسب نہیں ہے، بلکہ وہ مہر کے ساقط ہونے کاسب ہے، گرید کہ آدھا مہر متعہ کے طریقے پر لازم ہوگیا، جیسا کہ پہلے معلوم ہوالیکن اس کی شرط ہے کہ نکاح باطل کیا ہو، اور جب ورت سبب بی تو اس میں شرط ہے کہ تعدی کی ہو، جیسے شارع عام پر کنواں کھودا ہوا۔

تشریح: عورت کادود ھیلاناسب ہے علی نہیں ہے اس کے ثابت کرنے کے لئے یددسری دلیل ہے۔ نکاح کافاسد ہونامبر کے لازم ہونے کا سبب نہیں ہے، بلکہ مہر ساقط ہونے کا سبب ہے، چنا نچے تورت دخول سے پہلے مرتہ ہوجائے اور نکاح ٹوٹ جائے قو ہر سے مہر ساقط ہوجا تا ہے، البتہ یہاں اس طرح نکاح فاسد ہوا کے مہر لازم ہوگیا، بلکہ یہاں دخول سے پہلے طلاق ہاس کئے معمد لازم ہونا چاہئے، لیکن مہر متعین ہے اس کئے اس کی جگہ پر آدھام ہر لازم ہوا، تا ہم بیفساد مہر لازم ہونے کا سبب ہے، اس کئے اس کی مثلا دیتے ہیں کہ، کنوال میں گرنے کا اصل علت آدمی کا بوجھ اور کئی شرط ہے کہ نکاح تو ٹرنے کی نسبت سے دودھ پلائی ہو۔ اس کی مثال دیتے ہیں کہ، کنوال میں گرنے کا اصل علت آدمی کا بوجھ اور وزن ہے، لیکن کنوال محودا تھا، اور اس میں کوئی آدمی گرگیا تو کھود نے والے پر دیت لازم نہیں ہوگی۔ اور اگر سرکاری زمین میں چلنے کے راستہ میں کنوال محودا تھا، اور اس میں کوئی آدمی گرگیا تو کھود نے والے پر دیت لازم نہیں ہوگی۔ اور اگر سرکاری زمین میں چلنے کے راستہ میں کنوال محودا تھا، اور اس میں نساد کی علامت ہوتا وال میں نساد کی علامت ہوتا وال میں نساد کی علامت ہوتو اس ہوتا وال کی علامت ہوتو اس ہے آدھام وصول کیا جائے گا، اور اگر اصلاح کی علامت ہوتو اس ہوتا اس بی مصول نہیں کیا جائے گا، اور اگر اصلاح کی علامت ہوتو اس ہوتا دھام وصول کیا جائے گا، اور اگر اصلاح کی علامت ہوتو اس ہوتا دھام وصول کیا جائے گا، اور اگر اصلاح کی علامت ہوتو اس ہوتا کا میں مصول کیا جائے گا، اور اگر اصلاح کی علامت ہوتو اس بے آدھام وصول نہیں کیا جائے گا۔

النفت: حدد: فائد والثمانے کے لئے عورت کو طلاق کے بعد تین کیڑادیتے ہیں ،اس کومتعہ کا کیڑا کہتے ہیں۔تعدی ظلم کرنا،

ه شم انسما تكون متعدية اذا علمت بالنكاح وقصدت بالارضاع الفساد اما اذا لم تعلم بالنكاح او علمت بالنكاح او علمت بالنكاح والهلاك من الصغيرة دون الافساد لاتكون متعدية لانها مامورة بذلك لا ولو علمت بالنكاح ولم تعلم بالفساد لاتكون متعدية ايضاً كوهذا منا اعتبال الجهل لدفع قصد الفساد لا لدفع الحكم

حدیے تجاوز کرنا حفر کنواں کھودنا جفرالبیر کنواں کھودنا۔

ترجمه: ﴿ پُرعورت تعدى كرنے والى اس وقت ہوگى ، جبكه ذكاح كوجانتى ہو، اور دود هه پلا كرفساد كااراد ه كيا ہو، پس اگر ذكاح كوبى نہيں جانتى ہو، يا نكاح ہونے كوجانتى ہوليكن بھوك دور كرنے اور چھوٹى كو ہلا كت ہے بچانے كااراد ه كيا ہو، فساد كااراد ه نه كيا ہو تتعدين ہيں ہوگى ، اس لئے كه اس كانو تحكم دى گئى ہے۔

تشرای نیوده بیا کرفساد کا اراده کیا ہے۔ بتارہ ہیں کتی شرطوں کے بعد سمجھاجائے گا کہ بڑی نے دودھ بیا کرفساد کا اراده کیا ہے۔ تو تین شرطوں کے بعد سمجھاجائے گا کہ بڑی ہوکہ اس چھوٹی کا نکاح میر ہے شوہر کے ساتھ ہے [۲] دودھ بیا کرفساد کا ارادہ کیا ہو، مثلا چھوٹی کو بھوک نہیں تھی اور بیا دیا ، اور اگر بھوک ہے رور ہی تھی اور بیا کمت کا خطرہ تھا اور اپنا دودھ بیا کرفساد کا ارادہ کیا ہو، مثلا چھوٹی کو بھوک نہیں تھی اور بیا دیا ، اور اگر بھوک ہے رور ہی تھی اور بیا کمت کا خطرہ تھا اور اپنا دودھ بیانے کے علاوہ کوئی صورت نہیں تھی ، ایسی صورت میں دودھ بیایا تو اس ہے جان بچا ناسمجھاجائے گا جسکا شریعت تھی دیتی ہے ، نکاح تو ٹرٹ نے کا ارادہ نہیں سمجھاجائے گا۔ [۳] اور تیسری شرط ہے ہے کہ بڑی کو یہ مسئلہ بھی معلوم ہو کہ دودھ بیانے سے نکاح ٹوٹ جائے گا۔ آگے گا کہ نکاح تو ٹروانے کی نہیں تھی !

ترجمه: ٢ اوراگر نكاح موناجانتى موليكن فاسد مونانبين جانتى موتب بھى تعدى كرنے والى نبيس موگى۔

تشریح: بیتسری شرط ہے کہ نکاح ہونا جانتی ہو، کیکن یہیں جانتی ہو کہ دودھ پلانے سے نکاح فاسد ہوجا تا ہے تو تعدی کرنے والی نہیں ہوگی اوراس سے مہر وصول نہیں کیا جائیگا۔

قرجعه: عيد بهارے يہال نہ جانے كا عتبار فساد كاراو حكود فع كرنے كے لئے ہے، كلم كود فع كرنے كے لئے نہيں ہے۔
تشرفيح: يدائيك اشكال كاجواب ہے، اشكال يہ ہے كدوار الاسلام ميں ہرآ دمى كو موٹے موٹے مسئے معلوم ہونا چاہئے، اس لئے مسئلہ معلوم نہ ہونا كوئى عذر نہيں ہے، اس لئے بردى ہوى كوزكاح ٹوٹے كا مسئلہ معلوم نہ بھى ہوتب بھى اس سے آ دھا مہر وصول كرنا چا ہئے ، اس كا جواب و يا جار ہا ہے، كداس كومسئلہ معلوم نہيں ہے توسمجھا جائے گا كہ فساد كا ارادہ نہيں كيا ہے، اس لئے فساد كارادے كو دفع كرنے كے لئے جہل كا اعتبار ہے۔ ہاں كام كود فع كرنے كے لئے جہل كا اعتبار نہيں ہے۔

ا فعت: دنع قصد الفساد: اس ونت سمجها جائے گا كەنكاح فاسد كرنے كا اراده ہے، جبكه اس كومسّله معلوم بوء اور مسئله بى معلوم نه بوتو

(۱۷۲۵) ولا يقبل في الرضاع شهادة النساء منفردات وانما يثبت بشهادة رجلين او رجل وامرأتين وانها يثبت بشهادة رجلين او رجل وامرأتين واعدائة لان الحرمة حق من حقوق الشرع فيثبت بخبر الواحد كمن اشترى لحما فاخبره واحد انه ذبحية المجوسي

کیسے مجھا جائے گا کہ دودھ پلا کر نکاح تو ڑنے کا ارادہ تھا۔اس لئے نساد کے اراد ہے کو دفع کرنے کے لئے جہل کا اعتبار کیا جائے گا ۔ دفع انحکم: شریعت کا تھم کہیں لا گوہور ہا ہوتو چاہے اس کو مسئلہ معلوم نہ بھی ہوتو دار الاسلام میں وہ تھم لا گوہو جائے گا ، مثلا آزاد عورت کی شادی بچینے میں کر دی تھی اور اس کو مسئلہ معلوم نہیں تھا کہ جھے خیار بلوغ ملے گا ، اور اس خیار کی وجہ سے نکاح تو ڑواسکوں گی ، اور وہ بالغ ہوگی اور نکاح نہیں تو ڑا تو اس کا خیار بلوغ ختم ہوجائے گا ، چاہاں کو یہ مسئلہ معلوم نہ ہو۔

ترجمه: (۱۷۲۵) اورنبیں قبول کی جائے گی رضاعت میں تنہاعورتوں کی گواہی، بلکہ ثابت ہوگی دومر دیا ایک مرداور دوعورتوں کی گواہی ہے۔

الکے مرداوردو کورتوں کی گوائی درکار ہے۔ اس لئے رضاعت کے بوت کے لئے تنہادو کورتوں یا چار کورتوں کی گوائی قابل قبول نہیں یا ایک مرداوردو کورتوں کی گوائی درکار ہے۔ اس لئے رضاعت کے بوت کے لئے تنہادو کورتوں یا چار کورتوں کی گوائی قابل قبول نہیں ہے۔ (۲) آیت ہے۔ واستشھدوا شھیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامر أتان ممن ترضون من الشھداء ان تضل احداهما فتذکر احداهما الاخری . (آیت ۲۸۲ سورة البقر (۲) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ دومر دہوں یا ایک مرداوردو کورتیں ہوں۔ صرف کورتیں گواہ نہوں (۳) ایک اثر سے اس کی تا تدہوق ہے۔ ان عصر بن المخطاب اتی فی الکی مرداوردو کورتیں ہوں۔ صرف کورتیں گواہ نہوں (۳) ایک اثر سے اس کی تا تدہوق ہے۔ ان عصر بن المخطاب اتی فی امر أة شهدت علی رجل وامر أتله انها ارضعتها فقال لاحتی شهد رجلان او رجل وامر أتان ۔ (سنن للمبتی ، باب شہادة النساء فی الرضاع ، ج سابع ، ص ۱۲ کے بغر ۱۵۲ ایک مرداوردو کورتیں چاہئے۔

تشریح: امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر عورت عادل ہوتو رضاعت میں ایک عورت کی گواہی تابل قبول ہے، اوراس کی وجہ یہ ہے کہ رضاعت شریعت کا حق ہے اس لئے کہ امور دینیہ ہے ، اور امور دینیہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت کی جاتی ہے اس لئے کہ امور دینیہ ایک عورت کی گواہی قبول کی جائے گی ، جیسے کسی نے گوشت خریدا، اور ایک عورت نے خبر دی کہ یہ مجوی اور کا فرکاذ بیجہ ہے تو

٢ ولنا ان ثبوت الحرمة لا يقبل الفصل عن زوال الملك في باب النكاح وابطال الملك لا يثبت الابشهادة رجلين او رجل وامرأتين

اس ایک عورت کی گواہی سے گوشت کوترام سمجھا جائے گا، اس طرح یہاں ایک عورت کی گواہی سے حرمت رضاعت ثابت کردی حائے گا۔

وجه المرضعة على المرضعة على المراكز المراكز المراكز المراكز المرضعة المرضعة المرضعة المرضعة المرضعة المرضعة المركز المرك

ترجمه : ٢ جارى دليل يد ب كرحمت كاثبوت نكاح كے باب ميں زوال ملك سے فصل قبول نہيں كرتا ، اور ملك كاباطل كرنا دو مرد، يا ايك مرد اور دوعور توں كى گواہى ہى سے ثابت ہوگا۔

تشروی : بیامام مالک کوجواب ہے۔ ایک ہے ملک کازاکل ہونا، بیت حقق ق العباد ہے، اور اس کے لئے دومرد، یا ایک مرداوردو عورت کی گواہی جا ہے، اور دوسراہے گوشت وغیرہ کا کھانا حرام ہونا، بیامور دیدیہ ہے، بیایک عورت کی گواہی ہے بھی حرام ہوجائے گا، اور بیمکن ہے کہ ایک چیز پر ملکیت ہولیکن اس کا کھانا حرام ہو، مثلا کوئی آ دمی کافر تھا اس لئے اس کی ملکیت میں شراب تھی، پھر مسلمان ہوگیا، اس لئے شراب بینا حرام ہوگیا، لیکن شراب پراس کی ملکیت باقی ہے۔

رضاعت میں دوباتیں ہیں،[ا] ایک ہے حرمت ثابت ہونا یہ امور دینیہ ہے، یہ ایک عورت کی گواہی ہے بھی ثابت ہوجانی چاہئے، لیکن حرمت ثابت ہوتے ہی نکاح ٹوٹ جائے گا، اور بیوی ہے شوہر کی ملکیت زائل ہوجائے گی، اس لئے اس میں حقوق العباد کا درجہ غالب ہے، اس لئے حرمت رضاعت کوثابت کرنے کے لئے دومرد، یا ایک مرد اوردوعورتوں کی گواہی ضروری ہونی چاہئے۔ ٣ بخلاف اللحم لان حرمة التناول ينفك عن زوال الملك فاعتبر امراً دينياً والله اعلم...

تشریع: بہاں سے بتار ہے ہیں کہ جہاں امور دیدید ، مثلاً گوشت کا حرام ہونا ، ملک کے ساتھ جمع ہوجائے تو وہاں امور دیدید کا اعتبار کیا جائے گا اور ایک عورت کی گواہ میں سے حرام کر دیا جائے گا ، مثال فد کور میں ، آ دمی کا فرتھا اور مسلمان ہو گیا تو اس کے لئے شراب پینا حرام ہو گیا ، کیکن اس کی ملکیت میں ، وہ اس کی ملکیت میں ہی باقی رہے گی ، تو یہاں حرمت اور ملکیت دونوں جمع ہو گئی ، اس لئے حرمت اور امور دیدید کا اعتبار کر لیا گیا۔ لیکن رضاعت میں حرمت کا اعتبار کریں تو فور اشو ہرکی ملکیت ہوئی سے زائل ہوجاتی ہے اس لئے وہاں امور دیدید کے بچائے حقوق العباد کا اعتبار کیا گیا ، اور دوم روں کی گواہ می کی ضرورت بڑی۔

ا صول : اموردینیه کارعایت کرنے ہے زوال ملک ہوتو حقوق العباد قر اردیکر دومر دوں کی گواہی کی ضرورت ہے، اور امور دینیه کی رعایت کرنے ہے تر ارملک ہوتو امور دینیہ کا اعتبار کر کے ایک عورت کی گواہی بھی کافی ہے۔

## ﴿كتاب الطلاق باب طلاق السنة

(۲۲۱) قال الطلاق على ثلثة اوجه حسن واحسن وبدعى فالاحسن ان يطلق الرجل امرأته تطليقة واحدة في طهر لم يجامعها فيه ويتركها حتى تنقضى عدتها ﴿ لِان الصحابة كانوا يستحبون ان لا يزيدوا في الطلاق على واحدة حتى تنقضى العدة

## ﴿ كتاب الطلاق ﴾

## ﴿باب طلاق السنة

ضرورى نوت: عورت كونكار سالك كرن كوطلاق كهتي بير-[ا] اس كاثبوت اس آيت سے ب-السطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان. (آيت ٢٢٩، سورة البقرة ٢) [٢] يا ايها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهن فامساك بمعروف او تسريح باحسان. (آيت ٢٥٩) اورحديث بي به [٣] عن ابن عمر عن النبى عَلَيْكُ قال ابغض لعدتهن واحصوا المعدة ـ (آيت ا، سورة الطلاق ٢٥٠) اورحديث بي به [٣] عن ابن عمر عن النبى عَلَيْكُ قال ابغض المحلال الى الله عزوجل الطلاق. (ابوداو وشريف، باب في كرامية الطلاق، ص٣٠٣، نبر ٢١٤٨) ان آيتول اورحديث سے طلاق دين كاثبوت بوا۔

قرجمه: (۱۷۲۷) طلاق كي تين شميل بير حسن اوراحسن اور بدعت

تشریح: طلاق دینے کے تین طریقے ہیں [ا] احسن [۲] حسن سوا بدی -اان کی تفصیل آ گے آر ای ہے۔

ترجمه: [۱] احسن طلاق بدہے کہ آومی اپنی ہوی کوایک طلاق دے ایسے طہر میں کہ جس میں اس سے وطی نہ کی ہو۔ پیراس کوچھوڑ دے یہاں تک کہاس کی عدت گزرجائے۔

ترجمه: ١ اس كي كصحابه متحب مجهة تح كايك طلاق سے زياده ندد سے يہاں تك كر عدت كرر جائے۔

تشريح: يول توطلاق نبيس دين جائيكن اگرمجبورى ميس دين بى پڑے قواس كا احسن طريقه بيہ به كه شسطه ميس صحبت ندكى مواس طهر ميس ايك طلاق دے كرچھوڑ دے \_ يہال تك كه عدت گزار كرخود بائند ، وجائے \_صحابياتى كومتحب سيحصے تھے ، اس لئے بيہ طريقه احسن ہے \_

وجه: (۱) احسن اس لئے کہا کر عدت کے اندررجوع کرنا چا ہے تو کرسکتا ہے (۲) صاحب ہدایکا اثریہ ہے۔ عن ابو اہیم قال کاندوا یستحبون ان بطلقها و احدة ثم یتر کھا حتی تحیض ثلاث حیض ۔ (مصنف این ابی عبیة ۲ مایس قب من طلاق النت وکیف هو؟ ج رائع مص ۵۸ ، نمبر ۲۳۷ کے ارمصنف عبد الرزاق ، باب وجہ المطلاق وهو طلاق العدة والنة ، ج سادس، ص ۲۳۸ ، نمبر ۱۲۹۹ ، کم عابدیہ مستحب سجھتے سے کہ ایک طلاق دیکر چھوڑ دیا جائے تا کہ تین حیض گز ادکر بائد ہو

عوان هذا افضل عندهم من ان يطلق الرجل ثلثا عند كل طهر واحدة عولانه ابعد من الندامة واقل ضرر بالمرأة ولا خلاف لاحد في الكراهة (٢٧١) والحسن هو طلاق السنة وهو ال يطلق المدخول بها ثلثا في ثلثة اطهار

جائے۔ (۳) دوسرے اثر میں ہے۔ عن عبد الله قال من ار اد الطلاق الذی هو الطلاق فليطلقها تطليقة ثم يدعها حتى تحيين ثلاث حيض ر (مصنف ابن البي شيبة ٢ ما يستحب من طلاق النة وكيف هو؟ جرائع بص ۵۵، نمبر ۲۳۳ کارمصنف عبد الرزاق ، باب وجد الطلاق وهو طلاق العدة والنة ، جسادس بص ٢٣٢ ، نمبر ٢٠١٧ والله الله علوم بواكد يسے طهر ميں طلاق در حرص ميں جماع نہ كيا ہو۔ پھر عورت كوچھوڑ دے يہاں تك كه عدت گزر جائے يه احسن طلاق ہے۔ اور بعض مرتبداس كوطلاق سنت بھى كہتے ہیں۔

ترجمه : ٢ اوراس كئے كه ميصورت صحابة كيزو يك اس بات افضل بى كه آدمى تين طلاق (اس طرح) دے كه هرطهر ميں ايك طلاق -

تشریح: ہرطہر میں ایک طلاق دے، اور گویا کہ تین طہر میں تین طلاق دے اس سے پیطریقہ صحابہ کے نز دیک زیا دہ بہتر ہے، کیونکہ اس صورت میں بیوی مغلظہ ہوجائے گی اور حلالہ کے بغیر دوبارہ شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی ، اور اس صورت میں بغیر حلالہ کے بھی شوہر کے لئے حلال ہے اس لئے بیصورت زیادہ بہتر ہے۔

تسرجسه: سے اوراس کئے کہ بیشر مندگی سے زیادہ دور ہے، اور عورت کو نقصان کم ہے، اور کراہیت کے نہ ہونے میں سی کا اختلاف بھی نہیں ہے۔

تشریح: طلاق احسن کے اچھے ہونے کی تین دلیلیں دے رہے ہیں۔[ا] اس صورت میں شوہر کیلے شرمندگی کم ہوگی، کیونکہ
ایک طلاق رجعی دی ہے اس لئے اگر بعد میں خیال آیا کہ میں نے فلطی کی ہے تو رجعت کرسکتا ہے، اور عدت گزر جائے تو بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح کرسکتا ہے، اور اگر تین طہر میں تین طلاق دے دی، تو طلالہ کے بغیر دوبارہ نکاح نہیں کرسکے گا، اس لئے بھی یہ بہتر ہے۔[۲] اور عورت کو کم فقصان اس طرح ہے کہ اس صورت میں عدت مختصر ہوگی، اور اگر طلاق دی پھر رجعت کرلیا، پھر دوبارہ طلاق دی پھر رجعت کرلیا، پھر دوبارہ طلاق دی تو عدت کر لیا، پھر دوبارہ طلاق دی بھر رجعت کرلیا، پھر دوبارہ طلاق دی تو عدت کر لیا، پھر دوبارہ طلاق دی تو عدت کر لیا، پھر دوبارہ طلاق دی تو عدت کر لیا، پھر دوبارہ طلاق دیا تھی تین طہر میں تین طلاق دے اس بارے میں امام ما لک کا اختلاف نہیں ہے۔ کہ دہ اس کو بھی بدعت فر ماتے ہیں۔ خلاف طلاق حسن، یعنی تین طہر میں تین طلاق دے اس بارے میں امام ما لک کا اختلاف نہیں ہے۔ جبی فر ماتے ہیں کہ بیاحت طریقتہ ہے۔

قرجمه: (١٢٢٤) [٢] اور ,طلاق حسن ، وه طلاق سنت باور طلاق سنت بيب كمدخول بها كونين طهر مين تين طلاق و ـــــ

ا وقال مالك انه بدعة ولايباح الا واحدة لان الاصل في الطلاق هو الحظر والاياحة لحاجة الخلاص وقد اندفعت بالواحدة

تشریعی: [۲] بیدوسری شم کی طلاق ہے، جسکو طلاق حسن کہتے ہیں، اور اسی کو طلاق سنت بھی کہتے ہیں۔ جس عورت سے صحبت نہیں کی ہے اس کو ایک طلاق بھی دی گاتو و و فورا با ئند ہو کر جدا ہو جائے گی۔ اور دوسری اور تیسری طلاق دینے کامکل باقی نہیں رہتی۔ اور اس پرعدت نہیں ہے۔ اس لئے جس عورت سے صحبت نہ کی ہواس کو تین مجلس میں تین طلاق نہیں دے سکتا۔ تین مجلس میں تین طلاقیں تو صحبت شدہ عورت کو دے سکتا ہے۔ اس لئے اس کے لئے سنت یہ ہے کہ تین طہروں میں تین طلاقیں دے۔ اسی کو طلاق جسن، کہتے ہیں۔

وجه: (۱) پیسنت طریقه ہے کیکن چونکہ عورت کوتین طہروں میں تین طلاقیں واقع ہوں گی اور حلالہ کرانے کی ضرورت پڑے گی اس لئے رہیلی والی ہے کم ورجہ ہے(۲) حدیث میں ہے۔ عسن عبد اللہ انه قال طلاق السنة تطليقة و هي طاهر في غير جماع فاذا حاضت وطهرت طلقها اخرى فاذا حاضت وطهرت طلقها اخرى ثم تعتد بعد ذلك بحيضة (نسائی شریف، باب طلاق السنة ص ۵ ۲۲مبر۳۲۳ برداد قطنی ، کتاب الطلاق ، ج رالع ،ص۸ بمبر۳۸ ۳۸ )اس حدیث میں ہے کہ ا ہرطہر میں ایک طلاق وے (m) حدیث میں ہے کہ عبداللہ بن عمر "نے اپنی بیوی کوچش کی حالت میں طلاق وی تو آپ نے رجعت ا كرنے كاتكم ديا پھر فرمايا كه جب طبر آجائے تواس ميں جا بينو طلاق دے اور جا بينو بيوى ركھ لے۔ حديث بير بے۔ عن عب الله بن عمر انه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله فسأل عمر بن الخطاب رسول الله عُلَيْكُ عن ذلك فقال رسول الله عُلَيْكُ مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلك العدة التي امر الله ان يطلق لها النساء. (يَخارَيُ شَريف،بابِوقُولَ الله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحسوا العدة (آيت اسورة الطلاق ٢٥٦] ص ٩١ ٢، تمبر ٥٢٥) ر مسلم شریف، بابتحریم طلاق الحائض بغیررضا هاجس ۲۷۲ بنبراس ۱۳۷۵ ۱۲ سر۱۴۵ سرابو دا وُدشریف، باب فی طلاق السنة ، ص۳۰ بنمبر ۲۱۷۹) اس آیت اور حدیث ہے معلوم ہوا کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا ہو۔ اور پیجھی معلوم ہوا کہ چیش کی حالت ش طائق ويثامبغوض ہے۔(٣) يا ايھا النبيي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصو العدة۔(آيت اسورة الطلاق ٦٥) اس آیت میں ہے کہ عدت کے گزارنے کاوقت شروع ہواس موقع پرطلاق دو، یعنی ایسے طہر میں طلاق دوجسکے بعد فورا حیض کی عدت گزار ناشروع کرد ہے۔

ترجمه: اورامام مالک نفرمایا که وه بدعت بادر نبیس مباح بر مگرایک طلاق ،اس کئے کہ طلاق میں اصل ممانعت ب، چھٹکارے کی ضرورت کی وجہ سے مباح ب، اور ایک طلاق سے ضرورت پوری ہوگئی [اس کئے دوسری اور تیسری بدعت ہوگی ]

عولنا قوله عليه السلام في حديث ابن عمر عنهما ان السنة ان يستقبل الطهر استقبالا فيطلقها لكل قرء تطليقة على المحكم يدار على دليل الحاجة وهو الاقدام على الطلاق في زمان تجدد الرغبة وهو الطهر فالحاجة كالمتكررة نظراً الى دليلها

تشریح: امام الک فرماتے ہیں کہ ہرطہر میں ایک طلاق مجموعہ تین طلاق دینا یہ بھی بدعت ہے، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ ایک طلاق بھی دینا ممنوع ہے، یہ تو عورت کو چھ کارے کے لئے ایک کی اجازت ہے، اور بیضرورت ایک طلاق سے پوری ہوگئ اس لئے دوسری اور تیسری طلاق دینا یہ بھی بدعت ہے۔

وجه: مبغوض ہونے کی دکیل بیصدیث ہے۔ عن ابن عصر عن النبی علیہ قال ابغض الحلال الی الله عز و جل السطالاق ر (ابوداودشر یف، باب فی کراہیۃ الطلاق، ص ۳۱۵، نمبر ۲۱۷۷) اس صدیث میں ہے کہ طلاق جائز تو ہے کیکن اللہ کے نزد یک مبغوض ہے، اس لئے ایک سے کام چاتا ہوتو دوسری بوعث ہوگی۔

**تسوجیمه**: ۲ ہماری دکیل حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں حضورؓ کا قول ہے، کیسنت میہ ہے کہ طہر کا انتظار کرے، پھر اس کو ہرطہر میں ایک طلاق دے۔

ترجمه: برافراس لئے كتام خرورت كى دليل پر دائر ہوتا ہے اوروہ ہے ايسے زمانے ميں طلاق پر اقد ام كرناجس ميں رغبت جماع تازہ ہوتی ہے، اوروہ ہے طہر تو ضرورت كى دليل كى طرف ديكھتے ہوئے طلاق كى حاجت مكرر ہوگئ ۔

تشریح: تین طلاق مباح ہونے کی پردلیل عقلی ہے۔ اس عبارت میں دلیل الحاجة ، ایک محاورہ ہے جسکو بار بار پیش کریں گے۔ ہرطہر میں جماع کرنے کی رغبت تازہ ہوجاتی ہے اس وقت طلاق دینے کا اقد ام کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس کو بیوی سے اتن نفرت ہے کہ بجائے جماع کے اس کو طلاق دیکر بالکل الگ کرنا چا ہتا ہے، اس لئے اس وقت طلاق دینا عاجت کی دلیل ہے اس

ثر شم قيل الاولى أن يؤخر الايقاع الى الطهر احترازاً عن تطويل العدة في والاظهر الديطلقها كما طهرت لانه لو اخر ربما يجامعها ومن قصده التطليق فيبتلى بالايقاع عقيب الوقاع (٢٨٠١) وطلاق البدعة أن يطلقها ثلثا بكلمة واحدة أو ثلثا في طهر واحد فاذا فعل ذلك وقع الطلاق وكان عاصياً

کو دلیل الحاجة ، کہتے ہیں ،اس جملے کو یا در تھیں ہے گئی جگہ کام آئے گا۔عبارت کامطلب یہ ہے کہ ہرطہر میں جماع کی رغبت تازہ ہوتی ہے۔ ہے ایسے وقت میں طلاق کا اقد ام کرنا ضرورت کی دلیل ہے۔

توجمه: سم پھرکہا گیا کہ بہتر ہے کہ طلاق واقع کرنے کوطہر کے آخیر تک مؤخر کرے مدت کمی ہونے سے بیخے کے لئے۔
تشعریح: بہتر ہے کہ جس طہر میں ابھی تک جماع نہ کیا ہواس کے آخیر میں طلاق دے بتا کہ ورت کی عدت لمبی نہ ہو، اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن اب سیسرین قال قال رجل یعنی علیا ... او طاهو لم یجامعها پنتظر حتی اذا کان فی قبل عدتها فان بدا له ان یو اجعها و ان بدا له ان یخلی سبیلها ۔ (مصنف ابن ابی شمیة ، باب ما قالوائی طلاق النة ماوشی یطلق ؟ ، جرابع ، ص ۲۵ ، نمبر ۲۲۷ کا اس اثر میں ہے کہ انتظار کرے عدت سے پہلے لینی حیض سے پہلے طلاق دے ، جس سے معلوم ہوا کہ طلاق کو آخیر طہر تک مؤخر کرے۔

ترجمه: هے لیکن اظہر بیہ ہے کہ جیسے ہی عورت پاک ہوطلاق دے دے اس لئے کہ اگر مؤخر کیا تو ہوسکتا ہے کہ اس سے وطی کر لے، حالا نکہ اس کی نیت طلاق دینے کی ہوتو جماع کے بعد طلاق واقع کرنے میں مبتلا ہوگا۔

تشوایج: ظاہرروایت یہ ہے کہ ورت بیض سے بیسے ہی پاک ہوئی طلاق دے دے ، کیونکہ اگر آخیر طهر تک مؤخر کیا تو ہوسکتا ہے کہ اس سے جماع کر بیٹے ، حالا تکہ اس کی نیت طلاق وینے کی تھی ، تو جماع کے بعد طلاق دینا ہوجائے گا جوحدیث کے اعتبار سے اچھانہیں ہے۔ اس لئے طہر شروع ہوتے ہی طلاق واقع کردے۔

ترجمه: (۱۷۲۸) [۳] اورطلاق بدعت بیرے کی تورت کوئین طلاق دے ایک کلے سے یا تین طلاق دے ایک طہر میں ۔پس جب پیکر بے تو طلاق واقع ہوجائے گی (اورعورت بائنہ ہوجائے گی)۔اوروہ گنجگار ہوگا۔

تشریح: بدعت طلاق کی گی صورتیں ہیں۔[ا]ان میں سے ایک یہ ہے کہ ایک جملے سے تین طلاق دیدے۔[۲]اور دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ہی جملے سے تین طلاق دیدے۔[۲]اور دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ہی طلبق کی دیدے۔ تاہم طلاق دیدی تو تینوں طلاقیں داقع ہوجا کیں گی۔

كتاب الطلاق باب طلاق السنة

غصہ ہوئے جس ہے معلوم ہوا کہ بیطلاق بدعت ہے۔

اور تيوں طلاقيں واقع بوجائيں گیاس كى دليل بير مديث ہے۔ (١) عن سيد بن غفلة قال لما مات على جائك عائشة بنت خليفة الخثعمية امأة الحسن بن على ....و قال لولا اني أنبت الطلاق لها لراجعتها ، و لكني سمعت رسول الله عَلَيْكُ يقول أيما رجل طلق امرأته ثلاثا عند كل طهر تطليقة او عندرأس كل شهر تطليقة ، او طلقها ثلاثا جميعا ،لم تحل حتى تنكح زوجا غيره \_ (دارقطني ،كتاب اطلاق ،جرالع ،ص ٢٠ بنبر ٣٩٢٨) ال صديث میں ہے کہ تینوں طلاقیں ایک ساتھ دے دے تب بھی مغلظہ ہوجائے گا۔ (۲) کمبی حدیث کا پیکٹرا ہے۔ ان سھل بسن سعد الساعدى اخبره ان عويمر العجلاني جاء الى عاصم ..... قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل أن يأمره رسول الله عَلَيْكُ (بخارى شريف،باب من جوز الطلاق الثلاث ص ١٩ عنبر ٥٢٥٩مر مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۴۸۸ نمبر۳۸ سر۳۷ سر۳۷) اس حدیث میں حضرت عویمر نے بیک وفت نین طلاقیں دی اور واقع بھی ۔ بوكير (٣)عن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فجاء ه رجل فقال انه طلق امرأته ثلاثا قال فسكت حتى ظننت انه رادها اليه ثم قال ينطلق احدكم فيركب الحموقة ثم يقول يا ابن عباس! يا ابن عباس! وان الله قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا (آيت٢٠ و الطلاق٢٥) وانك لم تتق الله فلا اجد لك مخرجا عصيت ربك وبانت منك اهوأتك \_ (البوداؤوشريف، باب تشخ المرابعة بعد التطليقات الثلاث ٢٠٥٠ مبنمبر ٢١٩٧ رمصنف ابن ابي هییة • امن کره ان پطلق الرجل امرأته ثلا ثا فی مقعد واحد واجاز ذ**لک علیه ج رابع بس۲۲**،نمبر۳۸۷۷) اس انژ ہے بھی معلوم ہوا کہ طلاق واقع ہوجائے گی۔اور پیجھی معلوم ہوا کہ بیک وقت تین طلاقیں دینامبغوض ہے۔ (۴) ایک اوراثر میں ہے۔ سنل عصر ان بن حصين عن رجل طلق امرأة ثلاثا في مجلس قال اثم بربه وحرمت عليه امرأته \_ (مصنف النالي شية، باب من كره ان يطلق الرجل امرأته ثلاثا في مقعد واحدوا جاز ذلك عليه، حررابع جس٦٢ بنمبر٧٨٢) اس انر بيه معلوم موا كهابك مجلس میں تین طلاقیں واقع ہوجا ئیں گی۔

فائده: ایک اثرین ہے کہ حضور کے زمانے میں ایک مجلس کی تین طلاقیں ایک شار کی جاتی تھیں، اثریہ ہے۔ عن اب عباس قال کان الطلاق علی عہد رسول الله وابی بکر وسنتین من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن المخطاب ان الناس استعجلوا فی امر قد کانت لهم فیه اناة فلو امضیناه علیهم فامضاهم علیهم ۔ (مسلم شریف، باب طلاق الثوات المحقر قد قبل الدخول بالزوجة ص ۲۲ منبر باب طلاق الثوات المحقر قد قبل الدخول بالزوجة ص ۲۲ منبر ۳۳۳۵) اس الرق میں اگر چہ ہے کہ حضور کے زمانے میں اور حضرت ابو بکر اور حضرت عرش کے شروع زمانے میں ایک مجلس کی تین طلاق ل کوایک شار کرتے تھے۔ لیکن اس حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت عرش کواس کے منسوخ ہونے کاعلم تھا اس لئے اس کو طلاقوں کوایک شار کرتے تھے۔ لیکن اس حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت عمش کواس کے منسوخ ہونے کاعلم تھا اس لئے اس کو

منسوخ کیا۔اوران کے بی زمانے میں بالاتفاق اس کوئین طلاق شار کرنے گئے۔اثر کا آخری لفط ہے۔ فیام ضافع علیہم ۔ لینی شین طلاقیں نافذ کردیں (۲) دوسرے اثر ہے معلوم ہوتا ہے کہ صبت ہے پہلے حورت کوئین طلاقیں و نے اس کواکیک شار کرتے تھے اور وہ تو ہم بھی کہتے ہیں۔اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ان رجلا یہ فال له ابوا الصهباء کان کثیر السوال لابن عباس قال اساعہ علم من الرجل اذا طلق امر أنه ثلاثا قبل ان یدخل بھا جعلوها واحدة علی عهد رسول الله وابی اسکر وصدرا من اصارة عمر قال ابن عباس بلی کان الرجل اذا طلق امر أنه ثلاثا قبل ان یدخل بھا جعلوها واحدة علی عهد الله وابی عباس بلی کان الرجل اذا طلق امر أنه ثلاثا قبل ان یدخل بھا جعلوها واحدة علی عهد الله وابی عباس بلی کان الرجل اذا طلق امر أنه ثلاثا قبل ان یدخل بھا جعلوها واحدة علی عهد الله وابی عباس بلی کان الرجل اذا طلق امر أنه ثلاثا قبل ان یدخل بھا جعلوها عباس ہو واحدة علی عہد الله وابی عباس بھا الله وابی عباس بلی کان الرجل اذا طلق امر أنه ثلاثا قبل الم برجل المار ای الناس قد تتابعوا فیھا قال اجیزوهن عباس بلی عباس بلی کان الرجل اذا فیال الله وابی میں میں طلاق شار کرتے تھے۔ کیکن او گول نے زیادتی کی تو ان کوئی تین طلاق واقع ہوگی اور باتی ضائع ہو پہلے تین طلاق و نے واس کوایک طلاق شار کرتے تھے۔ کیکن او گول نے زیادتی کی تو ان کوئی تین طلاق واقع ہوگی اور باتی ضائع ہو جائے گی۔ کیونکہ اب واکی اس کوایک کی اس کو ایک کیے میں دیل کوئین میں مانا ہے۔اس لئے اس کوایک کوئی کوئین میں طان قدر کو طان کوئی اس کوئیک میں طان قدر کو طالہ کوئیز ہوی طال تبیس عدمتی تنکع ووجا غیرہ (آیت ۲۳۰ سورة البقرة ۲) اس آیت میں طانق دیو طالہ کوئیز ہوی طال تبیس عدمتی تنکع ووجا غیرہ (آیت ۲۳۰ سورة البقرة ۲) اس آیت میں میں طانق دیون طالقوں کوئیک میں طانق کوئیک ان ان کے کہتری طالقوں کوئیک میں طالقوں کوئیک میں طالت کوئیل کوئی کوئیل کوئ

نوت: [۳] طلاق بدی کی تیسری صورت بیہ کے حیض کی حالت میں طلاق دے [۴] اور چوتھی صورت بیہ ہے کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع کر چکا ہوتو یہ بھی طلاق بدی ہیں۔

قجه: (۱) حیض کی حالت میں طلاق دینام بغوض ہے۔ اس کی دلیل حدیث ابن عمر گزری که حضرت عبداللہ بن عمر کے طلاق دی ہوا سے مبغوض ہونے کی دلیل سیار پرآپ ناراض ہوئے اورر جعت کرنے کا حکم دیا۔ (۲) اور طهر میں جماع کیا ہو پھر طلاق دی ہوا س کے مبغوض ہونے کی دلیل سیار ہے۔ عن ابن عباس یقول ... اما الحوام فان بطلقها و هی حائض او یطلقها حین یجامعها لا تدری اشتمل الوحم علی ولد ام لا . (دارقطنی ، باب کتاب المطلاق ، جرائع ، ص مبنر ۱۲۵۸ سر سن للبہتی ، باب ماجاء فی طلاق النة وطلاق البرعة ، جرائع ، ص ۱۴ میں تھا وان شاء طلق قبل ان یہ سس البرعة ، جرائع ، ص ۱۴ میں وای میں تھا وان شاء طلق قبل ان یہ سس (بخاری شریف ، نمبر ۱۲۹۱) (۳) اوپر عبداللہ بن عمر کی حدیث گزری جس میں تھا وان شاء طلق قبل ان یہ سس (بخاری شریف ، نمبر ۱۲۹۱) ، جس سے معلوم ہوا کہ طهر میں وطی سے پہلے طلاق دے ۔ وطی کے بعد طلاق دینا بدعت ہے ، لیکن سے طلاق واقع ہوجائے گی۔

وجه : (١) اس كى دليل بيعديث بـ قال طلق ابن عـمر امرأته وهي حائض فذكر عمر للنبي عَالَبُ فقال

ا وقال الشافعي كل طلاق مباح لانه تصرف مشروع حتى يستفاد به الحكم والمشروعية لا تجامع الحظر بربخلاف الطلاق على حالة الحيض لان المحرم تطويل العدة عليها لا الطلاق

ليه اجعها قلت تحتسب قال فعه ؟ . ( بخاری شریف، باب اذ اطلقت الحائض تعتد بذلک الطلاق ، ص ۴۵۸ ، نمبر ۵۲۵ مرسلم شریف، باب تحریم طلاق الحائض بغیر رضاها الخ ص ۵۷ منبر اس۱۲۷۷ سروارقطنی ، کتاب الطلاق ، ج رابع ، ص ۳ ، نمبر ۳۸۴۸ )اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ چیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: إ امام ثافعي فرمايا كه مرطلاق مباح باس كئه كه شروع تصرف ب، يبال تك كه اس سي علم مستفاد موتاب، اور شروعيت مما نعت كي ساته وجمع نهيل موسكتي -

تشريح: امام شافئ قرمات بين كم طلاق بدى كي جتنى شكلين كرري وه بهى جائز بين ، اس كى وجد يفرمات بين كم طلاق بدى دريخ سين سين اس كي وجد يفرمات بين كر طلاق بدى دريخ سين سين الكريم منوع بهوتين تواس برشر وع علم بافغ بين الكريم منوع بهوتين تواس برمشر وع علم بافغ بين به بين الكريم منوع بهوتين تواس برمشر وع علم بافغ بين بوتا اس سي بين جاتا به كده وتمام صورتين مباح بين موسوعه بين عبارت بيه وسال الشافعي: آلا واحدة ليكون له الرجعة في المدخول بها ، و يكون خاطبا في غير المدخول بها ، و يكون خاطبا في غير المدخول بها ، و متى نكحها بقيت له عليها اثنتان من الطلاق.

و قبال الشافعى: و لا يحرم عليه ان يطلق اثنتين و لا ثلاثا؛ لان الله تعالى اباح الطلاق ، و ما اباح فليس بمح طور على اهله ر (موسوعة امام شافعي ، باب كف اباحة الطلاق ، جاحدى عشر مص ١١٨ ابنبر ١٨٥١ /١٨٥١) اس عبارت مين بكدا يك بحالات وينابهتر ب، البنة دويا تين طلاقين ويناح المبين ب، اس ك كدائد في جو يجهم باح كيابهو وه حرام كيي بهو سكا يد

المنطقة: يستفادالحكم: جس برعهم لا گوهوتا موه يااس سي علم حاصل كياجا تا مورمشر وع: وه كام جوشر بعت ميں جائز ہے۔الخطر: روكنا منوع چيز -

توجمه: ٢ بخلاف يض كى حالت مين طلاق كاس كئ كررام عورت برعدت لمباهونا ب، نه كه طلاق -

تتشریح: امام شافعی پراعتراض به بے که حیض کی حالت میں طلاق دینے سے طلاق واقع ہوتی ہے اوراس سے احکام مستفاد ہو تے ہیں پھر بھی وہ ممنوع ہے ، تو اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ ، حیض کی حالت میں طلاق دینا ممنوع نہیں ہے کہ وہ مباح ہے ، البتداس سے عدت کم بی ہوجائے گی یہ ممنوع ہے ، کیونکہ جس حیض میں طلاق دے گاوہ حیض عدت میں شار نہیں ہوگا ، اس لئے ساڑھے تین حیض عدت ہوجائے گی ، اس لئے تطویل عدت ممنوع ہے۔ ٣ ولنا ان الاصل في الطلاق هو الحظر لما فيه من قطع النكاح الذي تعلقت به المصالح الدينية والديناوية والاباحة للحاجة الى الخلاص ولا حاجة الى الجمع بين الثلث ٣ وهي في المفرق على الاطهار ثابتة نظراً الى دليلها والحاجة في نفسها باقية فامكن تصوير الدليل عليها ﴿ والمشروعية في ذاته من حيث انه ازالة الرق لا تنافى الحظر لمعنى في غيره وهو ما ذكرناه

ترجمه: سے ہماری دلیل سے کے کے کہ اس میں اصل ممانعت ہے اس میں نکاح منقطع ہوجاتا ہے جس ہے مصلحت دین اور مصلحت دنیاوی متعلق ہیں ، اور طلاق کا مباح ہونا چھٹکارے کی ضرورت کی وجہ سے ہے ، اور تین طلاقوں کو جمع کرنے کی ضرورت نہیں ہے [اس لئے وہ حرام ہوگی]

تشریعی: بیک وقت تین طلاق دینا کیول حرام ہاور تین طلاق دینا کیول سنت ہاس کی دلیل دی جارہی ہے۔ فرماتے ہیں کہ اصل میں طلاق ممنوع چیز ہے، کیونکہ اس سے نکاح منقطع ہوجا تا ہے جس پر دینی مصلحت کا مدار ہے، کہ ذیا سے محفوظ رہتا ہے ، اور شوم کواولا وقل جاتی ہے۔ لیکن عورت کو سے محفوظ رہتا ہے ، اور شوم کواولا وقل جاتی ہے۔ لیکن عورت کو چھٹکا را حاصل کرنے ہوجا تا ہے، اور شوم کواولا قب بوری ہوجاتی ہے چھٹکا را حاصل کرنے کی ضرورت ایک طلاق سے بوری ہوجاتی ہے اس لئے بیک وقت تین طلاق حرام ہے۔

ترجمه : سم اوربیتین طلاق تین طهر می تفریق کرے اس کی دلیل کی طرف نظر کرتے ہوئے ثابت ہے، اور حقیقت میں ضرورت بھی باتی ہے اس لئے دلیل کواس پر تصویر کرناممکن ہے۔

تشریح: یعبارت پیچیدہ ہے،اس کا مطلب بیہ کہ بھی آ دی بیوی کی بداخلاتی کی وجہ سے اتن نفرت کرتا ہے کہ دوبارہ اس سے ندر جعت کرنا چا ہتا ہے، اور نداس سے نکاح کرنا چا ہتا ہے، اس لئے نین طلاق دیتا ہے تا کہ حلالہ کے بغیر حلال نہ ہو، اور عورت دوبارہ آنا بھی چا ہے تو ند لا سکے ،اس لئے ایسے موقع پر تین طلاق دیتا ہے جبکہ اس کو طهر کے وقت جماع کی رغبت زیادہ ہو، اس لئے تین طهر میں تین طلاق کی ضرورت باقی ہے۔ بیرہ ہی دلیل الحاجة کی تفسیر ہے۔

ترجمه: ﴿ ذَات كَاعْتبار بِ مشروع مو، اس طرح كدر قيت كوز اكل كرنا مو، وه اس ممنوع كے منافی نہيں جوغير كاعتبار مے منوع مو، جسكو بم نے پہلے ذكر كيا ہے۔ <u>آوك ذا ايقاع الثنتين في الطهر الواحد بدعة لما قلنا كواخت لفت الرواية في الواحدة البائنة قال في الاصل انه اخطأ السنة لانه لا حاجة الى اثبات صفة زائدة في الخلاص وهي البينونة وفي رواية الزيادات انه لا يكره للحاجة الى الخلاص ناجزا (٢٧٩) والسنة في الطلاق من وجهين سنة في الوقت وسنة في العدد ﴾</u>

تشریح: بیام مثافی گونطقی جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا کہ تمام طلاق مشروع ہیں تو ممنوع کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتے ،

اس کئے کوئی طلاق ممنوع نہیں ، اس کا جواب دیا جارہا ہے۔ یہاں رق کا معنی ہے نکاح جسکی وجہ سے عورت گویا کہ مرد کی باندی ہے ، اور جماع کرنے کے لئے دیئے پرمجبور ہے۔ اور از الدہ الرق کا معنی ہے کہ طلاق دیکر نکاح تو ڈیا وات کے اعتبار سے مشروع ہے، کیونکہ عورت سے غلامت [ نکاح ] سے چھٹکارا ہے۔ لیکن اس سے مسلحت دینی اور مسلحت دینیاوی ختم ہوجاتی ہے اس لئے بیظر اور ممنوع ہے، تو ذات کے اعتبار سے طلاق مشروع ہے، اور غیر لینی دوسری مسلحوں کی بنا پر بیممنوع ہے، اور یہ جات کے اعتبار سے مشروع ہو، اور ذات ہی کے جائز ہے کہ ذات کے اعتبار سے مشروع ہو، اور ذات ہی ہو اور ذات ہی کہ اعتبار سے ممنوع ہو ایسانہیں ہوسکتا۔

ترجمه: ل ايسابى ايك طهريس دوطلاق بدعت ب،اس دليل كى وجد سے جو بيان كيا۔

تشریح: دوطهرمیں دوطلاق مسنون ہیں کیکن ایک ہی طهر میں دوطلاق کی ضرورت نہیں ہے، اور طلاق بنفسه مخطور ہے اس کئے ایک طهر میں دوطلاق دینا بدعت ہے۔

ترجمہ: ہے ایک طلاق با کندویے میں اختلاف ہے، اصل میں یہ کہا کہ سنت کے خلاف کیا اس لئے کہ چھٹکارہ میں زائد صفت کے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اوروہ بیزونت ہے، اور زیادات کی روایت میں کہا کہ مروہ نہیں ہے جلدی چھٹکارے کی ضرورت کی بنا ہے۔

تشریح: ایک طهر میں طلاق رجعی ویٹی عاہم ایکن ایک طهر میں طلاق بائندد ہاسبار ہے میں اختلاف ہے۔ کتاب الاصل مبسوط میں یہ ہے کہ بیسنت کے خلاف ہے اس لئے بائند کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور زیادات کی روایت میں ہے کہ طلاق بائند دینر مروہ نہیں ہے، اور زیادات کی روایت میں ہے کہ طلاق بائند دینر مرا لگل الگ کرنا عابتا دینا مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ بعض مرتبداتی نفرت ہوجاتی ہے کہ رجعت نہیں کرنا عابتا ہے اور طلاق بائند دینے کی ضرورت ہے۔ نوٹ: کتاب الاصل میں کتاب الزکاح، اور کتاب الطلاق کا باب نہیں ہے۔

ترجمہ: (۲۹) پس سنت طلاقیں دوطریقوں سے ہیں (۱) وقت میں سنت (۲) اور عدد میں سنت ۔

تشویج: وقت میں سنت کا مطلب سے ہے کہا لیے وقت میں طلاق دے کہ طہر ہو، حیض کا زمانہ نہ ہواور صحبت نہ کی ہو۔اور عدد میں سنت سے ہے کہا یک طلاق دے۔ بیک وقت تین طلاق نہ دے۔ ( + ٧٦ ) فالسنة في العدد يستوى فيها المدخول بها وغير المدخول بها ﴾ وقد ذكرناها

( ١ ١٣ ) والسنة في الوقت يثبت في المدخول بها خاصة و هو ان يطلقها في طهر لم يجامعها في

قرجمه: (۳۰۱) پس عدد كى سنت مين مدخول بهاادر غير مدخول بهادونون برابر بين ـ

ترجمه: إيم في اس كويملي ذكركيا-

تشریح: جس عورت سے صحبت کرچکا ہے سنت سے کہ اس کو بھی ایک ہی طلاق دے۔ اور جس عورت سے صحبت نہیں گی ہے۔ اس کے لئے بھی سنت سے ہے کہ ایک ہی طلاق دے۔ بیک وقت تین نہ دے۔ اس سنت میں دونوں برابر ہیں۔

جس عورت سے وطی نہ کی ہواس کو بول طلاق دے کہ ہم کوطلاق دی ہم کوطلاق دی ، تم کوطلاق دی ، کینی آلفرین کر کے تو ہم کی طلاق واقع ہوگی ، اور اس سے بائنہ ہوجائے گی ، دوسری اور تیسری طلاق کامحل باتی نہیں رہے گی ، اس لئے دوسری اور تیسری طلاق واقع نہیں ہوگی ۔ اور اگر یوں کہا تم کو تین طلاق ہیں [ایک ہی ساتھ] نہیں ہوگی ، اور چونکہ اس پرعدت نہیں ہوائے گی ، اور بغیر صلاق واقع ہوجائے گی ، اور بغیر صلال نہیں ہوگی ۔ اور جس عورت سے وطی کی ہواس کو کہا کہ ہم کو طلاق دی ، ہم کوطلاق دی ، کیونکہ میں تیوں طلاق دی ، ہم کوطلاق دی ، کیونکہ میں تیوں طلاق ہوجائے گی اور اب صلالہ کے بغیر صلال نہیں ہوگی ، کیونکہ میں تیوں کامحل طلاق دی ، کیونکہ میں تیوں طلاق ہوجائے گی اور اب صلالہ کے بغیر صلال نہیں ہوگی ، کیونکہ میں تیوں کامحل

اصول: مدخول بھاپرعدت ہے۔ اور غیر مدخول بھاپرعدت نہیں ہے، کیونکداس سے وطی بی نہیں کی ہے تو عدت کس بات کی!

وجه: اثر میں ہے کہ ایک طلاق ویناسنت ہے۔ عن اب راھیم قال کانوا (الصحابة) یستحبون ان یطلقها و احدة ثم

یتر کھا حتی تحییض ڈلاٹ حیض۔ (مصنف این ابی هیمة ۲ مایستجب من طلاق المنة و کیف هو؟ ج رابع ص ۵ رمصنف عبد
الرزاق، باب وجہ الطلاق وهو طلاق العدة والمئة ، ج سادس، ص ۲۳۸ ، نمبر ۱۰۹۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک طلاق و سے کر چھوڑ ویناسنت ہے۔

ترجمه: (۱۷۳۱) اورسنت وقت میں ثابت ب مدخول بہا کے حق میں خاص طور پراور و وہ یہ کہ ایک طلاق دے ایسے طہر میں جس میں صحبت نہ کی ہو۔

تشریح: وقت کا عتبارے سنت کا اعتبار صرف مدخول بہا ہوی کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ غیر مدخول بہا کو جب جا ہے طلاق دے ج طلاق دے جا ہے چین کا زمانہ ہویا طہر کا زمانہ ہو۔ اور اس کی شکل سیہ کدایسے طہر میں طلاق دے جس میں وطی نہ کی ہو۔ وجعہ: (۱) کیونکہ مدخول بہا کوچین کے زمانے میں طلاق دینا بدعت ہے۔ اور جس طہر میں جماع کیا ہواس میں بھی طلاق دینا بدعت ہے (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عصر انہ طلق امر أنه و ھی حائض علی عهد رسول الله الان المراعى دليل الحاجة وهو الاقدام على الطلاق في زمان تجدد الرغبة وهو الطهر الخالى عن الجسماع اما زمان الحيض فهو زمان النفرة و بالجماع مرة في الطهر تفتر الرغبة (١٧٣٢) وغير المدخول بها يطلقها في حالة الطهر والحيض

فسأل عمر بن الخطاب رسول الله عُلَيْنَة عن ذلك فقال رسول الله عُلَيْنَة مره فلير اجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلك العدة التي امر الله ان يطلق لها النساء. (بخارى شريف، باب وقول الشرتعالي يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحسوا العدة (آيت اسورة الطلاق ٢٥٦]، ص ١٩٥١، نبر ١٥٢٥) مسلم شريف، باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها، ص ٢٥٦، نبر ١٥٦١ مام ١٥٢ مام الاوراؤد شريف، باب في طلاق الحائض بعير ما النبي علوق النبي علاق النبية على ١٩٠٤) اس مديث على قبل ان يسمس، عملوم بواكراس طهر على طلاق و حرج من يوى كوچو يا نه بولينى جماع نه كيا بود

تسرجمه : ای اس لئے کداس میں ,دلیل الحاجة ، کی رعایت ہے، اور وہ ایسے زمانے میں طلاق کا اقد ام کرنا ہے جبکہ جماع کی رغبت تازہ ہوجائے ، اور وہ طہر ہے جو جماع سے خالی ہو، اس لئے کہ چض کا زمانہ جماع سے نفرت کا زمانہ ہے، اور طہر میں ایک مرتبہ جماع کرلیا ہوتو رغبت ست ہوجاتی ہے۔

تشریح: بیددلیل عقلی ہے کہ ایسے طہر میں طلاق و ہے جبکہ جماع کی رغبت زیادہ ہے، بیصا جت طلاق کی دلیل ہے، اور مدخول بھا میں اسی کی رعابت کی گئی ہے، کیونکہ چیف کے زمانے میں عورت سے جماع نہیں کرنا چاہتا، مینفرت کا زمانہ ہے، اور طہر میں ایک مرتبہ جماع کر چکا ہوتو اب طبیعت سست ہو جاتی ہے، اس لئے جس طہر میں جماع نہ کیا ہواس میں طلاق دیں، اس سے پتہ چلے گا کہ طلاق کھیل کے لئے نہیں دے رہا ہے بلکہ چھٹکارے کی ضرورت کی وجہ سے دے رہا ہے۔

وجه: (۱) چونکدابھی تک جماع نہیں کیا ہے اس لئے ہروقت اس میں رغبت ہے۔ اس لئے چیف اور طہر دونوں حالتوں میں اس کو طلاق دے سکتا ہے (۲) جس کوعدت گر ارنا ہواس کے لئے طہر کا انتظار کیا جائے گاتا کہ عدت کمبی نہ ہو۔ اور غیر مدخول بہا کوعدت نہیں گر ارنی ہے اس لئے جب چاہے طلاق دید ہے (۳) اگر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الشوری فی رجل طلق البکو حسائد البکو حسائد سے اس سے الان الا بناس ب لان لا عدة لها (مصنف عبد الرزاق، باب طل المجل البکر حاکھا، جسادی، صلای، نمبر ۱۱۰۱۸ میں طلاق دے سکتا ہے۔

إخلافا لزفر وهو يقيسها على المدخول بها إولنا ان الرغبة في غير المدخول بها صادقة لا تقل بالحيض مالم يحصل مقصوده منها و في المدخول بها تتجدد بالطهر (١٤٣٣) قال واذا كانت المرأة لاتحيض من صغر او كبر فاراد ان يطلقها ثلثا للسنة طلقها و احدة فاذا مضى شهر طلقها اخرى ﴾

ترجمه: إ خلاف المامز فر عوه مدخول بهار قیاس كرتے بيں۔

تشرایح: ہماری دلیل میہ ہے کہ جس بیوی ہے ابھی تک جماع نہیں کیا ہوتو ہروت اس ہے وطی کرنے کی خواہش ہوتی ہے جا ہے حیف کا زمانہ ہو، جب ہروفت اس سے ملنے کی خواہش ہوتو کسی وفت بھی طلاق کا اقد ام کرنا طلاق کی ضرورت کی دلیل ہے، اس لئے کسی وفت بھی طلاق وے سکتا ہے۔ اور مدخول بھا میں طہر کے وفت بی جماع کی رغبت ہوتی ہے اس لئے طہر کے وقت بی جماع کی رغبت ہوتی ہے اس لئے طہر کے وقت بی جماع کی رغبت ہوتی ہے اس لئے طہر کے وقت بی جماع کی رغبت ہوتی ہے اس لئے طہر کے وقت بی جماع کی رغبت ہوتی ہے اس لئے طہر کے وقت بی طلاق دے۔

قوجمه: (۱۷۳۳) اگرعورت الیی ہوکہ چین نہ آتا ہو کم سی کی وجہ سے یابڑھا پے کی وجہ سے ، پس چاہتا ہے کہ طلاق دے اس کو سنت کے طریقے پر تو طلاق دے اس کوایک ۔ پس جب گزرجائے ایک ماہ تو طلاق دے دوسری اور جب گزرجائے ایک ماہ تو طلاق دے تیسری ۔

تشروی و بیات اسی ہے کے چھوٹی ہونے کی وجہ سے بابڑی عمر ہونے کی وجہ سے باکسی مرض کی وجہ سے اس کوچیش نہیں آتا ہے۔ ہے۔ اور شوہر جا ہتا ہے کہ اس کوسنت طریقے سے ہر طہر میں طلاق دے اور تین طہر میں تین طلاقیں پوری کرے تو اس کے لئے بیہ ہے کہ پہلی طلاق جب جا ہے دے۔ پھر ہر ماہ ایک طلاق دے تو سنت کے مطابق ہوجائے گی۔

وجه: (۱) جم کوفیض ندآ تا ہواس کے لئے ہرایک اہ ایک طبر کے درج میں ہاس لئے ہراہ پرایک طلاق دیدے (۲) آیت میں ہے۔ والائی یہ مسند من المحیض من نسائکم ان ارتبتم فعدتهن ثلثة اشهر و اللاتی لم یحضن (آیت اسمورة ، الطلاق ۲۵) اس آیت میں تین چیش کوئین مہینے قرار دیئے جس ہے معلوم ہوا کہ ہر ماہ ایک چیش کے درج میں ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن الزهری فی البکو التی لم تحض والتی قعدت من الحیض طلاقها کل هلال تطلیقة ۔ (مصنف

عبدالرزاق، باب طلاق التي الم تحض، جسادس، ص ٢٦٩، نمبر ١١١٥) اس الرسي معلوم ہوا كه هر ماه ميں ايك طلاق دے۔ **تسر جسمه**: له اس لئے كه مهينة ان دونوں كے حق ميں حيض كے قائم مقام ہے، الله رتعالى نے فر ما يا جو كورتيں حيض سے مايوس ہو گئيں رتوائلى عدت تين مهينے ہيں۔

تشریح: جن عورتوں کوچف نہیں آتا انکے لئے ایک مہیندایک چیف کے قائم مقام ہے، تو گویا کہ تین چیف کوتین مہینے کے قائم مقام قرار دیااس لئے جسکو تین طهر میں تین طلاقیں دینی مودہ ہر مہینے میں ایک طلاق دے دے سنت ادا ہو جائے گی۔

تشریح: یہاں بی بتانا چاہتے ہیں کہ مہینصرف چیش کے قائم مقام ہے، طہر کے قائم مقام نہیں ہے، اور چین اور طہر دونوں کے قائم مقام بھی نہیں ہے، اور اس کی دلیل بید دیتے ہیں کہ کسی نے باندی خریدی اور اس کوچیش ندآ تا ہوتو ایک مہیندگر ارکر اسراء کر کے قائم مقام بھی نہیں ہے، اور اس کی دلیل بید دنوں کے قائم مقام نہیں ہوتا ، اس سے معلوم ہوا کہ مہینہ چیش کے قائم مقام ہے، طہر اور چیش دونوں کے قائم مقام نہیں ہے۔ [۲] خود آیت میں مہینے کوچیش کے قائم مقام کیا گیا ہے۔ والائسی بسسن من المحصیص من نسائکم ان ارتبت میں عبد اللہ ہیں مہینے کوچیش کے قائم مقام کیا گیا ہے۔ والائسی بین سے معلوم ہوا کہ ہر ماہ ایک چیش کے درج میں ہے۔

النفت: استبراء: باندی خریدے، یا باندی ایک ملک سے دوسرے کی ملک میں منتقل ہوتو فوراوطی نہ کرے کیونکہ ہوسکتا ہے کہ پہلے مالک کاحمل اندر ہو، بلکہ ایک حیض گزرنے دے جس سے معلوم ہوجائے گا کہ اندر حمل نہیں ہے، پھروطی کرے، اس کو ہاستبراء، کہتے بیں۔

ترجمه: س پھراگرطلاق مہینے کے شروع میں ہوتو مہینے کو چاند سے شار کیا جائے گااور اگر درمیان میں ہوتو تفریق کے حق میں دن کے ساتھ ،اورعدت کے حق میں بھی ایسے ہی دن کے ساتھ امام ابو حذیفہ ؒ کے نزویک۔

تشريح: چاندنظرآنے سے ایک دن پہلے طلاق دی تو اب طلاق دینے کاوقت چاند سے شروع ہوگا،اور اگلی طلاق چاندنظرآئے

ثروعند هما يكمل الاول بالاخير والمتوسطان بالاهلة وهي مسألة الاجارات (٢٣٣٠) قال ويجوز ان يطلقها ولا يفصل بين وطيها وطلاقها بزمان في وقال زفر يفصل بينهما بشهر لقيامه مقام الحيض ولان بالجماع تفتر الرغبة وانما تتجدد بزمان وهو الشهر

تب دے، اور تیسری طلاق بھی چاند نظر آنے پردے، اور اس طرح عدت بھی چاندہی ہے پوری کی جائے گی، چاہم مہینہ ۲۹ کا ہویا

47 کا ہو، یہ سئلہ بالا نقاق ہے۔ اور اگر مہینے کے بھی میں طلاق دی تو تینوں طلاق کا موقع دن سے گنا جائے گا اور آم مہینے 44 دن کا گنا

جائے گا، اور ۹۰ دنوں میں طلاق بھی پوری ہوگی اور عدت بھی پوری ہوگی۔، مثلا ۱۵ تاریخ کو طلاق دی تو ۲۰۰۰ دن گزر جانے کے بعد عدت گزر جائے بعد دوسری طلاق دے، اور پھر ۲۰۰۰ دن گزر جانے کے بعد عدت گزر جائے گی۔ چاہم بینوں میں طلاق دینا۔

گی۔ چاہم ہینہ ۲۹ کا ہویا ۲۰۰۰ کا ہویا ۴۰۰ کا ہو۔ اس عبارت میں تفریق سے مراد ہے تفریق کرکے تین مہینوں میں طلاق دینا۔

ترجمه: س اورصاحین کے نزویک پہلی عدت کوآخیر کے ساتھ پوری کی جائے گی،اورورمیان میں جاندے،اور بداجارات کا مسئلہ ہے۔

تشریح: صاحبین کے بہاں عدت کے بارے میں یہ ہے کہ پہلامہینۃ خیر کے ساتھ ملا کر پورا کیاجائے گا،اور درمیانی ماہ جاند کے ساتھ پورا کیا جائے گا، چا ہے مہینہ ۲۹ کا ہویا ۳۰ کا۔ مثلاً کسی نے ۱۵ تاریخ کوطلاق دی تو ۲۹ تاریخ کو یا ۳۰ تاریخ کو جب چاند نظر آیا اس وقت سے مہینہ دوسر امہینہ شروع ہوجائے گا،اور اس طرح چاند نظر آنے پر تیسر امہینہ شروع ہوگا،اور چاند نظر آنے پرختم ہوگا اور پہلے ۱۵ کو آخیر کے ساتھ ملا کرا کیے مہینہ ۳۰ کا پورا کیا جائے گا۔ یہ مسئلہ کتاب الاجارات کا ہو ہاں بھی اس طرح کا اختلاف ہے، اور اس طرح امام ابو حذیقہ کے یہاں ۹۰ دن سے اور صاحبین کے یہاں شروع اور آخیر کودن سے اور درمیانی ماہ کو چاند ہے پورا کیا حائے گا۔

ترجمه: (۱۷۳۴) اور جائز ہے کہ اس کوطلاق دے۔اور وطی اور طلاق کے در میان زمانے سے قصل نہ کرے۔

تشریح: جسعورت کوچفن ہیں آتا ہے اس ہے وطی کرے اور نوراطلاق دینا جا ہے تو دے سکتا ہے۔ چیف والی عورت کی طرح نہیں ہے کہ وطی کرنے کے بعد چیض آئے ، رحم صاف ہو پھر اگلے طہر آئے تب طلاق دے۔

**ہ جسن**: چونکہ چیفن نہیں آتا ہے اس لئے حمل تھہرنے کا سوال نہیں ہے۔ کیونکہ جس کو حیض کا خون آتا ہوا ہی کو حمل تھہرتا ہے۔ اور حیض اور استظار اس لئے کرتے تھے کہ حیض کی وجہ ہے رحم صاف ہوجائے اور یہاں حمل تھہرنے کا امکان نہیں ہے اس لئے جماع کے فور ابعد طلاق دینا جا ہے تو دے سکتا ہے۔

ترجمه ال امام زفر فرمایا كروطى اورطلاق كدرميان ايك ماه كافاصل كرد، كيونكم مبينة يض ك قائم مقام به اوراس ك

عولنا انه لا يتوهم الحبل فيهما والكراهية في ذوات الحيض باعتباره لان عند ذلك يشتبه وجه العدة على والرغبة و الذي والكراهية في وطي العدة على والرغبة وان كانت تفتر من الوجه الذي ذكر لكن تكثر من وجه الحر لانه يرغب في وطي غير معلق فرارا عن مؤن الولد فكان الزمان زمان الرغبة فصار كزمان الحبل

کہ جماع سے رغبت ست پڑ جاتی ہے تازہ ہوگی کھن مانے کے بعد اوروہ ایک مہینہ ہے۔

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں کہ جس عورت کویش نہیں آتا ہواس سے وطی کرلیا ہے قواس کے ایک ماہ کے بعد طلاق دے بنو را طلاق نددے۔

وجه: (۱) اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ اگر بیشیض والی ہوتی تو اگلے طہر میں طلاق سنت دی جاتی جوتقر یبا ایک مہینہ ہے، پس اس عورت کے ساتھ بھی ایک مہینہ کا وقفہ کیا جائے کیونکہ ایک مہینہ ایک چیف کے قائم مقام ہے (۲) دوسری وجہ بیفر ماتے ہیں کہ چیجھے گزر چکا ہے کہ طلاق دلیل الحاجة کے وقت دینی چاہئے ، یعنی طلاق اس وقت دینی چاہئے جب جماع کی رغبت ہو، اور یبال جماع کرنے ہو جائے۔

کرنے کی وجہ سے رغبت ست ہوگئی ہے اس لئے ایک ماہ شم رے تا کر غبت نازہ ہو جائے۔

ترجمہ: ٢ ہاری دلیل بے ہے کدان دونوں میں حمل کا اختمال نہیں ہے، اور حیض والی میں کر اہیت حمل کی وجہ ہے ہاس لئے کداس وقت عدت کا طریقہ مشتبہ ہوجائے گا۔

تشریح: ہماری دلیل میہ کہ جنکو حیض آتا ہے اس کو جماع کے بعد فور اطلاق دے گاتو پتے نہیں چلے گا کہ اس کو حمل طمہر چکا ہے یا نہیں ، اور اس کی عدت کیا ہوگی ، تین حیض یا وضع حمل ، اب اس اشتباہ کی وجہ سے وطی کے فور البعد طلاق دینا ممنوع ہے۔ اور جو عورت برطاپ کی وجہ سے حیض نہیں آتا ہوان دونوں کو حمل طمہر نے کا امکان نہیں ہے ، اس لئے جماع کے بعد فور اطلاق دیسکتا ہے، اور طے ہے کہ اس کی عدت تین مہینہ ہے۔

ترجمہ: سے اور رغبت اگر چاس طریقے ہے ست ہو پیکی ہے کین دوسر رطریقے سے زیادہ ہوتی ہے، کیونکہ مردایسی وطی میں رغبت کرتا ہے جوحمل رکھنے والی نہ ہو بچہ کے بوجھ سے بھا گئے کے لئے ،اس لئے بیز ماندرغبت کا زمانہ ہے، اور ایسا ہو گیا کہمل کا زمانہ ہو۔

تشریح: امام زفر نے فرمایا تھا کہ جماع ہے رغبت کم ہوگئ ہے اس لئے ایک ماہ کے بعد طلاق دے جبکہ رغبت تازہ ہوجائے،
اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ دوسرے اعتبار سے رغبت تیز ہے، کیونکہ آدمی اس وطی سے بھا گتا ہے جس سے حمل تھہر جائے اور بچے
سنجالنے کا بوجھ سر پر آپڑے اور اس میں حمل تھہر نے کا امکان نہیں ہے اس لئے ہروقت جماع کرنا جا ہتا ہے، اس لئے وطی کے بعد
طلاق دینا دلیل الحاجة ہے۔ اور جس طرح حمل کے وقت دوسر احمل تھہرنے کا امکان نہیں رہتا اسلئے وطی کے بعد فورا طلاق دے سکتا

(۱۷۳۵) وطلاق الحامل يجوز عقيب الجماع ﴿ لِلانه لا يؤدي الى اشتباه وجه العدة وزمان الحبل زمان الرغبة في الوطى لكونه غير معلق او فيها لمكان ولده منها فلا يقل الرغبة بالجماع (۱۷۳۲) ويطلقها للسنة ثلثا يفصل بين كل تطليقتين بشهر ﴿ اعند ابى حنيفةٌ و ابى يوسفُ

ہاس طرح بہال عمل طبرنے کا مکان بیں ہاس کے فوراطلاق دے سکتا ہے۔

العنت: تفتر: جماع كرنے كى طبيعت ست ير جانا معلق علق بي مشتق ہے جمل طبر نا۔ مؤن خرچه برداشت كرنا۔

قرجمه: (۱۷۳۵) جائز ہے حاملة ورت كوطلاق دينا جماع كے بعد

تشسرای : بیوی حاملہ ہے اس سے جماع کیا اور جماع کے فور البعد طلاق دینا جا ہے قودے سکتا ہے۔ ایک ماہ کے انتظار کی ضرورت نہیں ہے۔

وجسه: (۱) حاملة ورت سے جماع كے بعد دوسر الحمل تفہر نے كا امكان نہيں ہے۔ كيونكد رحم كامند بند ہے۔ اس لئے جماع كى رغبت ہر وقت ہے اس لئے اس وقت طلاق دينا وليل الحاجة ہے۔ اس لئے جماع كے بعد فورا طلاق دے سكتا ہے (۲) اثر ميں ہے۔ عن المحسن و محمد قالا اذا كانت حاملا طلقها متى شاء. (مصنف ابن ابی هية ، باب سما قالوانی الحامل كيف تطلق، جرائع مى ٨٥، نمبر ٢٧٨ كا) اس اثر سے معلوم ہوا كہ حاملة ورت كوجماع كے فور البعد طلاق دے سكتا ہے۔

تشرای : حاملہ ورت کو جماع کے بعد فوراطلاق دے سکتا ہے اس کی تین وجہ بیان کی جارہی ہے[ا] اندر حمل ہے اس لئے دوسرا
حمل نہیں تھہر سکتا اس لئے عدت مشتبہ نہیں ہے ایک ہی عدت وضع حمل طے ہے اس لئے جماع کے بعد فورا طلاق دے سکتا ہے
[۲] دوسری وجہ یہ بیان کررہے ہیں کہ اس وطی ہے دوسر احمل نہیں تھہر ہے گا، کیونکہ اندر حمل ہے اس لئے ہروقت وطی کی رغبت ہے،
اس لئے طلاق کی بھی دلیل الحاجة ہے۔[۳] تیسری وجہ سے ہے کہ اندر شوہر کا بچہ بل رہا ہے اس لئے جماع کی وجہ سے عورت سے
رغبت کم نہیں ہوئی ہے، اس لئے بھی طلاق دینادلیل الحاجة ہے اس لئے اس وقت طلاق وے سکتا ہے۔

ترجمه: (١٤٣٦) عامله كوطلاق د يسنت كمطابق تين اورفصل كر يهردوطلاقو مين ايكمينيكا

ترجمه: إ شخين كزديك

تشوایع: حاملی ورت کوسنت کے طریقے پر طلاق دینا جا ہے توشیخین کے زویک تین طلاقیں دے سکتا ہے۔ البتہ آئسہ کی طرح ہر دو طلاقوں کے درمیان ایک مہینہ کا فصل کرے یعنی ایک طلاق کے بعد دوسری طلاق ایک ماہ کے بعد دے۔ اور تیسری طلاق مچرایک على الطلاق الحمد لل يطلقها للسنة الا واحدة لان الاصل في الطلاق الحظر وقد ورد الشرع بالتفريق على فصول العدة والشهر في حق الحامل ليس من فصولها فصار كالممتدة طهرها عرفهما ان الاباحة لعلة الحاجة والشهر دليلها كما في حق الأئسة والصغيرة وهذا لانه زمان تجدد الرغبة على ما عليه الجبلة السليمة فصلح علماً ودليلاً بخلاف الممتدة طهرها لان العلم في حقها انما هو الطهر

ماہ کے بعدوے بنورانہ دے۔

وجه: (۱) اس كوتيض تو آتانيس بكريض كا انتظاركر براس كة آئمه كي طرح ايك ماه ايك طهر كوتائم مقام بهوگا، اس كة آئمه كي طرح ايك ماه ايك طهر كوتائم مقام بهوگا، اس كة ايك ماه كي بعد دوسرى طلاق و ب (۲) اثر ميس بهرقب الما المراهدي اذا از اد ان يطلقها حاملا ثلاثا كيف ؟ قال على عدمة اقرائها . (مصنف عبد الرزاق، بابطلاق الحامل، جسادس، ص ۲۳۹، نمبر ۵۷۹ ارمصنف ابن الي طيبة ، باب ۱۳ قالوانى الحامل كيف تطلق ، جرائع ، ص ۵۸، نمبر ۵۸۷ اس اثر معلوم بواكم ماه مين ايك طلاق د ب

قرجمه: ع اورکہاامام محمد نے بیں طلاق دےسنت کے طریقے پر مگرایک ،اس لئے کہ طلاق میں اصل ممانعت ہے،اورشریعت میں وارد ہوئی ہے کہ طلاق کوعدت کی فصلوں پر متفرق کرے،اور مہینہ حاملہ کے حق میں فصول عدت میں ہے ہیں ایسا ہو گیا۔جیسا کہ وہ محورت جسکا طہر لمباہو گیا ہو۔

تشوایح: امام محرور ماتے ہیں کہ حاملہ عورت کوست کے طریقے پرتین طلاق دینا چاہیں تو تین نہیں دے سکتے ایک ہی دینا پڑے گا اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ طلاق میں اصل تو ممانعت ہے، اور شریعت میں آئے کے لئے مہینے کویش کے قائم مقام کیا گیا ہے، حاملہ کے حق میں مہینے کویش کو قائم مقام نہیں کیا گیا اس لئے کہ اس کوتو حیض ہی نہیں آتا، تو جس طرح جس عورت کا طہر ایک سال لمباہو جائے تو اس کو وضع حمل تک طلاق نہیں دی جاسے گی۔ جائے تو اس کو وضع حمل تک طلاق نہیں دی جاسے گی۔

**وجه** : (۱)اس کی عدت وضع حمل کے بعدا یک ہی مرتبہ خم ہوگ ۔ اس لئے ایک ہی طاباق دے سکتا ہے (۲) طاباق دینا مبغوض ہاس لئے زیادہ طلاق دینا اچھانہیں ہے۔ اس لئے ایک ہی پر اکتفا کرے (۳) اثر میں ہے۔ عن السحسن قال الاتنزاد المحسل علی تنظیم میں مصنف عبدالرزاق ، باب طلاق الحامل ، جسادس من المحسل علی تنظیم علی تنظیم علی المحسل علی تنظیم علی المحسل کے وقت بائد ہوجائے گی۔ المحسل علی المحسل کے وقت بائد ہوجائے گی۔

ترجمہ: ٣ امم ابوصنیفہ اورام محمد کی دلیل میہ کے مطلاق کامباح ہوناضرورت کی وجہ ہے ہوار مہین ضرورت کی دلیل ہے جیسا کہ آئے مہینہ اس کی وجہ میہ ہے کہ میرغبت کے نیا ہونے کا زمانہ ہے جیسا کہ فطرت سلیم ہاس کے مہینہ

وهو مرجو فيها في كل زمان ولا يرجى مع الحبل (١٤٣٤) واذا طلق الرجل امرأته في حالة الحيض وقع الطلاق الله النهى عنه لمعنى في غيره وهو ما ذكرنا فلا ينعدم مشروعيته

علامت بن سکتی ہےاور دلیل بن سکتی ہے، بخلاف لمبےطہر والی کے اس لئے کہاس کے حق میں علامت طہر ہےاور ہرز مانے میں اس کے آنے کی امید ہے،اورحمل کے ساتھ طہر کی امیدنہیں۔

تشریح: امام ابو صنیفہ اور امام محمد کی دلیل سے بے کہ طلاق دینا حاجت کی وجہ سے ہے اور حاملہ کے حق میں بھی مہینہ حاجت کی دلیل ہے اس کی وجہ سے بے اور اس دلیل الحاجة ہے، اور اس دلیل ہے اس کی وجہ سے کہ جسکی فطرت سلیم ہووہ ایک مہینے میں جماع کرنا چا ہتا ہے اس لئے ایک مہینہ دلیل الحاجة ہے، اور اس وقت طلاق دینا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ضرورت کی وجہ سے طلاق دے رہا ہے، بخلاف جسکی طہر کمی ہوگئ ہواس کے لئے ہروقت امید ہے کہ حیض واپس آجائے اس لئے ایک مہینہ اس کے لئے حاجت کی دلیل نہیں ہے، اور حاملہ میں بیامیہ نہیں ہے کہ حیض واپس آجائے اس لئے ایک مہینہ حاجت کی دلیل نہیں ہے، اور حاملہ میں بیامیہ نہیں ہے کہ حیض واپس آجائے اس لئے ایک مہینہ حاجت کی دلیل نہیں ہے، اور حاملہ میں بیامیہ نہیں ہے کہ حیض واپس آجائے اس لئے ایک مہینہ حاجت کی دلیل نہیں ہے، اور حاملہ میں بیامیہ نہیں ہے۔

المنت المحت: دلیل الحاجة: ایک مهینے میں رغبت تیز ہوتی ہاں وقت جماع کے بجائے طلاق دینا اس بات کی دلیل ہے کہ اس کو اتن فرت ہے کہا ہے کہ اس کو اتن فرت ہے کہ اس کو طلاق دیکر اس سے جان چیٹر انا چاہتے ہیں، اس کو دلیل الحاجة ، کہتے ہیں۔ آئمة: جو کورت بڑھا ہے کی وجہ سے حض سے مایوس ہوگئی ہو۔ معتد الطہر: جس مورت کو سال سال بھر چیف نہ آتا ہواس کو ممتد الطہر، کہتے ہیں۔ الجہلة السیلمة: جسکی فطرت سلیم ہو۔ علیا: علامت مرجو: رجی ہے شتق ہے، جسکی امید کی گئی ہو۔

ترجمه: (١٤٣٤) اگرمردايي يوي كويش كى حالت ميس طلاق ديدية طلاق واقع بهوگار

وجه : (۱) حیض کی حالت میں طلاق و بے سے عدت لبی ہوگا ، کیونکہ طلاق کامدار بیوی ہونا ہے اور وہ بیوی ہے اس لئے طلاق واقع ہو گا ، کیونکہ طلاق کامدار بیوی ہونا ہے اور وہ بیوی ہے اس لئے طلاق واقع ہوگا ، البتہ حیض کی حالت میں طلاق نہیں ویئی چاہئے (۲) اس حدیث میں ہوگا ، البتہ عیش ہے کہ طلاق واقع ہوجائے گی۔ سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امر أنه وهی حافض فذكر عمر لله بیر عالی الله فقال لیو اجعها قلت تحتسب ؟ قال فعه ؟ ۔ (بخاری شریف، باب اذ اطلقت الحائض تعند بذلک الطلاق ص 4 منہ میں دی شریف، باب اذ اطلقت الحائض تین منہ میں دی ہوئی طلاق شار کی جائے گی۔ اور اگر رجعت نہیں کرے گا تو شریف ، نمبر ۱۸۵۳ میں حدیث ہے معلوم ہوا کہ چیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق شار کی جائے گی۔ اور اگر رجعت نہیں کرے گا تو عدت گزار کر بائد ہوجا بیگی۔

ترجمه : 1 اس لئے کہ طلاق سے جورو کا گیا ہو ہ کسی دوسری وجہ سے ہے، جس کوہم نے ذکر کیااس لئے اس کی مشروعیت ختم نہیں ہوگی۔ (٧٣٨) ويستحب له ان يراجعها ﴿ القوله عليه السلام لعمرٌ مر ابنك فليراجعها وقد طلقها في حالة الحيض وهذا يفيد الوقوع والحث على الرجعة على الاستحباب قول بعض المشائخ والاصح انه واجب عملا بحقيقة الامر ورفعا للمعصية بالقدر الممكن برفع اثره وهي العدة و دفعا لضرر تطويل العدة

تشریح: یددلیل عقل ہے کہ حیض کے زمانے میں طلاق اس لئے ممنوع ہے کہ تورت کی عدت کمبی ہوجائے گی ، اس لئے ذات کے اعتبار سے طلاق واقع ہونا مشروع ہے۔

ترجمه: (۱۷۳۸) اورمستحب بي كورت سے رجعت كر لے۔

ترجمه : الحضرت عمرٌ الوفر ما یا که اینے بیٹے کو مکم دو کہ وہ رجعت کرلے حال یہ کہ اس نے حیض کی حالت میں طلاق دی تھی، اور رجعت کرنے برتر غیب بھی ہے۔ رجعت کرنے برتر غیب بھی ہے۔

تشرایج: یض کی حالت میں طلاق دی تو واقع ہوجائے گی ہمین متحب یہ ہے کدر جعت کر لے، کیوں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر نے چض کی حالت میں طلاق وی تھی تو حضور نے حضرت عمر سے فر مایا تھا کہ اپنے بیٹے کو کہو کہ رجعت کر لے، اس حدیث سے میر بھی پید چلا کہ طلاق واقع ہوجائے گی تب ہی تو رجعت کرنے کا تھم دیا ، اور میر بھی پید چلا کہ رجعت کر لینے کی ترغیب دی۔

قرجمہ: ٢ پھر استجاب بعض مثائ کے کا قول ہے، کیکن سی جات ہے کہ واجب ہے تقیقت امر بڑمل کرتے ہوئے، اور بقد رممکن معصیت کو دور کرنے کے لئے مطلاق کے اثر کواٹھا کر اور وہ عدت ہے، اور عدت کے لمجہ ہونے کے ضرر کو دفع کرنے کے لئے۔

تشریح : بعض مشائ کا قول ہے کہ چین کی حالت میں طلاق کے بعد رجعت کرنام ستحب ہے، کیکن سی حقوق ل یہ ہے کہ دجعت کر ناواجب ہے اس کی تین وجہ بیان کر د ہے جی [۱] عدیث میں امر کا صیغہ استعال فر مایا ہے۔ فق ال دسول اللہ عالیہ مور اللہ عالیہ مور اللہ عالیہ امر کا صیغہ استعال فر مایا ہے۔ فق ال دسول اللہ عالیہ مور اللہ عالیہ واور اس

(۱۷۳۹) قال فاذا طهرت و حاضت ثم طهرت فان شاء طلقها وان شاء امسکها کو آقال و هکذا ذکر فی الاصل ۴ و ذکر الطحاوی آنه یطلقهافی الطهر الذی یلی الحیضة الاولی قال ابوالحسن الکرخی طلاق کااثر عدت باس لئے جہال تک ہوسکے گناه کوختم کیاجائے اوراس کے اثرات کوجمی ختم کیاجائے ،اب طلاق تو واقع ہوچی ہے۔ اس لئے وختم نہیں ہوگی ،البته اس کااثر یعنی عدت رجعت کرنے سے ختم ہوجائے گی ،اور گناه کااثر ختم کرنا واجب ہاس لئے رجعت کرنا جھی واجب ہونا چا ہے ۔ اس لئے وجورت کے لئے ضرر یہ ورور کرنا واجب ہونا واجب ہونا۔

**تىرجمه**: (۱۷۳۹) پس جب پاك ہوجائے اور حائصہ ہوجائے پھر پاك ہوجائے پس اگر چاہے و طلاق دےاور جاہے تو روک لے۔

قرجمه: إ مصنف فرمات بي كمبسوطين ايسي بى ذكركيا بـ

تشرایع: متن میں یہ ہے کہ جس چیض میں طلاق دی ہاوراس میں رجعت کیا ہے، اس چیض کے بعد طہر آئے، اس کے بعد پھر چیض آئے اور اس جیض کے بعد طہر آئے اس کے بعد پھر چیض آئے اور اس چیض کے بعد طہر آئے تو اس میں چاہے و دوسری طلاق دے اور جا ہے تو پہلے سے رجعت کی ہوئی ہے اس لئے بیوی کورو کے دکھے، تاہم پہلے چیض کے بعد جو طہر آیا ہے اس میں طلاق نہ دے کیونکہ وہ سنت کے خلاف ہے کتاب الاصل میں بہی ہے۔ ہیرے پاس جو کتاب الاصل ہے اس میں نکاح طلاق کاباب ہی نہیں ہے۔

وجه: (ا)اوپر حدیث میں بہی گزری کہ حض کے بعد طہر، پھر حیض کے بعد طہرا آئے اس میں دوسری طلاق دیں ، حدیث یہ ہے عن عبد داللہ بن عمر انه طلق امر أته وهی حائض علی عهد رسول الله علیہ فسأل عمر بن الخطاب رسول الله عن ذلک فقال رسول الله علیہ الله علیہ اجمعها ثم لیمسکها حتی تطهر ثم تحیض ثم تطهر ثم ان شاء الله عن ذلک فقال رسول الله علیہ الله ان یطلق الله ان یطلق لها النساء ۔ (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالی بعد وان شاء طلق قبل ان یمس فتلک العدة التی امر الله ان یطلق لها النساء ۔ (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالی النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحسوا العدة) ، [سورة الطلاق ٥٦] ص٠٩٥، نمبر اح٢٥ مسلم شریف، باب تحریم طلاق الحائض بغیر رضاها، ص۵ ۵ من نمبر اح٣١٥ مسلم شریف، باب تحریم طلاق دی ہو اس کا لئے دوسری باق ہو، اور یہاں چیش کے درمیان طلاق دی ہو اس کا بعض حصدی باقی رہا اب اس کے بعد والے طہر عن طلاق دے گائی دوسرے چیش کے بعد بی طلاق دے۔

ترجمه: ٢ اور طحاويٌ ن ذكركيا ب كواس طهر ميس طلاق و عجويض مصقصل ب،امام ابوأسن كرخيٌ ف ذكركيا ب كدجو

ما ذكر الطحاوى قول ابى حنيفة وماذكر فى الاصل قولهما بووجه المذكور فى الاصل ان السنة ان يفصل بين كل طلاقين بحيضة والفاصل ههنا بعض الحيضة فتكمل بالثانية ولاتتجزى فتكامل واذا تكاملت الحيضة الثانية فالطهر الذى يليه زمان السنة فامكن تطليقها على وجه السنة بوجه القول الأخر ان اثر الطلاق قد انعدم بالمراجعة فصار كانه لم يطلقها فى الحيض فيسن تطليقها فى الطهر الذى يليه (١٥٣٠) ومن قال لامرأته وهى من ذوات الحيض وقد دخل بها انت طالق ثلثا للسنة ولا نية له فهى طالق عند كل ظهر تطليقة في إلان اللام فيه للوقت ووقت السنة طهر لا جماع

امام طحاوی نے ذکر کیا ہے وہ امام ابوصنیفہ گا قول ہے، اور جواصل میں ذکر کیا وہ صاحبین کا قول ہے۔۔

تشسريسے: امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے کہ اس طلاق وے جو پہلے چین کے بعد ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ طلاق وے کر رجعت کرلیا تو گویا کہ وہ طلاق ہی نہیں رہی تو اب چین کے بعد جو طہر آئے اس میں طلاق دے سکتا ہے۔

قرجمه: س اصل میں جوذکر ہے اس کی وجہ ہے ہے۔ سنت ہے کہ دو طلاقوں کے در میان ایک چیف سے فصل کرے، اور یہاں فصل کرنے والا بعض چیف ہے اس لئے پورا کیا جائے گا، اور چیف میں تجزی نہیں ہو عتی اس لئے پورا کیا جائے گا، اور چیف میں تجزی نہیں ہو عتی اس لئے پورا کیا جائے گا، اور جب دوسرے چیف سے پورا کیا گیا تو وہ طہر جواس کے بعد آئے وہ سنت کا زمانہ ہے اس لئے سنت کے طریقے پر اس کو طلاق دینا مکن ہے۔

تشرای : کتاب الاصل میں ہے کہ دوسرے چیش کے بعد دوسری طلاق دے ،اس کی وجہ یہ ہے کہ سنت یہ ہے کہ دوطلاقوں کے درمیال ایک چیف کاور اگلے چیف درمیال ایک چیف کاور اگلے چیف درمیال ایک چیف کے اور اگلے چیف میں علاق ویناسنت ہوگا۔
میں عمر اتو ہونیس سکتا اس لئے اس چیف کے بعد جوطیر ہے اس میں طلاق دیناسنت ہوگا۔

ترجمہ: سے اور دوسرے قول کی وجہ یہ ہے کہ رجعت کرنے کی وجہ سے پہلی طلاق کا اثر ختم ہو گیا تو گویا کہ چض میں طلاق ہی نہیں دیا اس لئے وہ طہر جواس کے بعد متصل ہے اس میں طلاق دینا سنت ہوگا۔

تشوای : دوسر قول یعنی امام طحادی کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب طلاق سے رجعت کر لیاتہ گویا کہ وہ طلاق ہی نہیں رہی اس لئے اس چین کے بعد جوطہر ہے اس میں طلاق دیناسنت ہوگا۔

تسر جسمه: (۱۷۴۰) کسی نے اپنی عورت ہے کہا حال یہ کہ وہ جیش والی ہواوراس سے صحبت کر چکا ہو کہ تمکوسنت کے طور پر تین طلاقیں ہیں ، اوراس کی کوئی نیت نہیں تھی تو ہر طہر میں ایک طلاق واقع ہوگا۔

ترجمه: ١ اس لئے كدلام اس ميں وقت كے لئے ہے، اور سنت كاوقت ايساطهر ہے جس ميں جماع ندكيا ہو۔

فيه (١٧٣١) وان نوى ان تقع الثلث الساعة او عند رأس كل شهر واحدة فهو على ما نوى ﴾ إسواء كانت في حالة الحيض او في حالة الطهر

تشریح: عورت چین والی ہاس لئے ہرطہر میں ایک طلاق و سے سکتا ہے، اور چونکہ مدخول بھا ہے اس لئے تین طہر میں تین طلاق و سے سکتا ہے، اس لئے جب سے کہا کہ تمکونین طلاق سنت کے طور پر ہے تو ہرطہر میں ایک طلاق واقع ہوگ، کیونکہ سنت کا طریقتہ یہی ہے کہ ہرطہر میں ایک طلاق واقع ہو۔

وجه : کیونکہ, انت طالق للسنة ، میں لام وقت کے لئے ہاور سنت طلاق کا وقت ہرطہر ہاں گئے ہرطہر میں طلاق واقع ہوجائے گی، اس کی بحث ہوگی رکیکن پیضروری ہے کہ بچھ نیت نہ کی ہو کیونکہ بیک وقت تین طلاق کی نیت کرے گا تین طلاق واقع ہوجائے گی، اس کی بحث آگے آرہی ہے۔

ترجمه: (۱۲۲۱)اوراگرنیت کی کرتین بیک وقت واقع ہوجائے یا ہر مہینے میں ایک واقع ہوتو جیسی نیت کی و لیی ہی ہوگ۔ ترجمه: لے جائے چیض کی حالت میں ہو یا طہر کی حالت میں ہو۔

تشریح: للسنة کے دومین ہیں[ا] ایک معنی ہے کہ سنت کے طور پر طلاق ، لینی ہر طہر میں ایک طلاق ، اگر کوئی نیت نہیں کی تو ہر طہر میں ایک طلاق واقع ہوگی۔ [۲] دوسرامین ہے کہ طلاق ویناسنت سے لینی حدیث سے ثابت ہے، چنا نچرانت طالق للسنة ، کہہ کر یہ نسبت کی کہ بیک وقت تینوں طلاق واقع ہوجائے تو تینوں طلاق بیک وقت واقع ہوجائے گی۔ یا ہر مہینے کے شروع میں واقع ہوجائے تو ہوجائے تو ہوجائے گی ، چاہے وہ وقت عورت کے حض کا ہوجا ہے طہر کا ہو، اور للسنة کا دوسرامین لیا جائے گا، کہ بیتین طلاق بھی سنت لینی حدیث سے ثابت ہے۔

وجه: (ا)سنت کوونون معنی کااحتال ہے، پس اگرنیت نہیں کی تو پہلامعنی لیاجائے گا کیونکرہ ہی اقرب ہے، اورنیت کی تو دوسرا معنی لیاجائے گا، کیونکہ اس کا بھی احتال ہے (۲) تین طہر میں تین طلاق واقع ہواس کی دلیل بیار ہے۔ قال النوهری فی امراة یطلقها زوجها عند کل طهر تطلیقة ، قالوا: تعتد بعد النالاث حیضة واحدة ر (مصنف عبدالرزاق، باب تعتد اذا طقعا عند کل حیضة ، جسادس، می ۱۲۰۰، نمبر ۱۹۹۱) اس اثر میں ہے کہ تین طلاق واقع ہوگی، اور تیسری کے بعدا کی شیص سے عدت پوری کرے۔ (۳) اور تین طلاق بیک وقت دے تو تینوں واقع ہوجائے گی اس کی دلیل بیصد یش ہے۔ عن داود عن عبادة بن بیری کرے۔ (۳) اور تین طلاق بیک وقت دے تو تینوں واقع ہوجائے گی اس کی دلیل بیصد یش ہے۔ عن داود عن عبادة بن صامت قال طلبق جدی امرأة له الف تطلیقة فانطلق ابی الی رسول الله علیہ فذکر ذالک له فقال النبی منافق الله عذبه و ان منافق الله جدک اما ثلث فله و اما تسعماة و سبع و تسعون فو دوان و ظلم ان شاء الله عذبه و ان شاء غفر له ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المطلق ثلا تا، جسادس، من ۲۰۰۱، نمبر ۱۳۸۳ الرمصنف این انی هیت ، باب فی الرجل شداء غفر له ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المطلق ثلا تا، جسادس، من ۲۰۰۱، نمبر ۱۳۸۳ الرمصنف این انی هیت ، باب فی الرجل شداء غفر له ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المطلق ثلا تا، جسادس، من ۲۰۰۱، نمبر ۱۳۸۳ الرمصنف این انی هیت ، باب فی الرجل

عروق ال زفر لا تصح نية الجمع لانه بدعة وهي ضد السنة عرولنا انه محتمل لفظه لانه سنى وقوعاً من حيث ان وقوعه بالسنة لا ايقاعا فلم يتناوله مطلق كلامه وينتظمه عند نيته (١٤٣٢) وال كانت السهر السنة او من ذوات الاشهر وقعت الساعة واحدة وبعد شهر اخرى وبعد شهر اخرى في للان الشهر في حقها دليل الحاجة كالطهر في حق ذوات الاقراء على ما بينا

یطلق امراته مائذ اوالفا فی قول واحد، ج رابع ، ص ۲۳ ، نمبر ۹۸ ۱۷۷) اس حدیث میں ہے کہ بیک وقت ایک ہزار طلاق دینے سے تین واقع ہوگی اور باقی برکار جائے گی۔

قرجمه: ٢ ام مزفر فر ما يا كرينول طلاق كى جمع كى نيت ميح نهيل جاس كئے كدوه بدعت ہادروه سنت كى ضد ہے۔ قشر ديج: امام زفر فر ماتے ہيں كدانت طالق للسنة كهدكر بيك وقت تين طلاق كى نيت كرے قويد ميح نہيں ہے، كيونكد بيك وقت نين طلاق وينا بدعت ہے اور يہ سنت كے خلاف ہوا، اور طلاق دينے والے نے للسنة كہا ہے اس كئے تين طلاق كى نيت ميح نہيں ہے۔

تشروی جاری دلیل بیرے کے لفظ سنت میں تین طلاق کا بھی احتمال ہے اس طرح کہ تین طلاق واقع کرناوہ سنت سے یعنی حدیث سے ثابت ہے ، اسلئے مطلق سنت بولا اور کوئی نبیت نہیں کی تو تین طلاق کوشامل نہیں ، کیکن للسنۃ میں تین طلاق کا احتمال ہے اسلئے نبیت کے وقت تینوں طلاق واقع ہوجا ئیں گی۔

الفت : وقوعا: جوطلاق واقع ہوئی وہ سنت، یعنی حدیث سے ثابت ہے۔ ایقاعا: باب افعال سے ہے، تین طلاق جوواقع کرر ہاہے وہ سنت کے مطابق نہیں ہے۔ لم بیتا ولہ: اس کوشامل نہیں۔ ینتظمہ: اس کوشامل ہے۔

ترجمه: (۱۷۴۲) اورا گرعورت آئمه ہویا مہینے والی ہوتو ایک طلاق ابھی واقع ہوگی ،اور دوسری ایک مہینے کے بعد اور تیسری دوسرے مہینے کے بعد۔

ترجمہ: اِ اس کے کرمہینداس کے ق میں دلیل الحاجة ہے جیسے چین والیوں کے ق میں طہر، جیسے کہ پہلے بیان کیا۔ تشریح : الی مورت ہے جو اوڑھی ہونے کی وجہ سے چین سے مایوس ہو چکی ہے جسکوآ کسہ کہتے ہیں، یاصغیرہ ہونے کی وجہ سے حیض آتا ہی نہیں ہے، ان دونوں عورتوں کے لئے ایک مہیند ایک طہر کے درجے میں ہے، اس لئے شوہر نے بید کہا انت طالق مملا ثا (۱۷۳۳) وان نوى ان يقع الثلث الساعة وقعن في عندنا لما قلنا عبخلاف ماذا قال انت طالق للسنة ولم ينص على الثلث حيث لا تصح نية الجمع فيه لان نية الثلث انما صحت فيه من حيث ال اللام فيه لم ينص على الثلث حيث الا تصح نية الجمع فيه لان نية الثلث انما صحت فيه من حيث ال اللام فيه للدوقت فيه فاذا نوى الجمع بطل تعميم الوقت فلاتصح نية الثلث

للسنة ، كرتمكوسنت كے طریقے سے تین طلاق ہے، تو چونكہ انكوچش آتا بى نہیں ہے ہر وقت طہر بى طہر ہے اس لئے ایک طلاق ابھی واقع ہوجائے گی، اور دوسری طلاق ایک مہینے کے بعد ، اور تیسری طلاق دوسرے مہینے کے بعد ، کیونکہ اسکے لئے ہر مہینے ایک حیض اور ایک طہر ہے۔ اور ایک مہینہ کے بعد جماع کرنے کی ضرورت بڑتی ہے اس لئے اس وقت طلاق وینادلیل الحاجة ہے، یعنی جماع کے بجائے طلاق دے رہا ہے تو كوئی نفرت ہے جس سے طلاق دینے كی ضرورت ہے، اس كو ،دلیل الحاجة ، كہتے ہیں۔

ترجمه: (۱۷۴۳) اوراگرنیت کی که تین ای وقت واقع بوجائز .

ترجمه: ا جار يرون يك واقع موجائ كى، اس دليل كى بناير جوجم دى ـ

تشواجہ: کی عورت تھی جس کوچف نہیں آتا تھا اور مہینداس کے لئے چیف کے قائم مقام تھا، اس کے لئے رانت طالق ثلا ثاللسنة ، کہا اور بینیت کی کہاسی وقت تینوں طلاق واقع ہوجا کیں ، تو ہمارے نزدیک تینوں واقع ہوجا کیں گی ، اس کی وجہ پہلے گزری کہلسنة میں بیک وقت تین طلاق واقع ہوجا کیں گی۔
میں بیک وقت تین طلاقوں کا بھی احتال ہے اس لئے تین کی نیت کرنے سے تین طلاق واقع ہوجا کیں گی۔

ترجمه: ی بخلاف جبکہ کہا کہ انت طالق للسنة ،اور تین کی تصریح نہیں کی قواس میں تین کوجمع کرنا سیح نہیں ہے،اس لئے کہ تین کی نیت سیح ہوتی ہے اس حیثیت سے کہ لام اس میں وقت کے لئے ہے، تو فائدہ ویتا ہے وقت کے عام ہونے کا ،اور اس کی ضرورت میں سے ہے کہ جو طلاق اس میں واقع ہووہ بھی عام ہو، پس جبکہ نبیت کی تینوں طلاق کے جمع کرنے کا تو وقت کا عام ہونا باطل ہو گیا،اس لئے تین کی نیت صیح نہیں ہے۔

تشوريح: انت طالق للسنة ، كهااوراس مين تين كالفظ نهيس بولا، [ پهلے مين تين كالفظ , ثلا ثا، تھا]اور يوں نيت كي نتيوں طلاق بيك وقت واقع ہوجائے تو تين طلاق واقع نهيں ہوگی۔

وجه اس کی وجہ بیہ ہے کہ لفظ سنت میں تین کی نیت اس وقت درست ہوگی جبکہ تین کا لفظ بھی بولا ہواور یہاں تین کا لفظ نہیں بولا ہے تو تین کی نیت کرنا درست تھی ۔صاحب ہدایہ منطقی ہے تو تین کی نیت کرنا درست تھی ۔صاحب ہدایہ منطقی انداز سے بتانا چاہتے ہیں، کہلستہ میں لام وقت کے لئے ہاس لئے وقت کوعام ہونا چاہئے، کیکن اس کے لئے ہورہی ہو وقت کے باس کے وقت کوعام ہونا چاہئے میں اس کے وقت کاعموم بھی باطل کیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ جو طلاق واقع ہورہی ہو وہ بھی عام ہولینی تین ہواور وہ تین نہیں ہے اس کئے وقت کاعموم بھی باطل

## ﴿فصل في من يقع الطلاق﴾

(۱۷۳۴) ويقع طلاق كل زوج اذا كان عاقلا بالغا ولا يقع طلاق الصبى والمجنون والنائم لللقوله عليه السلام كل طلاق جائز الا طلاق الصبى والمجنون

ہوجائے گا،اور تین کی نیت صحیح نہیں ہوگی۔

## ﴿ فَصَلَ فِي مَن يَقْعُ الطَّلَا قَ ﴾

قرجمه: (۱۷۴۴) واقع ہوگی طلاق ہر شو ہر کی جو عاقل اور بالغ ہو،اس لئے ہیں واقع ہوگی طلاق بچے کی اور مجنون کی اور سونے والے کی۔

ترجمه: إ حضور كقول كى وجد اكر برطان جائز المحمّر بي اور مجنون كى طان -

تشریح: جوشو ہرعاقل ہے بالغ ہے اس کی طلاق واقع ہوگی ،اس لئے بیچے کی طلاق ،مجنون کی طلاق اور سونے والے کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وجه: بغير عمل اوربلوغ كعقو واور فسوخ واقع نميس بوت اور نيثر بيت اس كا اعتباركرتى به يجه اورمجنون على عمل نميس بوت اس ك ان كل طلاق واقع نميس بوگران لوگول كر فع المقلم عن شلاخة عن النائم حتى يستيقظ وعن المصبى حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل . (ابوداود شريف، باب الطلاق في الاغلاق والكره واسكر ان والمجون شريف، باب الطلاق في الاغلاق والكره واسكر ان والمجون وامرها به ٢٥٨ نمبر ٣٨٣ منار كثر يف بيل تول صحابي به وقال عشمان ليس لمجنون ولا لسكران طلاق . وقال ابن عباس طلاق السكران والمستكره ليس بجائز وقال عقبة بن عامر لا يجوز طلاق السموان والمستكره ليس بجائز وقال عقبة بن عامر لا يجوز طلاق السموسوس (بخار ك شريف، باب الطلاق في الاغلاق والكره، ٣٨٠ منه ١٠٠٥) اس حديث اور اثر معلوم بواكه مجنون اور يكي كل طلاق واقع نميس بوگرن (م) آيت بين برباللا قواخذنا ان نسينا او اخطأنا (آيت ٢٨١ سورة البقرة المحون اور خيك كل طلاق واقع نميس بوگرن الا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا (آيت ٢٨١ سورة البقرة

ع ولان الاهلية بالعقل المميز وهما عديم العقل والنائم عديم الاختيار (١٤٣٥) وطلاق المكره واقع ﴾

۲) اس آیت میں ہے کہ اگر میں بھول گیایا غلطی کی تو نہ پکڑنا۔ جس سے معلوم ہوا کہ بھول اور غلطی سے کوئی کام ہوجائے تو اس کا اعتبار کہیں ہوگا۔ اور بہی حال سونے نہیں ہے۔ اور بچے اور مجنون سے جو کام ہوتا ہے وہ بھول میں ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی طلاق کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور بہی حال سونے والے کا ہے۔ (۵) اثر میں ہے۔ عن اب عباس قال لا بعد وز طلاق الصبی (مصنف ابن ابی هیر ۱۳۲۳ ما قالوا فی اصبی جرائع ، ص۲۷ نہ نہ بر ۱۳۲۹ کی الله علی عدیث تقریبا ہے۔ عن اب می هر یو قال قال رسول الله علی سے کہنون کی طلاق جائز الا طلاق المعتوہ المعلوب علی عقلہ ۔ (تر نہ کی شریف، سوئی۔ ۱۹۲۷ نی میں ہوتی۔ النظاق واقع نہیں ہوتی۔

ترجمہ: ٢ اس لئے كہ طلاق كى اہليت اس عقل سے ہے جو تميز كرنے والى ہو،اور مجنون اور بيچ كے پاس عقل ہى نہيں ہے اور سونے والے كواختيار نہيں ہے۔

تشریح: یددلیل عقل بے کہ طلاق دینے کی اہلیت اس کو ہے جسکوتمیز کرنے والی عقل ہو،اور بیے اور مجنون میں اتنی کم عقل ہوتی بے کہ اچھے برے کو تمیز نہیں کرسکتی اس لئے ان کو طلاق کا اختیار نہیں ہے، اور سونے والے کو عقل ہے کیاں سوئے ہوئے ہونے کی وجہ سے طلاق دینے کا اختیار نہیں ہے، یا یوں کہئے کہ عقل سوگئی ہے اسلئے وہ طلاق کوسوج نہیں سکتی اس لئے اس کے طلاق کا اعتبار نہیں ہے۔

قرجمه: (۱۷۴۵)جس سزروت طلاق لي كي موده واقع بـ

تشمر البیج: مکرَ ہ، کرہ سے شتق ہے بر، کے فتحہ کے ساتھ، زبر دستی کیا ہوا۔ شو ہر طلاق نہیں دے رہا تھا اس سے زبر دستی کر کے طلاق دلوائی تو وہ طلاق واقع ہوگی۔

وجه: اس الرمل کیا جا سال الاعتمال عن ابر اهیم قالا: طلاق الکره جائز انما افتدی به نفسه (مصنف عبر الرزاق، باب طلاق الکره، جسادس می ۱۳۰۱، تبر ۱۳۲ ۱۳ الرمصنف این ابی شیخ، باب من کان بری طلاق المکره جائز ا، جرالح، ص ۸۵، نمبر ۱۸۰۳ ۱۱ اس الرمی سے کرزبروسی کی طلاق واقع بوجائے گی۔ (۲) عن ابن عمر قال: طلاق الکره جائز (مصنف عبد الرزاق، باب طلاق الکره، جسادس، ص ۱۳۵، نمبر ۱۳۵ ۱۳ اس الرمی ہے کرزبردسی کی طلاق واقع بوجائے گی در مصنف عبد الرزاق، باب طلاق الکره، جسادس، ص ۱۳۵، نمبر ۱۳۵ ۱۳ اس الرمی ہے کرزبردسی کی طلاق واقع بوجائے گی در بہی بات حضرت معمی ، قاضی شرح ، سعید بن مسیت اور این سیرین اور حضرت عبد الله بن عمر فرماتے ہیں (۳) اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ جب مداق میں طلاق واقع ہو گئی ہے قرزبردسی میں بدرجہ اولی طلاق واقع ہوگ ۔ عن ابسی هریرة ان

إخلاف اللشافعي هو يقول ان الاكراه لا يجامع الاختيار وبه يعتبر التصرف الشرعي بخلاف الهازل لانه مختار في التكلم بالطلاق ٢ولنا انه قصد ايقاع الطلاق في منكوحته في حال اهليته فلا يعربي عن

رسول الله عَلَيْنَ قال ثلاث جدهن جد و هزلهن جد : النكاح ، و الطلاق، و الرجعة . (ابوداودشريف،باب في الطلاقعلى العرب المسام المسام المسلام المسام المسلام المسام المسلام المسام المسلام المسام ا

ترجمه: النظاف الم مثافعی کو وفر ماتے ہیں کدا کراہ اختیار کے ساتھ جمع نہیں ہوتا ہے، اور اختیار ہی سے تصرف شرعی کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف نداق کرنے والے کے اس لئے کہ وہ طلاق کے بولنے میں مختار ہے۔

تشرویج: امام شافعی فرماتے ہیں کہ مکرہ کی طلاق واقع نہیں ہوگی ، انکی دلیل یہ ہے کہ طلاق اختیار سے واقع ہوتی ہے اور اکراہ میں اختیار نہیں ہوتا اس کئے طلاق واقع نہیں ہوگی ، اور جو نداق سے طلاق ویتا ہے وہ اپنے اختیار سے طلاق و بے اس کئے اس کی طلاق واقع ہوجائے گی۔۔الھازل: هزل سے مشتق ہے، نداق کرنا ، ٹھٹھا کرنا۔

وجه: (۱) عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول الله عَلَيْتُ ان الله تجاوز لی عن امتی الخطاء و النسبان و ما است کرهوا علیه در این بایت شریه باب طلاق الکره، جم سالح به ۲۹۳ بنبر ۱۳۹۳ بنبر ۱۳۳۹ بنبر ۱۳۳۹ ار شن بیتی ، باب طباق الکره، جم سالح به ۲۹۳ بنبر ۱۳۹۳ بنبر ۱۳۳۹ بنبر از این این ولید به میام میر طایق واقع بنبر بنبر از این وازد بیان سے المیر والی ولید والی این این ولید و المیر و قاب به میر میر این ولید ولید از اورد ل بیر طایق واقع بنبر بنبر این به این که و تونید بنبر بیر وقت بنبر این کونید و تونید این سیر وقت بنبر این کونید به این که و تونید به میر که اداره وقتا این وازد ل بیر طایق واقع کرنی کاراده و توان که این کونید بیر این که این کونید به میر که کار دونید این که کار دونید که کار دونید این کونید به و تونید که کار دونید این که کار دونید کن

قضيته دفعا لحاجته اعتباراً بالطائع وهذا لانه عرف الشرين واختيار اهونهما وهذا إية القصد والاختيار الا انه غير راض بحكمه وذلك غير مخل به كالهازل (٢٣٦) وطلاق السكران واقع المواختيار الا انه غير والطحاوي انه لايقع وهو احد قولى الشافعي لان صحة القصد بالعقل وهو زائل العقل فصار كزواله بالبنج والدواء

سے خالی ہیں ہوگا پی ضرورت کو پوری کرنے کے لئے ، قیاس کرتے ہوئے طائع پر ، اور یہ قصد کرنا اس ولیل ہے معلوم ہوتا ہے کہ دو شرییں سے ایک کو پہچانا اور ان دونوں میں ہے آسان کوا ختیار کیا ، اور یہ قصد اور اختیار کی علامت ہے ، مگر ریہ کہ مکر ہ اس کے حکم سے راضی نہیں ہے ، اور پیٹل نہیں ہے جیسے نمراق کرنے والا۔

تشریح: یددلیل عقلی ہے کہ۔ ہماری دلیل ہے ہے کہ شوہر جب طلاق دے رہاتھا اس وقت عاقل بالغ تھا اور طلاق دینے کا اہل تھا، اور قصد اور اراد ہے سے طلاق دے رہاتھا، اس لئے طلاق واقع ہوگی، جیسے راضی خوش سے طلاق دیتا ہے قطلاق واقع ہوتی ہے، اور طلاق دینے کا ارادہ ہے اس کا پیداس بات سے چاتا ہے کہ شوہر نے دوہر ائی کود یکھا کہ بیوی جائے گی، یا جان جائے گی؟ تو اس نے جان کو اختیار کیا اور بیوی کو طلاق دے دی میداس بات کی علامت ہے کہ اس نے ارادے سے طلاق دی ہے، بیاور بات ہے کہ وہ بیوی جھوٹے پر راضی نہیں ہے، وہ بیوی جھوٹے پر راضی نہیں ہے، کہ اس بے اس طرح نداق کرنے والا ارادے سے طلاق دیتا ہے لیکن وہ بیوی جھوٹے پر راضی نہیں ہے، کہ اس بیوی جھوٹے گی۔

المنت : يعرى: خالى بين بي قضية : اس كالصلى ترجمه بي فيصله، يهان ترجمه بي عمم مقتضى بيطالع: فرمان بردار، يهان مراد ب راضى خوشى سے يشرين: شركا حثنيه بيم، دوشر به اهون: آسان، كمتر به هازل: فداق كرنے والا بي مضما كرنے والا به

ترجمه: (۱۷۲۷) اورنشه مین مست کی طلاق واقع بوگی۔

تشريح: اگردوا کی وجه نشر آياوراس مين مست جو کرطلاق دی تو طلاق وا قع نهين جو گي رئيکن جان بو جھ کرنشه پيااوراس کی وجه ہے مست ہو کرطلاق دی تو واقع ہوجائے گی۔

وجه : (۱) اثر میں ہے۔عن مجاهد قبال طلاق السکوان جائز (مصنف ابن ابی هیت ،باب ۱۳۳۸ من اجاز طلاق السکوان جائز (مصنف ابن ابی هیت ،باب ۱۵۱۲ من اجاز طلاق السکر ان ، جرائع ،ص ۵۸ منبر ۱۵۱۱ کا اسکر ان ، جرائع ،ص ۵۸ منبر ۱۵۱۱ کا اسکر ان ، جرائع ،ص ۵۸ منبر ۱۵۱۱ کا اسکر ان ، جرائع ،ص ۵۸ منبر ۱۵۱۱ کا اسکر ان ، جرائع ،ص ۵۸ منبر این ،عرائن اثر ول سے معلوم ہوا کہ سکر کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہوگ ۔ یہی رائے حضرت عطاء، حضرت حسن ،محمد ابن سیرین ،عرائن عبد العزیز حضرت ابراہیم مخعی اور سعید بن مسیتب وغیرہ کی ہے۔

ترجمه: إ امام كرفي اورامام طحاوي في اختيار كيا بي كه واقع نبيس بوكى ،اورامام ثنافعي كاايك قول بهي يبي ب-اس لئه كه

طلاق کاراد ہے کا صحیح ہوناعقل سے ہے اوراس کی عقل زائل ہو الیا ہوا کہ بھتگ اور دواسے زائل ہوئی ہو۔

تشریح: امام کرفی اور امام طحاوی نے فرمایا کرنشہ کی چیز پینے سے عقل زائل ہوئی ہواور طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی ، انگی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ طلاق واقع ہونے کا مدارعقل ہے اور اس کی عقل زائل ہو چی ہے اس لئے اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی ، جیسے دوا پینے سے یا بھنگ پینے سے عقل زائل ہوجائے اور طلاق و سے قدن کے بہال بھی طلاق واقع نہیں ہوئی۔ موسوعہ میں ہے قب الشافعی و من شرب من شرب خمر الو نبیدا فاسکو فطلق لزمه الطلاق و الحدود کلها و الفرائض ، . . . . . و من شرب بنجا او حریفا او مرقد الیتعالی به من مرض فأذهب عقله فطلق لم یلزمه الطلاق ۔ (موسوعة امام شافعی ، باب طلاق السکر ان ، ج احدی عشر ، س ۲۸۲ ، نمبر ۱۹۸۸ می ہوتو طلاق واقع ہو اسکر ان ، ج احدی عشر ، س ۲۸۲ ، نمبر ۱۹۸۸ می ہوتو طلاق واقع ہو گی ، اور بھنگ ، یا دواسے عقل زائل ہوئی ہوتو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وجعه : (۱)عقل ذائل ہو چکی ہاور پہلے گزر چکا ہے کہ عقل کے ذائل ہونے کے بعد کسی چیز کا اعتبار نہیں ہے۔ (۲) حدیث میں برفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل (ابوداؤو شریف، باب الجحون پسرق او بصیب حداص ۲۵۲ نمبر۳۰،۴۳ ) اورنشه والے کی بھی عقل زائل ہوگئی ہے اس لئے اس کی طلاق کا عتبار تبين برس) اثرين بـــوقال عشمان ليس لمجنون ولا لسكران طلاق .وقال ابن عباس طلاق السكران والمستكره ليس بجائز وقال عقبة بن عامر لا يجوز طلاق الموسوس ( بخارى شريف، بإب الطلاق في الاغلاق والكره، ص ٤٩٣، نمبر ٥٢٦٩) اس حديث اور اثر مع معلوم ہوا كہ جونشه ميں مست ہاس كى طلاق واقع نہيں ہوگى (٣٠) آيت ميں ے۔ ربنا لاتؤاخلذا ان نسینا او اخطأنا (آیت ۲۸ سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ اگر میں بھول گیایا علطی کی تونہ کیرنا۔جس سے معلوم ہوا کہ بھول اور غلطی ہے کوئی کام ہوجائے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ اور نشر مست تو بالکل بھول میں طلاق و بے ر باتواس كى طلاق بحى واقع نيين بهوگر (۵) عن ابسى هريرة قال قال رسول الله عَلَيْنَ كل طلاق جائز الا طلاق المسعة وه المسعلوب على عقله \_ (ترزي شريف، ص ٢٩٠ بنبرا١٩١ ربخاري شريف، بإب الطلاق في الاغلاق والكره الخ, ص ۹۳۲ ، نبر ۵۲۲۹) اس حدیث میں ہے جس کی عقل مغلوب ہو پکل ہے اس کی طلاق واقع نہیں ہوتی ، اورسکران کی عقل مغلوب ہے اس لئے اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔(۲) اور دواپنے سے عقل زائل ہوجائے تو طلاق واقع نہیں ہوگی اس کی دلیل بیاثر ہے۔عن الحكم قبال من طلق في سكر من الله فليس طلاقه بشيء و من طلق في سكر من الشيطان فطلاقه جائز \_ (مصنف ابن ابی هیبته ،باب ۱۳۳۸من اجاز طلاق السکر ان،ج رابع مص ۹۵، نمبر ۹۲۵ کا) اس اثر میں ہے که اگر دوائی کے طوریر نشہ پیاہوتو طلاق نہیں واقع ہوگی ،اوراگرشراب وغیر ہ کانشہ ہےتو اس سے طلاق واقع ہوجائے گ۔ ع ولنا انه زال بسبب هو معصية فجعل باقيا حكما زجراً له حتى لو شرب فصد ع وزال عقله بالصداع نقول انه لا يقع طلاقه (١٤٣٤) وطلاق الاخرس واقع بالاشارة ﴾

ترجمه: ٣ ہماری دلیل میہ ہے کہ معصیت کے سبب سے عقل ذائل ہوئی ہے اس لئے تھم کے اعتبار سے عقل باقی رکھی جائے اس کو تنبید کرنے کے لئے ، بہی وجہ ہے کہ اگر اس نے شراب پی جبکی وجہ سے در دسر ہواتو ہم کہتے ہیں کہ اس کی طلاق واقع نہیں ہوگ ۔

تشریع : ہم میہ کہتے ہیں کہ اس نے گناہ کے لئے شراب پی ہاس لئے سز اکے طور پر یہ کہا جائے گا کہ اس کی عقل باقی ہاور طلاق واقع کی جائے گی ، چنانچہ اگر شراب پی اس سے عقل زائل نہیں ہوئی لیکن شراب پینے سے سر ہیں در دہوا اور در دکی وجہ سے عقل زائل ہوئی اور طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی ، کیونکہ یہاں شراب کی وجہ سے عقل زائل نہیں ہوئی ہے بلکہ سر میں در دکی وجہ سے عقل زائل ہوئی اور طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی ۔

عقل زائل ہوئی ہے اس لئے اس ذائل ہونے کا اعتبار کیا جائے گا اور طلاق واقع نہیں ہوگی۔

نوں نے کہ اور وہ مطلقہ ہوکر دوبارہ شادی نہیں کر پاتی، اور بچے بغیر ہاپ کے بلیلاتے رہتے ہیں، اور ہاپ فائدے میں رہتا ہے کہ وہ اتی ہے کہ اور وہ مطلقہ ہوکر دوبارہ شادی نہیں کر پاتی، اور بچے بغیر ہاپ کے بلیلاتے رہتے ہیں، اور باپ فائدے میں رہتا ہے کہ وہ ہزاروں رو پئے تلک اور جہیز کالیکر دوسری شادی کرتا ہے اور موج اڑاتا ہاں گئے اگر شو ہرکوز جروتو بخ بنیاد ہے تو سکر کی حالت میں طلاق واقع نہیں ہونی جا ہے، جیسا کہ پہلے حدیث اور اگر سے ثابت کیا گیا۔

لغت : بنج: بھنگ،ایک شم کی گھاس جس ہے نشر آتا ہے۔معصیۃ : گناہ۔زجرا: سنبیہ کرنے کے لئے ۔صداع: سر کاور د۔ توجیعه: (۱۷۴۷) گونگے کی طلاق اشارہ ہے واقع ہوگی۔

 الله تعالى (۱۷۴۸) وطلاق الامة ثنتان حراكان زوجها او عبدا وطلاق الحرة ثلث حراكان الله تعالى (۱۷۴۸) وطلاق الامة ثنتان حراكان زوجها او عبدا وطلاق الحرة ثلث حراكان زوجها او عبدا

نمبرے ۱۳۷۷ رمصنف این ابی شبینة ۱۲۰ فی الرجل یکتب طلاق امراً نه بیده ،ج رابع ،ص ۸۱،نمبر ۹۹۲) اس اثر میں لکھنے سے طلاق واقع ہونے کا ثبوت ہے۔

ترجمہ: اوراس کے کہاس کا اشارہ متعین ہے، اس کے ضرورت پوری کرنے کے لئے عبارت کے درجے میں ہے، اوراس کی وجہ کتاب کے آخیر میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالی۔

تشربیج: گونگے کا اشارہ کلام کے درجے میں ،اس لئے متعین اشارے سے بات سمجھ میں آتی ہے اس لئے ایسا اشارہ ہوجس ہے حتمی طور پر سمجھ میں آتا ہو کہ میطلاق ہی دے رہا ہے تو اس سے طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترجمه: (۱۷۴۸) باندى كى طلاق دوى بيشوبرآ زاد بوياغلام، اورآ زادعورت كى طلاق تين بيشوبرآ زاد بوياغلام

تشریح: باندی عورت کاشو ہر جا ہے آزاد ہو یا غلام دوہی طلاق سے مغلظہ ہوجائے گی ، اور آزاد عورت کاشو ہر جا ہے غلام ہویا آزاد تین طلاق سے مغلظہ ہوگی ، کیونکہ اس کے لئے تین طلاق ہے۔

 إوقال الشافعي عدد الطلاق معتبر بحال الرجال لقوله عليه السلام الطلاق بالرجال والعدة بالنساء آولان صفة المالكية كرامة والأدمية مستدعية لها ومعنى الأدمية في الحر اكمل فكانت مالكيته ابلغ واكثر آولنا قوله عليه السلام طلاق الامة ثنتان وعدتها حيضتان آولان حل المحلية نعمة في حقها وللرق اثر في تنصيف النعم الا ان العقدة لا تتجزى فتكامل عقدتان

عمن طلق ثلاثا قال: لو طلقت مرة او مرتین فان النبی عَلَیْتُ امرنی بهذا فان طلقها ثلاثا حرمت علیک حتی تنکح زوجا غیرک ( بخاری شریف، باب من قال لام اندانت علی حرام، ص ۱۹۸۰، نمبر ۵۲۲۳ ) اس اثر میں ہے کہ تین طلاق دے تو عورت حرام ہوجائے گی۔

ترجمه: المام ثانعی فرمایا که طلاق کی تعدادمرد کی حالت کے ساتھ معتبر ہے، حضور کے قول کی وجہ سے کہ طلاق مرد کے ذریعہ ہے اور عدت عورت کے ذریعہ۔

تشربیع: امام شافعی فی فرمایا که طلاق کاتعلق مرد کے ساتھ ہاس لئے اگر شوہرآ زاد ہوتو بیوی آزاد ہویا باندی نین طلاق سے ہی مغلظہ ہوگی ، دو طلاق سے نہیں ، اور عدت گزار نے کامدار عورت کے ساتھ ہاس لئے شوہرآزاد ہویا غلام ہر حال میں آزاد عورت تین حیض عدت گزار ہے گی۔ نین حیض عدت گزار ہے گی۔

وجه: صاحب بدایدکا پیش کرده اثریہ ہے۔ عن ابن عباس و الشعبی عن مکحول و سفیان عمن سمع ابر اهیم و الشعبی قالوا الطلاق بالرجال و العدة بالنساء، ح الشعبی قالوا الطلاق بالرجال و العدة بالنساء، ح رامعنف ابن الی شیبة ، باب من قال الطلاق بالرجال و العدة بالنساء، ح رائع ، ص ۱۰۵، نمبر ۱۸۲۵) اس اثر میں ہے کہ طلاق کا مدارمرویر ہے اور عدت کا مدارعورت پر ہے۔

ترجمه: ٢ اوراس لئے كه مالكيت كى صفت كرامت ہاور آدميت اس كانقاضا كرتى ہے، اور آدميت كامعنى آزاديس زياده كامل ہے، اس لئے اس كى مالكيت زياده بليغ اوراكثر ہے [اس لئے طلاق بيس آزاد كا اعتبار كياجائے]

تشریح: بدام مثافع کی جانب ہے دلیل عقلی ہے کہ طلاق دیناما لک ہونے کی علامت ہے، اور مالک ہونا ایک کرامت کی چیز ہے ہے اور جس میں آ دمیت بلیغ ہووہ اس کرامت کا زیادہ مستحق ہے، اور آز اومر دمیں آ دمیت زیادہ بلیغ ہے اس لئے طلاق کا اعتبار آز او مرد کے اعتبار سے ہونا جائے ، اس لئے طلاق کا اعتبار مرد کے ساتھ ہونا جاہے بیوی آز او ہویا ہاندی۔

ترجمه: سع جماری دلیل حضور گاقول ہے کہ باندی کی طلاق دوطلاق ہے اور اس کی عدت دوجیض ہے۔۔ بید دیگر رگی ہے۔۔

ترجمه : س اوراس لئے كمحليت كاحلال بوناعورت كے حق مين نعمت باور باندى بونانعت كة و هے بونے مين اثر انداز

@وتاويل ماروى ان الايقاع بالرجال (٩ ٣٠) واذا تزوج العبد امرأة باذن مولاه وطلقها وقع طلاقه ولا يقع طلاقه ولا يقع طلاق مولاه على امرأته كاللان ملك النكاح حق العبد فيكون الاسقاط اليه دون المولي

ہوتا ہے، مگرید کہ عقد میں تجزی نہیں ہے تو دوطلاق کامل کردی گئ۔

تشرویج: بیدلیل عقلی ہے کئورت شوہر کے لئے طال ہوئی بیٹورت کے فق میں نعت ہے،اس سے ٹورت کونان نفقہ اور سکنی حاصل ہوتا ہے،اور غلامیت کی وجہ سے بیٹعت آدھی ہوجائے گی اس لئے نین طلاق کا آدھاڈ پڑھ ہونا چاہئے کیکن طلاق کا آدھائہیں ہوتا اس لئے دوطلاق ہوجائے گی۔

ترجمه: ه اورجوامام شافعی فردایت کی اس کی تاویل یے بے کدواقع کرنامرد سے بے۔

تشریح: بیام شافعیؒ کی حدیث کا جواب ہے کہ اس حدیث میں بیتھا طلاق کامدارمر دکے ساتھ ہے اس کی تاویل بیہ ہے کہ طلاق ویٹے کا مالک مروہے، باقی کتنی تعداد میں طلاق دے بیٹورت پر ہے کہ اگر عورت آزاد ہے تو تین طلاق سے مغلظہ ہوگی اوراگر باندی ہے تو دوطلاق سے مغلظہ ہوگی۔

ترجمه: (۱۲۹۹) اگرغلام نے مولی کی اجازت ہے شادی کی اور طلاق دی تو اس کی طلاق واقع ہوگی۔اور آقا کی طلاق غلام کی ہوئی ہوگا، نہ کہ مولی کی ہوئی ہوگا، نہ کہ مولی کی ہوئی پرواقع نہیں ہوگی ہے اس لئے کہ نکاح کا ملک غلام کا حق ہے اس لئے نکاح کوساقط کرنا بھی اس کی طرف ہوگا، نہ کہ مولی کی طرف۔

تشریح: غلام نے آتا کی اجازت ہے شادی کی توشادی ہوگئی۔اور چونکہ غلام نے شادی کی تھی اس لئے نکاح کوسا قط کرنا یعنی طلاق وینا بھی اس کا حق ہوگا ،اس لئے طلاق کا اختیار غلام کوہوگا آتا کوئیں ہوگا ، کیونکہ نکاح آتا کا نہیں ہوا ہے۔

## ﴿باب ايقاع الطلاق

( • ۵۵ ) الطلاق على ضربين صريح وكناية فالصريح قوله انت طالق ومطلقة وطلقتك

فهذا يقع به الطلاق الرجعي ﴾ ل لان هـ ذه الالفاظ تستعمل في الطلاق ولا تستعمل في غيره فكان صريحا و انه يعقب الرجعة بالنص

## ﴿ طلاق صريح اور طلاق كناييكابيان ﴾

خدوری نوٹ : پہلے باب طلاق احسن ،طلاق حسن ،اورطلاق بدی کا بیان تھا ،اس میں بیہے کے صریح طلاق دینے کاطریقہ کیا ہے اور کنامیطلاق دینے کاطریفہ کیا ہے اور کس میں نیت کی ضرورت پڑے گی اور کس میں نیت کی ضرورت نہیں پڑے گی۔

ترجمه: (۵۰) طلاق دوقسموں پر ہصری اور کناہی، پس صریح جیسے یوں کیے تجھے طلاق ہے، تم طلاق دی ہوئی ہے، میں نے تمہیں طلاق دیدی، پس اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔

تسرجهه: إ اس كئ كريرالفاظ طلاق مين استعال موت بين اوراس كعلاده مين استعال نهين موت اس كئيرالفاظ صريح موئ اورآيت كي وجد اس ك بعدر جعت موگ -

تشریح: طلاق دینے کے دوطریفے ہیں۔ ایک صرح کرجس سے صاف معلوم ہوکہ تو ہر طلاق دینا چاہتا ہے۔ اور دوسر اطریقہ کنا یہ کا ہے۔ کنا یہ کی شکل میہ ہوتی ہے کہ شوہر ایسے الفاظ استعمال کرے جن کے دومعنی ہوں۔ ایک معنی کے اعتبار سے طلاق نہ ہوتی ہواور دوسرے معنی کے اعتبار سے طلاق واقع ہوجاتی ہو۔ اس شکل میں طلاق کی نیت کرے گا، یا حالت الی ہوجس سے طلاق واقع ہوگی۔ اور کے تینوں الفاظ صرح ہیں۔ کیونکہ ان سے طلاق کا صاف پیۃ چاتا ہے۔ اور قرآن میں طلاق کے لئے بی لفظ استعمال ہوا ہے۔

وجه: (۱)الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان \_ (آیت ۲۲۸، سورة البقرة۲)اس آیت سے ایک بات تو یم علوم ہوئی کہ طلقت ، طالق اور مطلقة مرتح ہیں۔ اس لئے کقر آن میں بیلفظ استعال ہوا ہے۔ دوسری بات معلوم ہوئی کہ استعال کرنے کے بعدر جعت کرسکتا ہے۔ کیونکہ قر آن نے کہا کہ اس کے بعد بیوی کورکہ بھی سکتا ہے۔ اور احسان کے ساتھ جھوڑ بھی سکتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کر جعت کرسکتا ہے (۲) حضرت عبداللہ بن عمر الله صرتح دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوئی۔ سسمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امر أنه و ھی حائض فذکر عمر للنبی فقال لیر اجعها قلت تحتسب ؟قال فمه؟ \_ ( بخاری شریف، باب اذاطلقت الحائض تعند بذلک الطلاق میں ۹۰ کے بمبر ۲۵۲۵ مسلم شریف، باب تحریم

(١٥٥١) ولا يفتقرالي النية في لانه صريح فيه لغلبة الاستعمال (١٥٥٢) وكذا اذا نوى الابانة في لابانة في لابانة في لابانة في لانه قصد تنجيز ما علقه الشرع بانقضاء العدة فيرد عليه

طلاق الحائض بغیر رضاهاص ۲۵۵ نمبر ا ۳۲۵۸ / ۳۷۵۸ تر ندی شریف بنمبر ۱۵۱۵ ارابوداؤدشریف بنمبر ۲۱۸۴) (۳) اور انگی روایت میں ہے عن ابس عمد قال حسبت علی بتطلیقة ( بخاری شریف، باب اذا طلقت الحائض تعتد بذلک الطلاق ص ۹۰ نمبر ۵۲۵۳ مسلم شریف بنمبر ا ۳۲۵۸ / ۳۲۵۸ ان دونول حدیثول سے معلوم ہوا کی سریح الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہوگی اور ایک طلاق واقع ہوگی۔

**قرجمه**: (۱۷۵۱)اور نیت کی ضرورت نہیں ہوگی۔

ترجمه: السلخ كداس مين صريح عمام استعال كى وجدد

تشریح: طلاق کصری الفاظ کرنے کے بعد طلاق دینے کے لئے نیت کی ضرورت نہیں ہے جس طرح الفاظ کنایہ میں نیت کی ضرورت ہیں۔ بلکہ الفاظ بولتے ہی طلاق واقع ہوجائے گی۔ اس کی وجہ سے کہ بیا الفاظ طلاق کے معنی میں عام استعمال ہوتے ہیں۔

وجه : (۱) نیت کرنے کی ضرورت کنابیالفاظ میں ہوتی ہے ،صریح الفاظ میں نہیں ہوتی۔(۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبی قال المنیة فید ما خصف فیاما فیدا فید فید نید فید فید این ابی هیة ،۹۶۱ قالوانی رجل یطلق امر اُندواحدة بینوی ثلاثا ،ج رابع ،ص۱۱۵، نمبر ۱۸۳۱) اس الرّ ہے معلوم ہوا کہ صریح الفاظ میں نیت کی ضرورت نہیں ہے

**ترجمه**: (۱۷۵۲)ایسے بی اگربا تندہونے کی نیت کی۔

ترجمه: إن لئ كرجسكوشر يعت في عدت كختم مون برمعلق كيان كوجلدى كرنے كاراده كيان كئي اس كاراده اس برلونا ديا جائے گا۔

تشریح: طلاق کے لئے الفاظ صریح استعمال کر کے طلاق ہائند کی نیت کی تب بھی ہائندوا تعنہیں ہوگی، طلاق رجعی واقع ہوگی، اس کئے کہ شریعت نے یہ کیا کہ عدت ختم ہوتب ہے مورت بائند ہواور اس نے ابھی بائند کرنے کی کوشش کی اس کئے اس کی نیت نہیں مانی جائے گی، طلاق رجعی ہی واقع ہوگی۔

(٤٥٣ ) ولو نوى الطلاق عن وثاق لم يدين في القضاء [لانه خلاف الظاهر] ويدين فيما بينه وبين

الله تعالى لانه يحتمله (١٤٥٣) ولو نوى به الطلاق عن العمل لم يدين في القضاء ولا فيما بينه

وبين الله تعالى ﴾ للان الطلاق لرفع القيد وهو غير مقيد بالعمل ٢ و عن ابي حنيفةً انه يدين فيما بينه

وبين الله تعالى لانه يستعمل للتخليص (١٤٥٥) ولو قال انت مطلقة بتسكين الطاء لا يكون طلاقا

واقع نہیں ہوگی۔

الخت: تنجير: جلدي كرنا ،موجود هونا ،اس كے خلاف ہے ماق ،معلق هونا \_

ترجمه : (۱۷۵۳) اوراس نے بیڑی ہے رہائی کا ارادہ کیا تو قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی،[اس کئے کہ بیظام کے خلاف ہے یا کمیکن نیما بینیو بین اللہ تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ اس معنی کا احتمال رکھتا ہے۔

تشریح: طلق کا ایک معنی ہے ورت کوطلاق دینا، ظاہر معنی یہی ہے اور اس معنی میں لوگ استعال کرتے ہیں، کیکن دوسر امعنی ہے چھوڑ وینا، قید سے رہائی دینا، یہ ظاہر معنی نہیں ہے، پس اگر شوہر نے طلقت کہد کر قید سے رہائی دینے کے معنی کا ارادہ کیا تو چونکہ میں فاہر معنی نہیں ہے، پس اگر شوہر نے طلقت کہد کر قید سے رہائی دینے کے معنی کا ارادہ کیا تو چونکہ اس معنی کا بھی فاہر معنی نہیں ہے اس لئے قضاء کے طور پر میہ بات نہیں مانی جائے گی اور طلاق رجعی واقع کی جائے گی ، کیکن چونکہ اس معنی کا بھی احتمال رکھتا ہے، اس لئے دیانہ اس کی بات مانی جائے گی ، اور طلاق واقع نہیں کی جائے گی۔

ترجمه: (١٤٥٣) اورا أرعمل سے رہائی کی نبیت کی تو قضاء بھی نہیں مانی جائے گی اور فیما بینہ و بین اللہ بھی نہیں مانی جائے گ۔

ترجمه: ١ اس لئے كه طلاق قيد دوركر نے كے لئے ہوتى ہادرو وعورت عمل كساتھ مقيرتين ہے۔

تشریح: انت طالق بول کرکام سے رہائی مراولی توبیات قضاء بھی نہیں مانی جائے گی،اور دیانة بھی نہیں مانی جائے گی، کیونکہ طلاق کامعنی ہے قید سے رہائی کرنا مل سے رہائی کرنا اس کامعنی نہیں ہے اور نہاس کا احتمال رکھتا ہے اس لئے ریہ ہات نہیں مانی جائے گی،اور طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه : ٢ امام ابوضیفہ ہے ایک روایت بیہ کوفیما بینہ وبین اللہ اس کی بات مانی جائے گی اس لئے کہ چھٹکارے کے لئے استعال ہوتا ہے۔

تشریح: امام ابوصنیقه گی ایک روایت بیرے که قضاء تو اس کی بات کا اعتبار نبیس ہے لیکن دیانة اس کی بات کا اعتبار ہے اس کئے کہ طلاق کا ترجمہ چھٹکا را ہے ہو تکا را بھی ہوسکتا ہے اس کئے چوٹکہ اس معنی کا احتمال ہے اس کئے دیائة اس کی بات مان لی جائے گی ، اور طلاق واقع نبیس ہوگ۔

ترجمه: (۵۵۵) اگركها إنت مطلقة ،ط، كماكن كماتهواتونيت كي بغير طلاق نيين موكى اس لئ كرم فايداستعال نيين

الا بالنية لانها غير مستعملة فيه عرفا فلم يكن صريحا ﴾ (١٥٥١) قال ولا يقع به الأواحدة وان نوى اكثر من ذلك ﴾ [وقال الشافعي يقع ما نوى لانه محتمل فان ذكر الطالق ذكر للطلاق لعة كذكر العالم ذكر للعلم ولهذا يصح قران العدد به فيكون نصبا على التفسير

ہے،اس لئے صریحا بھی نہیں ہوگا۔

تشریح: طاء کے ساکن کے ساتھ انت مطلقۃ ،کہا تو طلاق کی نیت کرے گا تو طلاق واقع ہوگی ،اورا گرنیت نہیں کرے گا تو طلاق واقع ہوگی ،اورا گرنیت نہیں کرے گا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں طلاق اوا ہوجاتی ہے، لیکن عام عرف میں ,طاء، کے ساکن کے ساتھ استعال نہیں ہے، بلکہ ,طاء کا فتحہ اور لام کے تشدید کے ساتھ استعال ہے اس لئے نیت سے طلاق ثنار ہوگی ،ورنز ہیں۔

ترجمه: (۱۷۵۲) اورنبیس واقع بوگی مرایک طلاق اگر چهاس سے زیادہ کی نیت کی ہو۔

تشریح: اس عبارت میں بیہ بتانا جا ہے ہیں کہ انت طالق اسم فاعل کے صیغے کے ساتھ ثلاثانہیں کہاتو تین کی نیت کرسکتا ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے دلیل کا حاصل بیہ ہے کہ طالق اسم فاعل کا صیغہ تین کا احتمال نہیں رکھتا اس لئے تین کی نیت کرنا صحیح نہیں ہے، صرف ایک طلاق رجعی واقع ہوگی

وجه: اس اثر میں اس کا ثبوت ہے(۱) عن الحسن فی رجل طلق امر أنه واحدة ينوی ثلاثا قال هی واحدة رمصنف ابن ابی هيبة ،٩٥٠ ما قالوانی رجل يطلق امر أنه واحدة بينوی ثلاثا ، جرائع ،ص ١١٥، نمبر١٨٣٦٢) اس اثر ہے معلوم ہوا كه صرح الفاظ میں تین كی نبیت كرے تب بھی تین واقع نہیں ہوگی ایك ہی واقع ہوگی۔

ترجمه : المام ثافق في فرمايا كرجتنى نبيت كى سب واقع ہوں گى ،اس لئے كہ لفظ كا حمّال ہے، اوراس لئے كہ طالق كا ذكر لفت كے اعتبار سے طلاق كا ذكر ہے، جيسے عالم كے ذكر سے علم كا ذكر ہو گيا ،اسى لئے اس كے ساتھ عدد كا ملانا صحيح ہو گيا ، پس تفسير كے اعتبار ہے منصوب ہوگا۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ انت طالق، انت مطلقة ، اور طلقتک ، سے تین طلاق کی نیت کرے گاتین بھی واقع ہوجا کیں گ۔

وجه: (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ اوپر بتیوں الفاظ میں تین کا حمّال ہے اس لئے تین کی نیت کرے گاتو تین واقع ہوجا کیں گی، دلیل کا حاصل یہ ہے کہ لفظ طالق، اسم فاعل کا صیفہ ہے ، جسکوصفت کا صیفہ ، اور نعت کا صیفہ کہتے ہیں ، اور اسم فاعل مصدر سے بنمآ ہے اس لئے طالق میں طلاق کا مصدر ضرور شامل ہوگا اور مصدر میں تین عدد کا اختمال رہتا ہے ، اس لئے تین کی نیت کرسکتا ہے۔ (۲) دوسری دلیل یہ وسیح ہیں کہ، طالق اسم فاعل میں مصدر ہے بہی وجہ ہے کہ احتمال رہتا ہے ، اس لئے تین کی نیت کرسکتا ہے۔ (۲) دوسری دلیل یہ وسیح ہیں کہ، طالق اسم فاعل میں مصدر ہے بہی وجہ ہے کہ

**r**∠9

٢ ولنا انه نعت فرد حتى قيل للمثنى طالقان وللثلث طوالق فلا يحتمل العدد لانه ضده ٣ وذكر الطالق ذكر لطلاق هو صفة للمرأة لا لطلاق هو تطليق ٢ و العدد الذي يقترن به نعت للمصدر محذوف ومعناه طلاقا ثلثا كقولك اعطيته جزيلا اى اعطاء جزيلاً

طالق کے ساتھ تین کی عدد ملاسکتے ہیں، چنانچہ کہتے ہیں انت طالق ثلاثا، اور ثلاثا ٹاتمیز کی بنا پر منصوب ہے، اور تمیز کا کام یہ ہوتا ہے کہ پہلے لفظ میں گئی احتمال ہیں، تمیز نے اس میں ایک احتمال کو متعین کیا، پس جب ثلاثا طالق کا تمیز بنا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ طالق میں تین کا احتمال تھا، اس لئے تین کی نیت کرسکتا ہے۔ تفییر: کا معنی ہے تمیز کے طور پر۔

ترجمه: ٢ جماری دلیل میر به که طالق صفت و احد کا صیغہ ہے، اس لئے تثنیہ کے لئے طالقان، کہا جاتا ہے، اور تین کے لئے طوالق کہا جاتا ہے اور تین ایک کے کہ دوفر دکی ضد ہے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ طالق کا لفظ اسم فاعل کا صیغہ ہے [جسکونعت فرد کہتے ہیں] جوسر ف واحد اور ایک کے لئے آتا ہے، چنا نچہ شنیہ کے لئے طالقان ، اور جمع کے لئے طوالق ، بولا جاتا ہے ، اور ایک کئی کی ضد ہے اس لئے طالق کا لفظ کئی لیعنی تین کا احتال نہیں رکھتا ، کیونکہ کوئی چیز ضد کا احتال نہیں رکھتی ، اس لئے اس میں تین کی نبیت کرنا بھی سیح نہیں ہے۔

ترجمه: ع اورطالق كذكر مين طلاق كاذكر ب، كيكن بيده هطلاق بج جوعورت كي صفت ب، وهطلاق نهين بجوطلاق دين كي صفت مو-

تشریح: بیام مثافی کوجواب ہے۔ طالق میں مصدر طلاق ہے، لیکن بیدہ طلاق ہے جو عورت کی صفت ہواور وہ بھی ایک عورت کی ، کیونکہ دوعورت کے لئے طالقان لانا پڑتا ہے، بیدہ مصدر نہیں ہے جو طلاق دینے کی صفت ہوجس میں تین کا احتمال ہوتا ہے، چونکہ بیا کی عورت کی صفت ہوجس میں تین کا احتمال ہوتا ہے، چونکہ بیا کی عورت کی صفت ہے اس لئے اس میں تین کا احتمال بھی نہیں ہے، اس لئے تین کی نیت کرنا بھی درست نہیں ہے۔ جو نکہ بیا اور وہ عدد جو طالق کے ساتھ ملتا ہے وہ مصدر محذوف کی صفت ہے اور اس کا معنی ہے طلاقا خلاقا، جیسے تہمار اقول بر اعطاعہ جزیلا۔

تشواج : یہ جی امام شافع کو جواب ہے، انہوں نے کہاتھا کہ انت طالق علا فاکہتے ہیں تو علا فاطالق کی صفت ہے اور یہ اسی وقت بن سکتا ہے جبکہ طالق میں تین کا احتمال ہو، تو اس کا جواب و یا جار ہا ہے کہ غلا فاطالق اسم فاعل کی صفت نہیں ہے بلکہ طالق کے بعد طلاقا مصدر محذ وف ہوتو علا فا اسی صفت بن سکتی ہے، کیونکہ مصدر میں تین کا طلاقا مصدر محذ وف ہوتو علا فا اسی صفت بن سکتی ہے، کیونکہ مصدر میں تین کا اسی مصدر احتمال ہے، جیسے اعطیت جزیلا کہیں، تو جزیلا اعطیت کی صفت نہیں ہے بلکہ اعطیت کے بعدا عطام مصدر محذ وف ہجزیلا اس مصدر کی صفت ہے، اس لئے طالق میں تین کا حتمال نہیں کی صفت ہے، اس لئے طالق میں تین کا حتمال نہیں

(١٤٥٤) ولو قال انت الطلاق او انت طالق الطلاق او انت طالق طلاقا فان لم تكن له نية او نوى

واحدة او ثنتين فهي واحدة رجعية وان نوى ثلثا فئلث ﴿ لِووقوع الطلاق باللفظة الثانية والثالثة

باورنداس کی نیت کرسکتا ہے۔۔اعطیع جزیلا: کاتر جمدہ میں نے اس کو بہت برد الدیددیا۔

لغت: انعت: كاتر جمه باسم فاعل كاصيغه صفت كاصيغه صفت الطلاق: طلاق ، اورطلاقا ، مدر بر

ترجمه : (١٤٥٧) اورا كرشوم ني كهار انت السطلاق ، انت طالق الطلاق اور انت طالق طلاق او اگراس كى كوئى

نیت نہیں ہے تو ایک رجعی طلاق ،اور دو کی نیت کی تو نہیں واقع ہو گی مگر ایک ۔اور اگر نیت کی اس سے تین کی تو تین ہوگی ۔

تشوایج: اس عبارت میں بیر بتانا چاہتے ہیں کہ مصدر کے صنعے میں فر دواحد ہوتا ہے، یاسب کو ملا کرا کیک مجموعہ قرار دیا جاسکتا ہے جسکو منطق میں جنس کہتے ہیں وہ مراد کی جاسکتی ہے، اس کوفر دھکمی کہتے ہیں، آزاد عورت میں تین طلاق سب کا مجموعہ ہے [فرد ھکمی ہے] اس لئے تین مراد کی جاسکتی ہے، لیکن دوطلاق نہ فر دواحد ہے اور نہ مجموعہ [جنس] ہے اس لئے مصدر کا صیغہ الطلاق ہول کر دومراؤ نہیں لے سکتا۔

صورت مسئلہ یہ ہے۔ شوہر نے ,انت السطلاق، میں الطلاق ،مصدراستعال کیا، یا انت طالت الطلاق ، میں بھی الطلاق مصدر استعال کیا، یا ,انت طالق طلاقا، میں بھی طلاقا مصدراستعال کیا تو اس میں ایک طلاق رجعی واقع ہوگی ،اور تین کی نیت کرے گاتو تین طلاق واقع ہوگی ،البتہ دو کی نیت کرے گاتو دووا تعنہیں ہوگی۔

وجه: اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسر ااور تیسر اجملہ [انت طائق الطلاق ،اور انت طائق طلاقا ] میں طلاقا مصدر کے ساتھ طائق اسم فاعل ہمی ہے اور اسم فاعل سے طلاق واقع ہوتی ہے تو اس کے ساتھ مصدر کی تا کید ہوجائے تو بدرجہ اولی طلاق واقع ہوگی۔ اور مصدر میں فردوا عد کا احتمال ہے اور صرح کے لفظ ہے اس لئے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی ، اور تین مجموعہ ہے اور جنس ہونے کی وجہ سے فرد حکمی ہے اس لئے تین کی بھی نیت کرسکتا ہے ، اس وقت تین واقع ہوگی ۔ البتہ بانت المطلاق ، میں صرف مصدر کا صیغہ ہے ، اس میں اسم فاعل کا صیغہ طالق ، بین ہر جل عدل ، اور اس سے اسم فاعل کے معنی میں لیتے ہیں ، چنا نچہ کہتے ہیں , دجل عدل ، اور اس سے رجل عادل مراد لیتے ہیں ، اس لئے یہاں بھی انت المطلاق کو انت طالق ، اسم فاعل کے معنی میں لیاجائے گا اور ایک طلاق رجعی واقع ہوگی ۔ اس طرح انت طلاق ، بغیر الف لام کے [کمرہ مصدر ] کہا تب بھی ایک طلاق رجعی واقع ہوگی ، کیونکہ میہ مصدر طلاق میں صرح کے ۔ اس طرح انت طلاق ، بغیر الف لام کے [کمرہ مصدر ] کہا تب بھی ایک طلاق رجعی واقع ہوگی ، کیونکہ میہ مصدر طلاق میں صرح کے ۔

الفت: جنس: سب كمجموع كوجنس كهتم بين، الى كوفر دهكمي كهتم بين اور ايك فروهي قي بـ

تسوجمه : إ طلاق كاواقع مونادوسر علفظ ساورتيس علفظ سے ظاہر ہاس لئے كدا گر تنبااسم فاعل كاصيغه ذكر كرتا تواس

ظاهر لانه لو ذكر النعت وحده يقع به الطلاق فاذا ذكره وذكر المصدر معه وانه يزيده وكادة اوليٰ على الله لو ذكر المصدر عنه واله يزيده وكادة اوليٰ على الله وقوعه باللفظة الاولى فلان المصدر يذكر ويراد به الاسم يقال رجل عدل اى عادل فصار بمنزلة قوله انت طالق على وعلى هذا لو قال انت طلاق يقع الطلاق به ايضا ولا يحتاج فيه الى النية ويكون رجعيا لما بينا انه صريح الطلاق لغلبة الاستعمال فيه عوتصح نية الثلث لان المصدر يحتمل

سے طلاق واقع ہوتی،پس جبکہ اسم فاعل کوذکر کیا اور اس کے ساتھ مصدر ذکر کیا اور وہ قوت کوزیا دہ کرتا ہے تو زیا دہ بہتر ہے کہ طلاق واقع ہو۔

تشریح: دوسرااورتیسر اجمله[انت طالق اطلاق، انت طالق طلاق] میں اس لئے طلاق واقع ہوگی کہ اس میں اسم فاعل کا صیغہ طالق موجود ہے، اور دوسرے جملے میں طلاقا، مصدر تکرہ موجود ہے، اور دوسرے جملے میں طلاقا، مصدر تکرہ موجود ہے جواسم فاعل کومضبوط کرتا ہے اس لئے بدرجہ اولی طلاق واقع ہوگی۔

المنت : وكادة : قوت ، تاكيد فعت مفت ، يهال مراداسم فاعل كاصيغه والطلاق : مصدر معرفه ب، اورطلاق : مصدر كره ب، اور طلاقا: مصدر نكره ب اور منصوب ب-

ترجمه : ع بهرحال پہلے لفظ کے ساتھ طلاق واقع ہونا تو اس کئے کہ صدر ذکر کیا جاتا ہے اور اس ہے اسم فاعل مراد لی جاتی ہے ، کہا جاتا ہے رجل عدل یعنی عاول اس لئے وہ جملہ انت طالق کے درجے میں ہوگیا۔

تشریح: پہلا جملہ انت الطلاق، میں صرف مصدر کا صیغہ ہے اس کے ساتھ اسم فاعل کا صیغہ طالق نہیں ہے، اس لئے اس سے طلاق واقع ہونا مشکل ہے، کین مصدر اسم فاعل کے معنی میں لیا جاتا ہے رجل عدل [مصدر] بول کر رجل عادل [اسم فاعل، انساف کرنے والا آدمی ] مراد لیتے ہیں، اس لئے انت الطلاق، انت طالق کے درجے میں ہوگیا اس لئے اس سے بھی طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترجمه : ٣ اس قاعد بر کہا گیا ہے کہا گر بانت طلاق ، کہا تو اس ہے بھی طلاق واقع ہوجائے گر اوراس میں نیت کی ضرورت نہیں پڑے گی ۔ اوررجی طلاق ہوگی اس دلیل کی وجہ ہے جوہم نے بیان کیا ، کہ غلبہ استعمال کی وجہ ہے وہ صریح ہے۔

تشریح : قاعدہ یہ گزرا کہ صدر کا صیفہ استعمال کر بے تو وہ اسم فاعل کے متنی میں ہوکر طلاق واقع ہوجائے گی۔ اس لئے شوہر نے بانت طلاق ، کہا لینی مصدر کا صیفہ الف لام کے ساتھ معرفہ کے بجائے تکرہ استعمال کیا تب بھی ایک طلاق رجعی واقع ہوجائے گی ، کیونکہ وہ اسم فاعل کے متنی میں ہے۔ اور نیت کی بھی ضرورت نہیں ہوگی اس لئے کہ غلبہ استعمال کی وجہ ہے وہ صریح ہے۔

جائے گی ، کیونکہ وہ اسم فاعل کے متنی میں ہے۔ اور نیت کی بھی ضرورت نہیں ہوگی اس لئے کہ غلبہ استعمال کی وجہ ہے وہ صریح ہے۔

ترجم یہ اور تین کی نیت صیح ہے اس لئے کہ صدرعم وہ رکٹرت کا احتمال رکھتا ہے ، اس لئے کہ عموم اسم جنس ہے اس لئے کہ عموم اسم جنس ہوگ

العموم والكثرة لانه اسم جنس فيعتبر بسائر اسماء الاجناس فتتناول الادنى مع احتمال الكل هولا تصحح نية الثلث صحت نية بعضها ضرورة إونحن نقول نية الثلث انما صحت لكونها جنسا حتى لو كانت المرأة أمة تصح نية الثنتين باعتبار معنى الجنسية اما الثنتان في حق الحرة فعدد واللفظ لا يحتمل العدد كوهذا لان معنى التوحد مراعى في الفاظ الوحدان وذلك بالفردية او الجنسية والمثنى بمعزل منهما ماركاسم بأرياس كياجائ ويرادي شامل بوكاكل كاماتها

تشرایح: اوپر جوتین مصدر کے صیغے گزرے [الطلاق، طلاقا، اور طلاق] تو ان میں ایک طلاق واقع ہوگی ، اور تین کی نیت کرے گا تو تین بھی واقع ہوجائے گی۔

وجه : (۱)اس کی وجہ یہ ہے کہ صدر کا قاعدہ یہ ہے کہ ایک تو شامل ہی ہے۔ کیکن اگرتمام کوشامل کر کے انکوایک مجموعے کے تکم میں کر دیا جائے تو وہ فردکلی ہوجائے گاجسکو منطق میں اسم جنس کہتے ہیں ، اس کا بھی احتمال رکھتا ہے ، اور آزاد کورت کے حق میں تین طلاق کل ہے اور مجموعہ ہے اور اسم جنس ہے ، پس مصدر کے ان متیوں میں اسم جنس کا احتمال رکھتا ہے اس لئے ان متیوں میں تین کی نیت کرنے کی گنجائش ہے اس سے تین طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترجمه: هے اوراس میں دوکی نیت سیحی نیس ہے،خلاف امام زفر کے، وہ فرماتے ہیں کدوتین کا بعض ہے پس جب تین کی نیت صحیح ہے تا ہے۔ اس میں دوکی نیت یقنیاً صحیح ہوگا۔

تشریح: امام زفرگی رائے ہے کہ صدر کے صینے میں دوطلاق کی نیت بھی صیح ہے، اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ جب اس میں تین کی نیت کرنا صیح ہے تو دونین کا بعض حصہ ہے تو اس کا نیت کرنا بدرجہ اولی صیح ہوگا۔

ترجمه: لے ہم کہتے ہیں کہ تین طلاق کی نیت اس لئے صحیح ہے کہ وہ اسم جنس ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر عورت باندی ہوتو دو کی نیت جنسیت کے اعتبار سے صحیح ہے، بہر حال آزاد کے حق میں دوطلاق توبیعدد ہے اور لفظ مصدرعد د کا احتمال نہیں رکھتا۔

تشریح: یاام زُفر کوجواب ہے کہ صدر کے صینے میں آزاد عورت کے لئے دو کی نبیت نہیں کر سکتے ،اس کی وجہ یہ ہے کہ صدرایک کو نیتی نبیل کر سکتے ، کو نیتی نبیل کر سکتے ، کو نیتی شامل ہوتا ہے اور خوش ہے اور خوش ہے اور دو خدا کی سے نبیل کر سکتے ، ماں عورت باندی ہوتو دو طلاق اس کے لئے آخری ہے اور جنس ہے اس لئے باندی کے لئے جنس کے اعتبار سے دو کی نبیت کر سکتے ہیں۔

ترجمه: عے اور بیاس لئے ہے کہ واحد کے لفظ میں ایک کے معنی کی رعایت ہے، اور بیا یک فرو کے ساتھ ہے یا جنس کے ساتھ

تشوایع: یہاں ہے مصدر کا قاعدہ بیان کررہے بین کہ مصدر کے واحد کے لفظ میں وحد انست کی رعایت ضرور کی جائے گی، اس لئے یا ایک فرد ہوگا، یا پھر جنس کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ اس میں تو حد ہوتا ہے، اور دو میں تو حد نہیں ہے اس لئے اس کا احتمال نہیں رکھے گا۔

ترجمه: (۱۷۵۸) اور اگر کها' انت طالق الطلاق اور کها کیمیری قول طالق سے ایک طلاق مرادلی، اور میری قول الطلاق، سے دوسری طلاق مرادلی تو تصدیق کی جائے گی۔

ت جسمه: له اس لئے کہ ہرایک لفظ واقع کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے،تو گویا کہ انت طالق،وطالق،کہا،اس لئے اگرعورت مدخول بھا ہونو دورجعی واقع ہوگی۔

تشريح: انت طالق الطلاق، ميں ايك طالق اسم فاعل كاصيغه ہاس سے ايك طلاق واقع ہوگى ، اور دوسر الطلاق ، مصدر كا صيغه ہاس سے بھى طلاق واقع ہو كئى ہو ہوگى ، ورمرى طلاق واقع ہوگى ، عند ہاس سے بھى طلاق واقع ہو كئى ہوجائے گااس لئے اس سے دوسرى طلاق واقع ہوگى ، اور چوتكه طلاق كالفظ صرتح ہے اس لئے دورجى واقع ہوگى ۔

ترجمه: (١٤٥٩) اگرمنسوب كياطلاق كوكل كي طرف يا ايسے عضو كي طرف جس كي كي تجيير ہوتى ہوتو طلاق واقع ہوگا۔

قرجمه: إن الله كئه كه طلاق البي محل يعن عورت كي طرف منسوب كيا بـ

تشریح: طانق کوکل جسم کی طرف منسوب کیایا ایسے عضو کی طرف منسوب کیا جس سے کل جسم کی تعبیر کرتے ہیں تب بھی طلاق واقع ہوجائے گی۔ کیونکہ ہرحال میں عورت کی طرف طلاق منسوب کی گئی ہے۔

**وجسہ**: آیت اور صدیث کے محاورے میں تعبیر کرنے کا انداز دونوں ہیں کہسی چیز کوکل کی طرف منسوب کرتے ہیں اور کسی چیز کو ایسے عضو کی طرف منسوب کرتے ہیں جس سے پوراجسم مرادلیا جاتا ہو۔ مثال اور دلیل آگے آرہی ہے۔

 او عنقک طالق او رأسک طالق او روحک طالق او بدنک او جسدک او فرجک او وجهه که لائه علی و عنقک طالق او عنقری و الله و الله و الله الله و ال

\_\_

ترجمه: إن الله كران اعضاء يمام بدن كتبير كرتے بين، بهر حال جسد اور بدن تو ظاہر م، اور ايسے بى ان دونوں كے علاوہ، چنانچة الله تعالى الله علاوہ، چنانچة الله تعالى فقط منظمة الله علاوہ، چنانچة الله تعالى الله علاوہ، چنانچة الله تعالى الله على الله على

تشریح: انت طالق، میں [تو طلاق والی ہے] اس میں پورے جسم کی طرف طلاق منسوب کی۔اور روقبتک طالق، میں اس کے ایسے عضو کی طرف منسوب کی جس سے پوراجسم مراد لیتے ہیں۔اسی طرح دوسرے اعضاء بھی ہیں۔

وجه: (ا)رقبة بول كر پوراجهم مراد لين كا بُوت اس آيت بين بـومن قتل مؤمنا خطاء فتحرير رقبة مؤمنة.
(آيت ١٩ بورة النساء ٢) (٢) اورعنق بول كر پوراجهم مراد لين كا بُوت اس آيت بين بـوفظلت اعناقهم لها خاضعين ـ (آيت ١٩ سورة الشعراء ٢١) (٣) اوروجه بول كر پوراجهم مراد لين كا بُوت اس آيت بين بـو وعنت الوجوه للحى القيوم ـ (آيت ١١١١ سورة طه ٢٠) با في كواس پر قياس كرلين ـ (٢) ابر بين بين بـو عن قتادة قال اذا قال اصبعك طالق فهى طالق قد و قع المطلاق عليها. (مصنف عبرالرزاق، باب يطلق بعض تطليقة ، جسادس بس ١٩٦١، نبر ١٢٩١) اس سـ انگلى كا بُوت بول كي رئين گرون وغيره تو اس سـ بدرج ادلى طلاق واقع بوگي ـ

ترجمه: ٢ اورحضورعليه السلام فرمايا: لعن الله الفروج على السروج

تشريح: اس عبارت من فروج بول كرعورت مرادليا بـــــيه ديث نبيل ملى ـ

**تسر جسمهه** : ہے اور کہا جا تا ہے فلال عرب قوم کاسر ہے، یا فلال قوم کاچېرہ ہے،اوراس کی روح ہلاک ہوگئ اس معنی میں کہ نفس ہلاک ہوگئ۔

تشریح: یہاں تین مثالیں دیکریہ مجھانا چاہتے ہیں کہ عضو بول کر پوراانسان مراد لیتے ہیں، اس لئے اگر بیعضو بول کر طلاق دی تو پورے انسان پر طلاق واقع ہوجائے گی۔محاورے میں کہا جاتا ہے کہ فلال رائس القوم، کہ فلال قوم کا سر دار ہے، اور رائس بول کر پورا انسان مرادلیا ہے۔ یا کہتے ہیں وجہ العرب، عرب کا چیرہ ہے یعنی عرب کا سر دار ہے، اور سر دار بول کر پوراانسان مرادلیا ہے۔ یا کہتے ہیں جسک روحہ، اس کی روح ہلاک ہوگئی اس سے مراد ہے کہ پوراانسان ہلاک ہوگیا۔

واقع ہوکر پورےانسان پرواقع ہوجائے گی۔

م ومن هذا القبيل الدم في رواية يقال دمه هدر ومنه النفس وهو ظاهر (١٢١) وكذلك ان طلق جزءً شائعا مثل ان يقول نصفك او ثلثك طالق في لان الجزء الشائع محل لسائر التطرفات كالبيع وغيره فكذا يكون محلا للطلاق الا انه لا يتجزئ في حق الطلاق فيثبت في الكل ضرورة

ترجمه: سی ایک روایت میں اس قبیل ہے ہے , لفظ دم ، کہاجاتا ہے , دمہ ہدر ، اور اس قبیل سے فنس ، اور وہ ظاہر ہے۔ تشریع : ایک روایت میں ہے کہ دم بول کر پور اانسان مرادلیا جاسکتا ہے ، اس لئے اگریہ کیے کہ دمک طالق ، تو اس سے طلاق واقع ہوجائے گی ، کیونکہ محاور ہیں ہولتے ہیں دمہ ہدر ، اس کا خون معاف ہے ، یعنی وہ آدمی قرنہیں کیا جائے گا۔ اس طرح نفس ، سے پور اانسان مرادلیا جاتا ہے اور اس کی ذات مرادلی جاتی ہے۔

وجه: (۱) آیت میں ہے۔ و جائت کیل نفس معها سائق و شهید۔ (آیت ۲۱، سورة ق ۴۵) (۲) و اذا الحنة الخلفت علمت نفس ما احضر ت. (آیت ۱۶، سورة الکورا۸) ان دونوں آیتوں میں نفس بول کر ذات مراولی گئی ہے۔

ترجمه: (۱۲ کا) ای طرح اگر عورت کے جزء شائع کوطلاق دی۔ مثلا بوں کہا تیرانصف یا تیراثلث حصه طلاق والا ہے۔

تشریع : انسان کا ایسا غیر معین جزء جو بدن کے ہر ہر حصہ پرصاد ق آئے اس کو جزء شائع کہتے ہیں، جیسے انسان کا آدھا حصہ تہائی حصہ بورے انسان پرصاد ق آتا ہے، کیونکہ ہاتھ کا بھی آدھا ہوتا ہے پیر کا بھی آدھا ہوتا ہے اس کو جزوشائع کہتے ہیں۔ پس اگر کہا کہ یوی کے آدھے وطلاق ، تہائی کوطلاق تو پوری بیوی کوطلاق واقع ہوگی ، کیونکہ خریدو فروخت میں آدھا حصہ اور تہائی حصہ بکا کہ یوی کے قطلاق بھی آدھے جو میں ہوتی بلکہ پورے پرواقع ہوتی ہے اس لئے آدھے پر

وجه: (۱) آد سے جسم کوطلاق واقع ہوگی تو عورت کے ہر ہر عضو کے آد سے پر طلاق واقع ہوگی اس لئے طلاق میں آدھانہیں ہوتا پورائی ہوتا ہورائی ہوتا ہے۔ اس لئے پورے انسان کوطلاق ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبی قال اذا قال انت طالق نصفا او ثلث تصطلیقة فهی تسطلیقة ، جرائع ہم ۱۸۰۵م بر ۵۵۰۸ار مصنف مصنف ابن ابی شیبة ، ۵۱ قالوا فی الرجل یطلق امر اُنتر نصف تطلیقة ، جرائع ہم ۱۸۰۵م بر ۵۵۰۸ار مصنف عبدالرزاق ، باب یطلق بعض تطلیقة ، جسادس ، ص ۲۹۰ بنبر ۱۱۲۹۳) اس اثر میں آدھی طلاق اور تہائی طلاق کوایک طلاق قرار دیا۔ اس بر قیاس کر کے آد سے انسان کو پوراانسان قرار دیا جائے گا۔

ترجمه : اس لئے کہ جزوشائع تمام کا تصرفات کا کل ہے، جیسے بیچ وغیرہ ایسے ہی طلاق کا بھی کل ہوگا ، مگر یہ کہ طلاق کے حق میں تجزی نہیں ہوتا پس ضرورت کی بنایر کل میں ثابت ہوگا۔

تشریح: خریدوفروخت میں انسان کا جزوشائع [آدھاحصہ، تہائی حصہ ] بکتا ہے اس لئے جزوشائع بھی تصرفات کامل ہے اس

(١٢٢) ولو قال يدك طالق اورجلك طالق لم يقع الطلاق ﴿ لِ وقال زفر والشافعي يقع وكذا الخلاف في كل جزء معين لا يعبربه عن جميع البدن لهما انه جزء متمتع بعقد النكاح وما هذا حاله يكون محلا لحكم النكاح فيكون محلا للطلاق فيثبت الحكم فيه قضية للاضافة ثم يسرى الى الكل كما في الجزء الشائع

لئے طلاق کا بھی محل ہوگا،کیکن طلاق میں تجزی نہیں ہے بعنی مکڑانہیں ہے،اس لئے آدمھے جھے پرواقع نہیں ہوگی بلکہ کل پرواقع ہو جائے گا۔

ترجمه: (١٢٦٢) اوراگركها تير عهاتھ ياتير عياؤل كوطلاق توطلاق واقع نبيس موگ ي

**وجسه**: (۱) ہاتھ اور پا وَل بول کر پوراجسم مراذبین لیتے اس لئے ہاتھ کواور پا وَل کوطلاق دی تو پورے انسان کوطلاق واقع نہیں ہوگ۔

اصول: محاورے میں جس عضو کو بول کر پوراانسان مرادلیا جاتا ہواس پر طلاق دیاتو پورےانسان پر طلاق واقع ہوگی ،اور جس عضو کو بول کر پوراانسان مراذ ہیں لیتے ہوں اس پر طلاق دیاتو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی ،اور کلام بیکار ہوجائے گا۔

ترجمه: امام زفراورامام شافی نفر مایا که ہاتھ پاؤں پر طلاق دیئے پر طلاق واقع ہوگی،اورایسے ہی اختلاف ہے ہروہ معین جزوییں جس سے پورابدن تعبیر نہیں کرتے۔ان دونوں کی دلیل یہ ہے کہ عقد نکاح کی دجہ سے اس جزوسے فائدہ اٹھایا جاتا ہے ،اورجس کی حالت یہ ہوتو وہ نکاح کامک ہواس کئے وہ طلاق کا بھی محل ہوگا اس لئے اس میں طلاق کا بھی تھم ہوگا اس کئے اس میں تعلم فابت ہوگا وراضا فت کے قاعدے سے کل کی طرف سرایت کرے گی، جیسا کہ شائع جزومیں ہوتا ہے۔

تشریح: امام زفراورامام شافی فرماتے ہیں کہ جس عضو کو بول کر پوراانسان مراذ ہیں لیتے اس ہے بھی طلاق واقع ہوجائے گ۔

وجسہ :(۱) انکی دلیل ہے ہے کہ نکاح کی وجہ ہے عورت کے اس عضو سے فائدہ اٹھا نا طلال ہوااس لئے طلاق دے کراس کورام کیا جاسکتا ہے اس لئے وہ کل طلاق ہوا ، اور وہاں سے سرایت ہو کر پورے انسان پر طلاق واقع ہوجائے گی ، جس طرح عضو شائع میں ہو تا ہے ، اس لئے عضو خاص ہے بھی طلاق واقع ہو بھتی ہے۔ (۲) دوسری دلیل ہے ہے کہ نکاح کی وجہ سے صلت پورے جسم میں ہواور تا ہے ، اس لئے عضو خاص ہے بھی طلاق واقع ہو بھتی ہے۔ (۲) دوسری دلیل ہے ہے کہ نکاح کی وجہ سے ملت پورے جسم میں ہواور حرمت صرف ایک عضو میں ہے ، لیکن صلت اور حرمت میں تقابل ہوتو حرمت کو غالب کیا جاتا ہے اس لئے طلاق کی وجہ سے ایک عضو کی حرمت سے سارے اعضاء کی صلت ختم ہوجائے گی۔ (۳) پیاٹر اس کے لئے ثبوت ہے ۔ عب ناشوری قال اذا قال : اصب عک ، او شعرک ، او شیء منک طالق فہی تطلیقة . (مصنف عبد الرزاق ، باب یطلق بعض تطلیقة ، جسادس ، او شعرک ، او شیء منک طالق فہی تطلیقة . (مصنف عبد الرزاق ، باب یطلق بعض تطلیقة ، جسادس ،

عند البخرة وفي الطلاق الامر على القلب على التعدى ممتنع اذالحرمة في سائر الاجزاء تعلى الحل في هذا البجزء وفي الطلاق الامر على القلب على ولنا انه اضاف الطلاق الى غير محله فيلغو كما اذا اضافه الى ريقها او ظفرها وهذا لان محل الطلاق ما يكون فيه القيد لانه ينبئ عن رفع القيد ولا قيد في اليد ولهذا لا تصح اضافة النكاح اليه بخلاف الجزء الشائع لانه محل للنكاح عندنا حتى تصح اضافته اليه فكذا يكون محلا للطلاق

ترجمه: ٢ بخلاف جبكه اس كى طرف نكاح كى نسبت كى گئى ہواس كئے كەتقىدى منتع ہاس كئے كەتمام اعضاء ميس حرمت اس جزو ميں حلت برغالب ہوجائے كى ، اور طلاق ميں معامله اس كالناہے۔

تشریع: یداشکال کا جواب ہے، امام شافعی پراشکال یہ ہے کہ جب طلاق ایک عضویر واقع ہوتو تمام پرسرایت کرجاتی ہوات ہوری عورت سے نکاح ہوجانا جا ہے ہوری عورت مطلقہ ہوجاتی ہے تو اس طرح ایک خاص عضو پر نکاح کرے مثلا کے بکھٹ بید کی ، تو پوری عورت سے نکاح ہوجانا جا ہے ، حالانکہ آپ کے یہاں بھی ایسانہیں ہے، تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ نکاح کے وقت مرد کے لئے عورت کے تمام اعضاء ابھی حرام بیں ، اب ہاتھ سے نکاح ہونے سے عورت کا صرف ہاتھ مرد کے لئے حلال ہوا، لیکن باتی اعضاء میں ابھی حرمت ہوگ در المحت میں ابھی حرمت ہوگی اور عورت حلال نہیں ہوگ کہ حرمت اور صلت میں تقابل ہوتو حرمت غالب ہوتی ہے اس لئے صلت مغلوب ہوکر حرمت غالب ہوگی اور عورت صلال نہیں ہوگ اس لئے تمام اعضاء پر اس لئے ہاتھ کے طلاق ہو آتے ہوجائے گی۔ طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترجمه: سے ہماری دلیل بیہ کے مطلاق کوغیر کل کی طرف منسوب کیا اس لئے لغوہ وجائے گی، جیسے طلاق کوتھوک اور ناخن کی طرف منسوب کرتا ، اور اس کی وجہ بیہ کہ حلاق کامحل ہے کہ طلاق کامحل ہے تیہ کواٹھا نا ، اور ہاتھ طرف منسوب کرتا ہے کہ طلاق کامحل ہے کہ دواس گئے کہ وہ ہمارے نزدیک نکاح کامحل میں قید نہیں یہی وجہ ہے کہ نکاح کو ہاتھ کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ، بخلاج وشائع کے اس لئے کہ وہ ہمارے نزدیک نکاح کامحل ہے یہی وجہ ہے کہ نکاح اس کے طرف منسوب کرنا صحیح ہے ، لیس ایسے ہی وہ طلاق کا بھی کل بنے گا۔

تشوایع: ہماری دلیل بیہ کہ طلاق کو خاص عضوی طرف منسوب کرنا مجل ہماں لئے طلاق لغوہ وجائے گی اور طلاق واقع نہیں ہوگی ، جیسے کوئی کیم کہ کہ تہمارے تطلاق ہم ہمارے ناخن کو طلاق تو اس سے طلاق لغوہ و جاتی طرح عضو خاص کی طرف منسوب کرنے سے طلاق لغوہ و جائے گی۔

**وجه** : (۱) اس قاعدے پر ہے کہ جوعضو کل نکاح ہے اس میں نکاح کی قید ہے اس لئے طلاق دے کراس قید کواٹھانا ہے اس لئے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کی تفصیل ہے ہے کہ جس عضو سے پورے انسان کومرادلیا جاتا ہے، جیسے گردن ،روح ،سر ،

ع واختلفوا في الظهر والبطن والاظهر انه لا يصح لأنه لا يعبر بهما عن جميع البدن (٢٢٥) وان طلقها نصف تطليقة او ثلث تطليقة كانت طالقا تطليقة واحدة في للان الطلاق لا يتجزئ وذكر بعض ما لا يتجزى كذكر الكل وكذا الجواب في كل جزء سماه لما بيناه

بدن، جہم ،ان سے پوراانسان مرادلیا جاتا ہے اوران اعضاء کے ذریعہ نکاح کرنا چا ہے تو نکاح بھی ہوجاتا ہے، مثلا کہے کہ میں نے تیرے گردن سے نکاح کیا تو نکاح ہوجائے گا، پس جب یے عضو کل نکاح ہواتو یہی عضو محل طلاق بھی ہوگا، اور جن اعضاء کے ذریعہ نکاح نہیں ہوتا تو وہ کل نکاح بھی نہیں ہوگا، کیونکہ طلاق کمی نہیں ہوگا، کیونکہ طلاق کمی نہیں ہوگا، کیونکہ طلاق کا مطلب ہے کہ نکاح کے قید کوا ٹھانا اور جب اس میں نکاح کی قید بی نہیں ہوتا طلاق دیکر کسکو اٹھائے گا! (۲) جزوشائع، مثلا انسان کا آدھا، تہائی، چوتھائی کے ذریعہ نکاح ہوتا ہے اس لئے وہ کل نکاح ہوا سے سرایت کر انسان کا آدھا، تہائی، چوتھائی کے ذریعہ نکاح ہوتا ہے اس لئے وہ کل نکاح ہوا سے سرایت کر کے پورے انسان کوطلاق واقع ہوجائے گا۔

ترجمه: سى پیشاور پیك كے بارے من اختلاف كيا ہے، ظاہر بات يہ بے كسي نہيں ہے اس لئے كدان دونوں سے پورے بدن كاتجير نہيں كرتے۔ بدن كاتجير نہيں كرتے۔

تشویج: کسی نے کہاتمہاری پیٹے کوطلاق، یا پیٹ کوطلاق، تو اس بارے میں اختلاف ہے کسی نے فرمایا کداس سے طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ حدیث کے جملے ہے معلوم ہوتا ہے کہ پیٹے اور پیٹ بول کر پورابدن مراو لیتے ہیں، لیکن ظاہر روایت ریے کہاس سے طلاق واقع نہیں ہوگی، اس کی وجہ رہے کہ محاورے میں ان دونوں سے پورے بدن کوجیر نہیں کرتے ہیں۔

ترجمه: (۱۷۲۳) اگرعورت كوآدهي طلاق دي يا تهائي طلاق دي توايك طلاق واقع موگي

وجه: (۱) آدهی طلاق یا تهائی طلاق کمل طلاق موتی ب(۲) اثر میں گزر چکا ہے۔قیل لعمر بن عبد العزیز الوجل بطلق المرأت نصف تطلیقة جرائع می ۸۸ بغبر المرأت نصف تطلیقة جرائع می ۸۸ بغبر المرأت نصف تطلیقة جرائع می ۸۸ بغبر ۱۱۲۹ مصنف عبد الرزاق، باب یطلق بعض تطلیقة ، جسادس می ۲۹۰ بغبر ۱۱۲۹ اس اثر میس آدهی طلاق کو پوری ایک طلاق قرار دیا۔

ترجمہ: اورایسے بی کی مطلاق کا مکر انہیں ہوتا اور بعض کاذکر ناکل کے ذکر کرنے کی طرح ہوتا ہے، اورایسے بی تھم ہے ہروہ جزو میں جسکو بیان کیا، اس دلیل کی وجہ سے جسکو ہم نے بیان کیا۔

تشریع: بیدلیل عقلی ہے کہ طلاق کا کلڑانہیں ہوتا اس لئے جب آ دھی طلاق ہوئی تو وہ پوری طلاق ہوجائے گی ، اسی طرح چوتھائی ، دسواں حصہ، چھٹا حصہ سب میں ایک طلاق تکمل ہوجائے گی ، کیونکہ طلاق کا کلڑ انہیں ہوتا۔ (۱۷۲۳) ولو قال لها انت طالق ثلثة انصاف تطليقتين فهى طالق ثلثا هي لان نصف التطليقتين تطليقة فاذا جمع بين ثلثة انصاف تكون ثلث تطليقات ضرورة (۱۷۲۵) ولو قالت انت طالق ثلثة انصاف تطليقة فاذا جمع بين ثلثة انصاف تكون ثلث تطليقات طرورة (۱۷۲۵) ولو قالت انت طالق ثلث تطليقات للان كل انصاف تطليقة قيل يقع تطليقتان هي له لانها طلقة ونصف فتكامل وقيل يقع ثلث تطليقات للان كل نصف يتكامل في نفسها فيصير ثلثا (۲۲۵۱) ولو قال انت طالق من واحدة الى ثنتين او ما بين واحدة الى ثنتين او ما بين واحدة الى ثنتين فهى واحدة وان قال من واحدة الى ثلث او ما بين واحدة الى ثلث فهى ثنتان وهذا عند ابى حنيفة وقالا في الاولى هى ثنتان وفي الثانية ثلث ه

وجه: اس اثر میں ہے۔ عن الشعبی قال اذا طلق الرجل بعض تطلیقة قال لیس فیه کسر ، هی تطلیقة تامة ، و قاله عمر بن عبد العزیز ر (مصنف عبد الرزاق، باب یطلق بعض تطلیقة ، جسادس، ص۲۹، نمبر ۱۱۲۹۳) اس اثر میں ہے کہ طلاق میں تجزی نہیں ہے وہ یوری ہوجائے گی۔

قرجمه: (۱۷۲۴) اگر عورت ہے کہا کر تو دوطلاق کے تین نصف والی ہے تو بیعورت تین طلاق کے ساتھ مطلقہ ہوگ۔ قرجمہ: ل کیونکہ دوطلاقوں کے نصف ایک طلاق ہے پس جب تین نصف جمع کئے گئے تو تین طلاقیں ہوں گی۔

تشریح: دوطلاقوں کا آدھا آدھا کریں تو چارآ دھا ہوگا،ان میں سے تین آدھا عورت پرلگایا،اور ہرآ دھا ایک ہوجائے گااس لئے جب کہا کہتم تین آدھے والی ہوتو پہلا آدھا بھی پورا ہو گیا،اور دوسرا آدھا بھی پورا ہو گیا اور تیسرا آدھا بھی پورا ہو گیا تو تین طلاق ہوگئ اس لئے اس کو تین طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترجمه : (۱۷۷۵) اوراگر کہاتو ایک طلاق کے تین نصف والی ہے تو بعض نے فرمایا کد وطلاق واقع ہوگ۔ [ اس لئے کہ ایک طلاق اور آ دھا ہوا، اور یہ دھا کامل ہوجائے گا۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

ترجمه: ١ اس كي كه مرضف إنى ذات مين كامل موجائ كاس كي تين طلاقيس موكيس

تشریح: ایک طلاق کے تین نصف کہا تو[۱] ایک شکل یہ ہے کہ دونصف کوملا کرایک طلاق کردیں،اور ہاتی آدھی طلاق اور ہے،
اور یہ آدھی طلاق کمل ہوجائے گی تو کل دوطلاقیں ہوئیں،اس لئے بعض حضرات نے فر مایا کہ دوطلاق واقع ہوں گیس[۲] اور دوسری صورت یہ ہے کہ تینوں نصف کوکامل کردیا جائے تو تین طلاق ہوجا ئیں گیں،اس لئے بعض حضرات نے فر مایا کہ اس صورت میں تین طلاق واقع ہوں گیں۔

قرجمه: (۲۲۱) اوراگر کہا کہ تم کوایک طلاق ہے دوتک ہے، یا ایک اور دو کے درمیان ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی۔اوراگر کہا کہ ایک اور تین کے درمیان میں ہے تو دوطلاق ہے امام ابوضیفہ کے نزدیک۔اور صاحبین نے فرمایا کہ

ل وقال زفر في الاولى لا يقع شئ وفي الثانية تقع واحدة وهو القياس لان الغاية لا تدخل تحت المضروب له الغاية كمما لو قال بعت منك من هذا الحائط الى هذا الحائط

پہلی صورت میں دو طلاق ہے اور دوسری صورت میں تین ہے۔

تشریح: یہاں چارمسلے ہیں[ا] پہلامسلہ ہے کہ تم کوطلاق ہایک سے دوتک تو ایک طلاق واقع ہوگی، کیونکہ دوجو[غایت میا ہے وہ داخل نہیں ہوگا اس لئے ایک ہی اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی، مثلا کہے کہ میری عمر ساٹھ سے ستر تک ہے، یا کہے کہ میری عمر ساٹھ اور ستر کے درمیان ہوتا ہے، اور اس کی عمر انہتر تک مانی جا سکتی ہے، اسی طرح یہاں دود اخل نہیں ہوگا اور ایک داخل ہوگا اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی۔[۲] دوسرامسکہ ہے۔ کہ جم کو جا سکتی ہے، اسی طرح یہاں دود اخل نہیں ہوگا اور ایک داخل ہوگا اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی۔[۲] دوسرامسکہ ہے۔ کہ جم کو طلاق ہوگا تا ہے ایک طلاق ہوگا تا ہے ایک طلاق ہوگا ہوگا ہوگا تا ہے ہوگی، کیونکہ اس صورت میں بھی انتہا واضل نہیں ہوگی ، میرف ابتداء واخل ہو گی۔[۳] تیسری صورت ہے، تم کو طلاق ہوگا تا ہے دو طلاق واقع ہوگی، کیونکہ تین جو انتہاء ہوگی داخل ہو گا ہی ہوگی اس لئے دو طلاق واقع ہوگی، کیونکہ تین جو انتہاء ہوگی ہوگی۔ اس صورت میں ہوگی اس لئے دو طلاق واقع ہوگی۔ اس کے دو طلاق واقع ہوگی۔

ا صول: امام ابوطنیفتر و بال تک، یا اسکه در میان کے جملے میں ابتداء داخل ہوتی ہے کیکن انتہاء داخل نہیں ہوتی۔

اورصاحبینؒ کے بیہاں پہلیصورت میں دوطلاق واقع ہوگی، اور دوسری صورت میں تین طلاق واقع ہوگی، اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ انکے بیہاں ایسے جملے میں ابتداءاور انتہاء دونوں داخل ہیں اس لئے پہلی صورت میں پہلی اور دوسری دونوں واقع ہوئی، اور دوسری صورت میں پہلی دوسری ادر تیسری تینوں طلاق واقع ہوئیں۔

اصول: صاحبين ي يبال ابتداء اورانتهاء دونوں داخل بير۔

ترجمه: ا حضرت امام زفر فر فرمایا که پهلی صورت میں پھرواقع نہیں ہوگی، اور دوسری صورت میں ایک طلاق واقع ہوگی، اور قیاس کا تقاضا یہی ہے اس لئے کہ غایت مضروب لہ الغایت میں داخل نہیں ہوتا، جیسا کہ اگر کہا میں نے تم سے اس دیوار تک بیچا تو دونوں دیوار بچ میں داخل نہیں ہو نگے ]

المنست: عایت: کی چیز کی آخری حد کوعایت کہتے ہیں یا کی تعداد کے آخری عدد کوعایت کہتے ہیں، اس کو انہا عہمی کہتے ہیں، ویوار عیت منک من هذا الحائظ الی هذا الحائظ، [کمیں نے تم سے اس دیوار سے اس دیوار تک بیچا] اس میں دیوار بیجنے کی عایت ہے۔ اور جو چیز بیجی جارہی ہے اس کو مضروب لے الغائت ، کہتے ہیں، اس کومغیا کہتے ہیں۔ اور جہال سے عدد

ع وجه قولهما وهو الاستحسان ان مثل هذا الكلام متى ذكر فى العرف يراد به الكل كما تقول لعيرك خذ من مالى من درهم الى مائة عرولابى حنيفة ان المراد به الاكثر من الاقل والاقل من الاكثر فانهم يقولون سنى من ستين الى سبعين ومابين ستين الى سبعين ويريدون به ماذكرناه

شروع ہے اس کوابتداء کہتے ہیں۔

تشریح: امام زفر نے فرمایا کرپہلی صورت یعنی ایک ہے کیر، یا ایک اور دو کے درمیان طلاق ہے، اس میں ایک طلاق بھی واقع نہیں ہوا کہ نہیں ہوا کے ونکہ و ابتداء ہوا دوجھی داخل نہیں ہوا کہ ونکہ و ابتداء ہوا دوجھی داخل نہیں ہوا کے ونکہ و ابتداء ہوا دوجھی داخل نہیں ہوا کے ونکہ و ابتداء ہوا دوجھی داخل نہیں ہوا کے ونکہ و انتہاء ہوں ابتداء اور انتہاء دورمیان میں کچھ باتی نہیں رہا اس لئے کچھ بھی واقع نہیں ہوگی۔ اور تین میں ابتداء اور انتہاء داخل نہیں ہوئی تو صرف کے درمیان میں طلاق سے ایک طلاق واقع ہوگی، اس کی وجہ سے کہ ایک اور تین میں ابتداء اور انتہاء داخل نہیں ہوئی تو صرف درمیان کی دوسری طلاق باتی رہی اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی۔

قرجمه: ٢ صاحبين كول كى وجهوه التحسان بكراس تم كول جب عرف مين ذكر كياجا تا بواس كل مراد لى جاتى ب، عيدات غير سات كريمين مير سال مين ساك سودرجم ليو [تو پوراسوم اد بوتا ب]

تشریح: صاحبین گیرائے ہے کہ پہلی صورت میں دوطلاق اور دوسری صورت میں تین طلاق واقع ہوگی، اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ محاورے میں اس تسم کا کلام ہو لاجا تا ہے تو اس سے کل مراد لی جاتی ہے، مثلا کوئی کہے کہ ایک سے سودرہم تک لے لوتو اس سے مراد ہوتی ہے کہ سودرہم لے اور اور ابتداء اور انتہاء دونوں داخل ہوتے ہیں، اس لئے استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ پہلی شکل میں دوطلاق اور دوسری شکل میں دواور دوسری صورت اور دوسری شکل میں تین طلاق واقع ہو، کیونکہ طلاق میں حرمت ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا بھی ہے کہ پہلی میں دواور دوسری صورت میں تین طلاق واقع ہوء کیونکہ طلاق میں حرمت ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا بھی ہے کہ پہلی میں دواور دوسری صورت میں تین طلاق واقع ہوء کیونکہ طلاق میں حرمت ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا بھی ہے کہ پہلی میں دواور دوسری صورت میں تین طلاق واقع ہوء کے۔

ترجمه: سے اورامام ابوصنیفگی دلیل بیہ کہ اس محاورے سے مراد کم سے زیادہ، اور زیادہ سے کم مراد ہے، چنا نچلوگ کہتے ہیں میری عمر ساٹھ سے ستر تک ہے، میا ساٹھ اور ستر کے در میان ہے اور اس سے مرادوہ ہے جوذکر کیا۔

لغت: الاکثر من الاقل ، و الاقل من الاکثر: اسعبارت کامطلب بین که ابتداء شامل به اورائنهاء شامل نہیں ہے۔ جو کم ورجہ باس سے کم الم جائے اور زیادہ ہے اس سے کم الم جائے ، اس کی شکل یہی ہے کہ کم والے کوشامل کیا جائے اور زیادہ والے کوشامل نہ کیا جائے۔

تشریع : امام ابوصنیف کی دلیل مدہ کہ ایک ہے دو ، یا ایک اور دو کے درمیان جو بولا ، محاورے میں اس کا مطلب مدہ کہ ابتداء کولیا جائے اور انہناء کونہ لیا جائے ، چنانچ لوگ ہولتے ہیں کمیری عمر ساٹھ سے ستر تک ہے ، یا ساٹھ اور ستر کے درمیان ہے ، اس ع و ادادة الكل فيما طريقه طريق الاباحة كما ذكر او الاصل في الطلاق هو الحظر في ثم الغاية الاولى لابد ان تكون موجودة لترتب عليها الثانية ووجودها بوقوعها بخلاف البيع لان الغاية فيه موجودة قبل البيع إولو نوى واحدة يدين ديانة لا قضاء لانه محتمل كلامه لكنه خلاف الظاهر سي سائم سن الله عنه الكنه خلاف الظاهر سي سائم سن الله عنه الكروسرى صورت من دو طاق واقع بول كي .

ترجمه: سم اوركل كاراده اس صورت مين بجبكه اباحت كاطريقه بوجيها كه صاحبين في ذكر كيا، اورطلاق مين اصل ممانعت بياس التي كل مرادنيين ليستع ]

تشریح: یصاحبین کوجواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ ایک سے سودرہم میں کل مراد ہوتا ہے قوطلاق میں بھی کل مراد ہوگا، اس کا جواب دیا جار ہاہے کہ جہاں مال کومباح کرنا ہوو ہاں کل مراد لی جاسکتی ہے، کیونکہ وہاں اینے مال کومباح کرنامقصود ہے، اور طلاق میں بیہ ہوگا۔ طلاق میں بیہ ہے کہ زیادہ طلاق نہ دے اس لئے یہاں کل مراد لیناضیح نہیں ہے، اس لئے انتہاء داخل نہیں ہوگا۔

ترجمه: ﴿ پُر بَهِلَى عَايت ضرورى ہے كہ موجود ہوتا كه اس بردوسرى عايت مرتب ہوسكے، اور بَهِلى عايت اس كے پائے جانے سے واقع ہوگى، بخلائيے كے يونكه عايت اس ميں بہلے سے موجود ہے۔

الغت: عایت اولی: عایت اولی: عایت اولی سے مرادابتداء ہے، اور عایت ثانیہ سے مرادانتاء ہے، بعت منک من هذا الحائط الی هذا الحائط، میں بہلی حائط ابتداء ہے، اور دوسری حائط انتہاء ہے اور زیج کی زمین ، مضروب له الغایة، [بیج] ہے۔ وجودها: دو نوں دیوار کے درمیان جوزمین ہو ہو ہی بہلے خارج میں موجود ہاں کوموجود ماننے کی ضرورت نہیں ہے، اور تعداد کے اندر آخری عدواس وقت موجود ہوگا جبکہ پہلے کوموجود مانا جائے، کیونکہ بعد کاعدد پہلے پرمرتب ہوتا ہے، جیسے پانچ کو ماننا ہے تواس کے بہلے عارکو ماننا ہوگا، درنہ یا نچ کا وجود نہیں ہو سکے گا۔

تشویح: یاه م زفر کوجواب ہے، انہوں نے طلاق میں ابتداء اور انہاء دونوں کوسا قط کیاتھا، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ عدد میں پہلے [ابتداء منا بت اولی] کوموجود ماننا ہوگا تا کہ انہناء آعایت ثانیہ ] کواس پر مرتب کیا جاسکے اس لئے پہلی طلاق واقع ہوگی۔ اس کے برخلاف بچ میں دونوں دیوار پہلے ہے موجود ہیں ایک دیوار کا ترتب دوسرے پرنہیں ہے اس لئے اگر دونوں کوسا قط کر دیا جائے اور صرف در میان کی زمین بچی جائے تو ہوسکتا ہے اس لئے وہاں ابتداء کوشامل کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے امام زفر کا قیاس صیح نہیں ہے۔

ترجمه: ٢ اوراكر, انت طالق من و احدة الى ثلث، مين ايك طلاق كي نيت كرية ويانة تصديق كي جائر كي قضاء نيين

(٧١٤) ولو قال انت طالق واحدة في ثنتين ونوى الضرب والحساب او لم تكن له نية فهي واحدة الم الم الم تكن له نية فهي واحدة الم الم الم المرب والحساب وهو قول حسن بن زياد الله عمل الصرب في تكثير الاجزاء لا في زيادة المضروب وتكثير اجزاء التطليقة لا يوجب تعددها

اس کئے کاس کے کلام کا احتمال ہے کیکن خلاف ظاہر ہے۔

تشریح: انت طالق من واحدة الی ثلث، میں حفیہ کے نز دیک دوطلاق واقع ہوئی تھی اکین اگر آ دمی ایک طلاق کی نیت کرے اور امام زفر ؒ کے قول کے مطابق ابتداءاورائنہاءکوساقط کرد ہے تو دیانت کے طور پراس کی ہات مانی جائے گی ،اگر چہ تضاء کے طور پراس کی بات نہیں مانی جائے گ

**وجه**: اس کی وجہ بیہ ہے کہاس کے کلام میں اس بات کا احتمال ہے ایکن محاور ہے کے اعتبار سے ظاہر کے خلاف ہے اس لئے وار القصناء میں اس پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

اصبول: کلام میں جس بات کا احتمال ہونیت کرنے ہے اس کی بات دیانۃ مانی جاتی ہے، کیکن خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے تضاء اس کی بات نہیں مانی جاتی ہے۔

ترجمه: (٢٤٤) اوراگر كها كه تمكوطلاق به ايك دويس اور ضرب اور حساب كي نيت كى ، يا نيت نيس كي تو ايك طلاق واقع موگي ـ

تشریح: یبال سے بتانا چاہتے ہیں کہ بنی، چار معنوں میں آتا ہے[ا] ضرب کے معنی میں ،یداس کا اصلی معنی ہے[۲] واو کے معنی میں اور مع کے معنی میں ،یدونوں معنی کا احتمال رکھتا ہے، اس لئے اس کی نیت کرنے پراس معنی کا اعتبار کیا جائے گا ، ور نہ تو ہم نے کا مہری معنی پر کلام محمول کیا جائے گا۔ [۳] اور ظرف کے معنی میں ۔یثو ہم نے کہا تم کو طلاق ہے ایک دو میں تو ضرب کی نیت کے باوجود بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگ ، اس کی وجہ یہ ہے کہا یک چیز کی ضرب کریں تو ایک ہی طلاق کے گئی کھڑے ہو گئی ، اس کی وجہ یہ ہے کہا یک چیز کی ضرب کریں تو ایک ہی طلاق کے گئی کھڑے ہو گئی ، ایک طلاق ایک ہی طلاق واقع ہوگ ۔

توجمه: له امام زفر فرمایا که دوطلاق واقع ہوگی صاب کے عرف کی وجہ ہے،اور یہی قول حضرت حسن بن زیاد کا ہے۔ وجسه: امام زفر اور امام حسن بن زیاد کی دلیل میہ ہے کہ عرف میں اس جملے کو ضرب کہتے ہیں اور دوطلاق سمجھتے ہیں اس لئے عرف کا اعتبار کرتے ہوئے دوطلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: ٢ جمارى دليل ميه كضرب كاعمل اجزاك زياده كرنے ميں ہوتا ہے جس چيز كوضرب دياوه زياده نہيں ہوتى ،اور اجزاكتى ہى زياده ہوں وہ ايك ہى طلاق ہوگى ]

(۱۷۲۸) فان نوی واحدة وثنتین فهی ثلث فل لانه یحتمله فان حرف الواو للجمع والظرف یجمع الی المظروف ع ولو کانت غیر مدخول بها یقع واحدة کما فی قوله واحدة و ثنتین عوان نوی واحدة مع ثنتین یقع الثلث لان الکلمة فی تأتی بمعنی مع کما فی قوله تعالی فادخلی فی عبادی ای مع عبادی

تشروی : جماری دلیل میه به که میه جمله ضرب کا به ایکن ضرب کا کام میه به که ایک بی طلاق کوئی تکرون میں بانث دیتا ب ، لیکن طلاق تو ایک بی رہتا ہے ، اس لئے ایک بی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۲۸) اوراگرایک اور دو کی نیت کی تو تین واقع ہوگی۔

ترجمہ: اِ اس کے کہ لفظ اس کا حمّال رکھتا ہے اس کے کہ ترف واوجمع کے لئے ہے اور ظرف بھی مظر وف کوجمع کرتا ہے۔

تشریح: [۲] یونی کے دوسرے عنی کی تشریح ہے۔انت طالق واحدہ فی ٹنتین ،کہا اور اس سے نیت کی ایک دو کے ساتھ جمع ہوجائے تو نین طلاق واقع ہوگی ، اس کی وجہ یہ ہے کہ واوجمع کے لئے آتا ہے اور ٹی ظرف کے لئے آتا ہے اور ظرف مظر وف کوجمع کرتا ہے تو فی میں ایک گونہ جمع کا معنی ہے اس لئے فی بول کر واوکا معنی جمع کے لئے سکتا ہے اس لئے دواور ایک ملاکر تین طلاق واقع ہوجائے گی۔ پہلے قاعدہ گزرگیا ہے کہ کلام میں جس چیز کا احتمال ہو کہنے والا اس کی نیت کر بے تو کرسکتا ہے۔لیکن یہ تین طلاق مدخول بھا کوبیں ۔ تفصیل آگے آر ہی ہے۔

ترجمه: ٢ اگرعورت نيرمدخول بها موتوايك طلاق واقع موگي جبيها كداس كاتول واحدة وثنتين ميں موتا ہے۔

تشرای این اس کو تین طلاقی بیان کے بعد دیگرے دے مثلا کہے کہ کم کوطلاق ، تم کوطلاق ، تو پہلی طلاق واقع ہوگی اور دوسری طلاق بین سے بعد دیگرے دے مثلا کہے کہ تم کوطلاق ، تم کوطلاق ، تو پہلی طلاق واقع ہوگی اور دوسری طلاق بین بیل میں بین کے بعد دیگرے دے مثلا کہے کہ تم کوطلاق ، تم کوطلاق ، تو پہلی طلاق واقع ہوگی اور دوسری طلاق بین بیلے بین میں جمع کی نیت کی تو پہلے بیکار جائے گی ، کیونک بیل بی طلاق سے بائند ہوجائے گی اور چونکہ مورت غیر مدخول بھا ہے اس لئے پہلی ہی طلاق سے بائند ہوجائے گی اسلے دوسری دوطلاق واقع ہوگی ، اور چونکہ مورت غیر مدخول بھا ہے اس لئے پہلی ہی طلاق سے بائند ہوجائے گی اسلے دوسری دوطلاق واقع ہوگی ۔

ترجمه : س اوراگرایک کودو کے ساتھ کی نیت کی تو تین واقع ہوگی اس لئے کیکمہ فی مع کے عنی میں آتا ہے جیسے اللہ تعالی کا قول فاد خلبی فی عبادی، یعنی مع عبادی۔

تشرایج: [۳] یونی کے تیسرے معنی کی تشریح ہے۔ انت طالق فی ثنتین ، بول کرنی کومع کے معنی میں لیا اور عورت مدخول بھا ہے تو تین طلاق واقع ہوجائے گی کیونکہ فی مع کے معنی میں آتا ہے، جیسے اللہ تعالی کا قول: ف د حلی فی عبادی (آیت ۲۹، سورة

(١٤٢٩) ولو نوى الظرف يقع واحدة ﴾ ل لان الطلاق لا يصلح ظرفا فيلغو ذكر الثاني

(٠٧٤١) ولو قال اثنتين في اثنتين ونوى الضرب و الحساب فهي ثنتان ﴾ ل وعند زفر ثلث لان

قصيته ان يكون اربعا لكن لا مزيد للطلاق على الثلث ٢ وعندنا الاعتبار للمذكور الاول على ملا

بيناه (١٧١١) ولو قال انت طالق من ههنا الى الشام فهي واحدة يملك الرجعة ﴾

الفجر ٨٩) ميں في مع كے معنى ميں ہے، كەمىرے بندے كے ساتھ جنت ميں داخل ہوجاؤ۔

ترجمه: (١٤٦٩) اوراگرظرف كي نيت كي توايك طلاق واقع موگار

ترجمه: ١ اس لئے كه طلاق ظرف كى صلاحيت نبيس ركھتى اس لئے دوسرى طلاق كاذ كر لغو موجائے گا۔

تشرایی : [۳] یی نے معنی کی چوتھی صورت ہے۔ انت طالق واحدہ فی ثنتین، بول کرظرف کی نیت کی تب بھی ایک بی طلاق واقع ہوگی، اس کی وجہ یہ ہے کہ ظرف کا مطلب ہوا کہ ایک طلاق دوسری طلاق کے اندر ہو، اور طلاق اس بات کی صلاحیت نہیں رکھتی کہ ایک طلاق دوسری طلاق کے اندر ہو، کیونکہ وہ کوئی برتن نہیں ہے، اس لئے شنین [دوطلاق] کا تذکرہ بیکار ہوگیا اس لئے ایک بی طلاق رہی اس لئے ایک بی طلاق رہی اس لئے ایک بی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: (١٤٤٠) اگر كهادودوين اور ضرب اور حساب كي نيت كي تب بهي دوني طلاق موگار

تشریح: انت طالق فتین فی فتین کہاتمکودوطلاق ہےدومیں اور ضرب کی نیت کی تو دوہی طلاق واقع ہوگی، اس کی وجہ پہلے گزر چکی ہے کہ ہمار سے نزد کی ضرب سے دوطلاق کے اجز اچار ہوجائیں گے کیکن طلاق عدد تو دوہی رہے گاو ہٰہیں ہو ھے گا اس لئے دو بی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: إ اورزفر كنزديك تين طلاق ہوگى،اس لئے اس كاتكم يہ بے كہ چار ہوجا كيں كيكن تين طلاق سے زيادہ ہيں ہے [اس لئے تين طلاق واقع ہوگی]۔

تشریح : اوپرگزرا کرامام زفر کے یہاں عرف کا عتبار کرتے ہوئے ضرب کا اعتبار کیا جائے گا،اس لئے دودو چار ہوجائے گا، لیکن چونکہ تین طلاق سے زیادہ واقع نہیں ہو سکتی اس لئے تین ہی طلاق واقع ہوں گی۔

ترجمه: ٢ اور ماريزديك يهل قاعد عااعتبار موكاجياكم فيان كيا-

تشرایج: پہلے گزر چکاہے کہ ضرب ہے اجز ابڑھتے ہیں اصل عد دنہیں بڑھتا، اس کا اعتبار ہوگا،جسکوہم نے بیان کر دیا۔

ترجمه: (١٤٤١) اگر كهاتمكوطلاق يبال عشام تك جاتو ايك طلاق موگى جس ميس رجعت كاما لك موگار

تشريح : طلاق جبواقع موتى بتوبورى دنيامين واقع موتى باس كئشام كى جگهتك بى لمباكرنا كويا كه طلاق كوچھوٹا كرنا

الماكن كلها (۱۷۷۲) ولو قال انت طالق بالطول عقلنا لا بل وصفه بالقصر لانه متى وقع وقع فى الاماكن كلها (۱۷۷۲) ولو قال انت طالق بمكة او فى مكة فهى طالق فى الحال فى كل البلاد وكذلك لو قال انت طالق فى الدار الله الطلاق لا يتخصص بمكان دون مكان

ہے بڑا کر نانہیں ہوا،اس لئے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔اصل بات سیہ کہشدت کا جملہ ہوتا تو طلاق بائندواقع ہوتی سیہ جملہ شدت کانہیں ہے بلکہ ڈھیلا بن ہےاس لئے اس سے طلاق بائندواقع نہیں ہوگی، رجعی واقع ہوگی۔

قرجمه: ١ امام زفر فر فر مايا كديه بائنه بوكى اس كئ كه طلاق كولمبائى ك ساته متصف كيا-

**تشریج** : امام زفرُ فرماتے ہیں کہاس سے طلاق ہائندواقع ہوگی ،اس کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ گھر سے شام تک کمبا کرنا طلاق کو شد**ت** کے ساتھ متصف کرنا ہے اس لئے طلاق ہائنہ ہوگی۔

ترجمه: ٢ ہم نے کہا کہ بلکہ طلاق کوقصر کے ساتھ متصف کیا، اس کئے کہ طلاق جب واقع ہوتی ہے تو سب جگہ واقع ہوتی ہے۔۔یہ ہماری دلیل ہے، اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

ترجمه : (۷۷۲) اگر بیوی ہے کہا تھے طلاق ہے مکہ کے ساتھ ، یا مکہ میں تو فی الحال طلاق واقع ہوگی تمام شہروں میں۔ اور ایسے ہی اگر کہا تمکو طلاق ہے گھر میں۔

ترجمه: ١ اس كرك كرطلاق كى مكان كرساته فاص بيس بـ

ح وان عني به اذا اتيت مكة يصدق ديانة لا قضاء لانه نوى الاضمار وهو خلاف الظاهر

(١٤٤٣) ولو قال انت طالق اذا دخلت مكة لم تطلق حتى تدخل مكة ﴾ ل لانه علقه بالدخولي

ع ولو قال في دخولك الدار يتعلق بالفعل لمقارنة بين الشرط والظرف فحمل عليه عند تعلُّون لظ فية

ترجمه: ٢ اوراگراس مراد ہے کہ جبتم مکه مرمه آوتو دیانة تصدیق کی جائے گی قصاء نہیں اس لئے کہ اس نے تفی بات کی نیت کی ، اور وہ خلاف ظاہر ہے۔[اس لئے دیانة تصدیق کی جائے گی]

تشریع : انت طالق بمکة ، یا فی مکة بول کراذ اا تیت مکه مرادلیا که اگرتم مکه کرمه آوگی تب ممکوطلاق ب،اب اس عبارت کا مطلب ہوگا جب تم مکه آوگی تب طلاق نہیں ہوگی۔ تو تضاء مطلب ہوگا جب تم مکه آوگی تب طلاق نہیں ہوگی۔ تو تضاء کے طور پراس کی بات کی تضدیق نہیں کی جائے گی، بال دیانت کے طور پر تضدیق کی جائے گی۔

**وجه**: اس کی وجہ یہ ہے کہ ظاہری جملے میں بمکۃ ہے اور اس نے اذامکۃ مرادلیا جو پوشیدہ ہے کیکن اس کا حمّال رکھتا ہے، اور قاعدہ گزر چکا ہے کہ جملہ جس بات کا احمال رکھتا ہوئیت کرنے پر دیائۃ اس کی بات مانی جائے گی۔

ترجمه : (۱۷۷۳) اگر بیوی ہے کہا تھے طلاق ہے جبتم مکہ میں داخل ہو، تو نہیں طلاق ہوگی یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہو جائے۔

ترجمه: ١ اس لئ كرشومر فعورت كوداخل موفيرمعلق كيا بر

تشرایج: مکمکرمه میں داخل ہونے کی شرط پرطلاق کو معلق کیا تو داخل ہونے سے پہلے طلاق واقع نہیں ہوگ۔

ترجمه : ٢ اوراگركها, في دخولك الدار، تو طلاق فعل كساته متعلق موگى ، ظرف اور شرط كساته ملنے كى وجهد، اس ك فعل يرحمل كيا جائے گاظر فيت كے معود رموتے وقت ـ

تشریح: شوہرنے کہا، انت طالق فی دخولک الدار، [تیرے گھر میں داخل ہونے پر طلاق اس عبارت میں طلاق دوباتوں

کے ساتھ ہے [1] فی دخول کوظر فیت قرار دیں ، اور مطلب ہو گا کہ طلاق داخل ہونے کے اندر ہے ، لیکن یہ معنی اپنا ممکن نہیں ہے ،
کیونکہ داخل ہونا طلاق کاظر ف نہیں بن سکتا ، کیونکہ طلاق داخل ہونے کے اندر نہیں ہو سکتی ، اس لئے ظرف کامعنی لینا مععلہ تو ان اس کے دوسری صورت یہ ہے کہ داخل ہونافعل ہے ، اس پر طلاق کو معلق کیا جائے ، اور میمکن ہے اس لئے یہاں پر طلاق کو داخل ہونے کے فعل پر بی معلق کیا جائے گا ، اور گھر میں داخل ہونے پر طلاق واقع ہوگی۔

### ﴿فصل في اضافة الطلاق الى الزمان﴾

(٧٤/٣) ولو قال انت طالق غدا وقع عليها الطلاق بطلوع الفجر ﴿ لِ لانه وصفها بالطّلاق في جميع الغد وذلك بوقوعه في اول جزء منه ٢ ولو نوى به اخر النهار صدق ديانة لا قضاء لانه نوى التخصيص في العموم وهو يحتمله وكان مخالفا للظاهر

### ﴿فصل في اضافة الطلاق الى الزمان ﴾

ضروری نوٹ: اس نصل میں عموماالفاظ پر بحث کئے گئے ہیں کہ س لفظ کا کیامعنی کیا ہے اوراس سے س وقت طلاق واقع ہو گی اس لئے حدیث یااثر کہیں کہیں آئے گی۔

قرجمه: (١٤٧٨) اوراگر كها كه تخفي طلاق بكل تواس يرطلاق واقع هوگي صبح صادق كطلوع بونے يـــ

ترجمه: السلك كرورت كوكل كممام حصين طلاق مصضكيا ب،اوريكل اول جزين واقع بون سے بوگا۔

تشریح: کسی نے, انت طالق غدا ، کہا تواس کا مطلب سے کول کا پورادن لینی صبح سے شام تک وہ طلاق والی ہو، اور سے

اسی صورت میں ہوگا جبکہ صبح کے وقت ہی طلاق واقع کریں،البتہ پورے دن میں کسی وقت بھی طلاق کا احتمال ہے اس لئے دوسرے وقت کی نیت کرے گاتو دیا نتا اس کی بات کی تصدیق کی جائے گی۔

وجه: (۱)کل کا مطلب ہے کہ کورت کل کے پورے حصے میں طلاق والی ہواور ہے ای صورت میں ہوسکتا ہے کہ جبکہ صح کے اول جزیل طلاق واقع کی جائے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن اب واہیم قال: من وقت فی الطلاق وقتا فدخل الموقت وقع المطلاق . ( مصنف این ابی هیم ہاب من قال: لا یطلق حتی کل الا بحل ، جرائع بص ۲۲ بنبر ۲۸۸ کے ارمصنف عبدالرزاق ، باب الطلاق الی اجل ، جسادس ، مسلم ، سر ، ۱۳۵۲) اس اثر میں ہے کہ اگر طلاق کو وقت پر معلق کیا تو جب وقت آئے گا اس وقت طلاق واقع ہوجائے گی۔ (۳) اور اس اثر ہے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نیت نہ ہوتو اول وقت میں طلاق ہوگی ۔ عن المنوری قال فی رجل قال لامر أته اذا حضت حیضہ فانت طالق او قال متی حضت فانت طالق ، قال : اما المتی قال اذا حضت وانت طالق ، فاذا دخلت فی المدم طلقت (مصنف عبدالرزاق ، باب الطلاق الی ابحل ، جسادس ، مس ، سسم ، نبر ۱۳۵۲) اس اثر میں ہے کہ چین پر طلاق معلق کیا ہوتو خون شروع ہوتے ہی طلاق واقع ہوگی ، اس طرح کل پر طلاق معلق کیا ہوتو کل کی صبح وائل ہو اثر میں واقع ہوگی ۔ سے بی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: ع اوراگرون كة خرى حصے كى نيت كى توديائة تصديق كى جائے گى، تضائييں اس لئے كه عوم ميں تخصيص كى نيت كى جاوراس كا احتمال ركھتا ہے، اور بير ظاہر كا خالف ہے۔

(220) ولو قال انت طالق اليوم غدا او غد اليوم فانه يوخذ باول الوقتين الذي تفوه به فيقع في

الاول في اليوم وفي الثاني في الغد ﴾ ل لانه لما قال اليوم كان تنجيزاً و المنجز لا يحتمل الأضافة

ح ولو قال غما كان اضافة والمضاف لا يتنجز لما فيه من ابطال الاضافة فلغا اللفظ الثاني في

الفصلين (١٧٧١) ولو قال انت طالق في غدوقال نويت اخر النهار دين في القضاء عند ابي حنيفةً

تشریح: انت طالق غدامیں دن کے اول جزمیں طلاق واقع ہوگی کیکن اگر دن کے آخر حصے کی نیت کی تو دیانت کے طور پراس کی بات مان کی جائے گی ، کیونکہ اس کے کلام میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس سے دن کا کوئی بھی حصہ مراد لے، کیونکہ پورادن غدے، کیکن چونکہ بین طام کے خلاف ہے اس کئے قضا کے طور پر نصد بی نہیں کی جائے گی۔

قرجمه: (۵۷۵) اگر کہا انت طالق اليوم غداء يا کہاانت طالق غدا اليوم، تو دود قتوں ميں سے جو پہلے بولااس کوليا جائے گا۔ اس لئے پہلی صورت ميں پہلے دن ميں واقع ہوگى، اور دوسری صورت ميں کل واقع ہوگی۔

قشرای : ایک بی جملے میں دووقت بیان کیاتو جووقت پہلے بیان کیااس میں طلاق واقع ہوگ، جیسے پہلے جملے میں کہا, انت طالق المیوم غدا ،تواس جملے میں المیوم پہلے ہے اور غدا ابعد میں ہو پہلے کا اعتبار کرتے ہوئے آج طلاق واقع ہوگی،اور, انت طالق غدا المیوم ،کہاتو اس میں غدا پہلے ہے اس لئے کل طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: إ اس ك كه جب اليوم كها تو تمجيز بهوئي اور تجيز اضافت كا احمّال نبيس ركهتي،

ترجیمه: ۲ اوراگر کہاغدانو اضافت ہوگی اور اضافت تجیز نہیں ہوتی اس لئے کہاس میں اضافت کو باطل کرنا ہے اس لئے دو نوں جملوں میں دوسر الفظ لغو ہوجائے گا۔

المنت : تنجیر: نجر سے شتق ہے بنوری طور پر ہونا، آج ہونا ۔اضافت: یہاں اس کانز جمہ ہے کل پر معلق ہونا، اس کو تعلق کہتے ہیں۔ یہ طے ہے کہ جملہ تنجیز ہوگا تو تعلیق ہوگا تا و تعلیق ہوگا تا تعجیز نہیں ہوگا۔

تشرایج: او پر کے دونوں جملوں میں دووقت بیان کیا ہے، ایک الیوم، اور دوسر اغدا، اور بیم، تبحیر ہے اور غذتعلق ہے پس اگر تبحیر کی رعابت کی رعابت کی رعابت کی رعابت کی عابت کی جائے، اور جولفظ پہلے آئے اس لئے پہلے لفظ کی رعابت کی جائے، اور جولفظ پہلے آئے اس کے مطابق طلاق واقع کی جائے۔ اور بعدوالے لفظ کودونوں جملوں میں باطل قرار دیا جائے۔

ترجمه : (٢٧٦) اگركها, انت طالق في غد ، اوركها كميس نے دن كة خرى حصى كنيت كى بتو تضاك اعتبار سے كھي مان كى جائے گا مام الوحنيفة كيزويك -

تشريح: في ظرف كے لئے آتا ہے جس كامطلب يہ ہے كدون كے سى حصين طلاق واقع ہو،اس لئے اگركل كے آخرى حصے

(222) وقالا لا يدين في القضاء خاصة ﴿ لانه وصفها بالطلاق في جميع الغد فصار بمزلة قوله غدا على ما بينا ولهذا يقع في اول جزء منه عند عدم النية وهذا لان حذف في واثباته سواء لانه ظرف في الحالين ٢ ولابي حنيفة انه نوى حقيقة كلامه لان كلمة في للظرف والظرفية لا تقتضى الاستيعاب

کی نیت کرے گا تو آخری حصے میں طلاق واقع ہوگی ،اور قضاء بھی اس کی تصدیق کی جائے گی ،اوراگر دن کے آخر حصے کی نیت نہیں کی تو کوئی مزحمٰ بیں ہے اسلئے دن کے شروع حصے میں طلاق واقع ہوجائے۔

ترجمه: (۷۷۷) اورصاحبین فرمایا خاص طور بر تضامین تصدیق نبیس کی جائے گا۔

ترجمه: السلئے كرمورت كوطلاق سے پورے كل ميں متصف كى اس لئے اس كاغدا كے درج ميں ہو گيا، اس لئے نيت نه ہوتے وقت اول جزميں طلاق واقع ہوگى، اور اس كى وجہ يہ ہے كہ , فى ، كا حذف كرنا اور اس كو باقى ركھنا دونوں برابر ہے اس لئے كہ دو نوں صورت ميں ظرف ہے۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ, انت طالق فی غد، کہا تب اوردن کے آخیر صے میں طلاق ہونے کی نیت کی تب بھی قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، بلکہ قضاء اول جزمیں طلاق واقع ہوگی، البتہ دیانت کے طور پر آخیرون کی تصدیق کی جاسکتی ہے اور بیاس کی وجہ بیفر ماتے ہیں عورت کو پورے غدمیں طلاق سے متصف کرنے کا ارادہ کیا ہے، اور بیاسی وقت ہوسکتا ہے جبکہ دن کے اول جزمیں طلاق واقع کی جائے [۲] اس لئے جس طرح انت طالق غدا، میں قضاء بھی اول جزمیں طلاق واقع ہوگ اس طلاق واقع ہوگ اس طلاق واقع ہوگ کے جائے آرہ اس کے جس کے جس طرح انت طالق فی غدہ کی صورت میں بھی اول جزمیں طلاق واقع ہوگ ۔ [۳] تیسری دلیل بید ہے ہیں کہ یہ جملة طرف کا اس کے کی کا ہونا اور نہ ہونا دونوں برابر ہے، یعنی اول جزمیں طلاق واقع ہوگ ، اس لئے فی کا ذکر کریں یا نہ کریں بی ظرف ہے، اس لئے تھم کے اعتبار سے فی کا ہونا اور نہ ہونا دونوں برابر ہے، یعنی اول جزمیں طلاق واقع ہوگ ، [۴] یہی وجہ ہے کہ آخر دن کی نیت نہ کی ہوتو جزو اول ہی میں طلاق واقع ہوگ ہے۔

ترجمه: بر امام ابوصنیفدگی دلیل یہ ہے کہ اس نے حقیقت کلام کی نیت کی ہے اس لئے کہ کمہ, نی بظرف کے لئے ہے اور ظرفیت بورے دن کو گھیرنے کا تقاضانہیں کرتی۔

تشرای : امام ابوصنیفه کی دلیل به به که اس کلام میں فی ،استعال کیا ہے جوظرف کے لئے آتا ہے،اورظرف کا ترجمہ ہے ، میں ، جس کا مطلب میہ ہے کہ دن کے حصے میں طلاق واقع ہو، وہ پورے دن کو گھیرنے کا تقاضانہیں کرتا اس لئے شوہر نے دن کے آخیر حصے کی نیت کی جات کی ہے اس لئے قضاء اس کی تصدیق کی جائے گ۔

ع وتعين الجزء الاول ضرورة عدم المزاحم فاذا عين اخر النهار كان التعين القصدى اولى باعتبار من الضرورى على بخدا لانه يقتضى الاستيعاب حيث وصفها بهذه الصفة مصافاً الى جميع الغد نظيره اذا قال والله لا صومن عمرى ونظير الاول والله لا صومن في عمرى وعلى هذا الدهر وفي الدهر (٨١٤) ولو قال انت طائق امس وقد تزوجها اليوم لم يقع شئ

ترجمه: سے اور پہلے جز کامتعین ہونا مزاہم کے نہ ہونے کی مجبوری کی وجہ سے ہے، پس جبکہ دن کا آخری حصہ تعین ہوگیا تو ارادے کے طور پرتعین زیادہ بہتر ہے مجبوری کے طور پراعتبار کرنے ہے۔

تشریح: مزاہم: مدمقابل ہونا، کوئی دوسراموجود ہونا۔ یہ صاحبین کوجواب ہے، انہوں نے فرمایاتھا کرنیت نہ ہوتواس جملے میں بھی جزواول میں طلاق متعین ہوتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ نیت نہ ہوتو کوئی دوسراوقت موجود نہیں ہے اس لئے مجود اجزواول کی جنوبر کا میں طلاق متعین ہوتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ نیت نہ ہوتو کوئی دوسراوقت موجود نہیں ہے اس لئے مجود اجزواول کے لیا گیا، کیکن نیت کر کے اراد سے کے طور پر آخری دن متعین کیا تو مجبوری کے بجائے اراد سے کولینازیا دہ بہتر ہے، کیونکہ وہ حقیقت کلام ہے۔

ترجمه: سى بخلاف اس كاقول غداك اس كئ كدوه جمله هير في كانقاضا كرتا باس طرح كدورت كواس مفت كساته مصف كيا تمام دن كي طرف نبيت كرت بهوئ، اس كي مثال جبكه كيدوالله الصومن في عمرى، اور ببله كي مثال و السله الاصومن في عمرى، اور الله هر، اور في الدهر و

تشرفیج: یه بھی صاحبین گوجواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ ، انت طالق فی غد، انت طالق غدا ، کی طرح ہو گیا۔ اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ دونوں میں فرق ہے، انت طالق غدا ، کا ترجمہ ہے کہ کورت کل کے پورے جے میں طلاق کے ساتھ متصف رہے ، اور بیائی شکل میں ہوسکتا ہے کہ دن کے پہلے جزومیں طلاق واقع ہوجائے ، اور انت طلاق فی غدکا ترجمہ ہے کہ کل کے کسی بھی جے میں طلاق ہوجائے اتنائی کافی ہے۔ اس کی دومثالیں دی ہیں [ا] و الله الاصومن عمری ، بغیر , فی ، کے کہا تو اسکا ترجمہ ہوا کہ پوری عمر روز ہ رکھوں گا، جی طرح ، انت طالق غدا ، میں پور اون طلاق سے ہونا ضروری ہے۔ اور والله الاصومن فی عمری ، کا ترجمہ ہے کہ دن روز ہ رکھلوں گا، جس طرح انت طالق فی غد ، کا ترجمہ ہے کہ دن بھر میں بھی بھی طلاق واقع ہوجائے تو کافی ہے۔ [۲] دوسری مثال ہے ، و الله الاصومن الدھر ، میں فی نہیں ہے ، اس کا ترجمہ ہے زندگی میں بھی بھی روز ہ رکھلوں گا، جس طرح انت طالق فی غد کا ترجمہ ہے کہ دن بھر میں بھی بھی بھی طلاق واقع ہوجائے۔

ترجمه: (١٤٧٨) اوراگركها بوكل طلاق والى ب،اورحال يد بكراس سے آج شادى كى بنو بچھوا قعنبيس ہوگ ـ

ل لانه اسنده الى حالة معهودة منافية لمالكية الطلاق فيلغو كما اذا قال انت طالق قبل أن اخلق ع ولانه يسمكن تصحيحه اخباراً عن عدم النكاح او عن كونها مطلقة بتطليق غيره من الأزواج ( ٩ ـ ١ ـ ١ ) ولو تزوجها اول من امس وقع الساعة ﴿ للانه ما اسنده الى حالة منافية ولا يمكن تصحيحه اخبارا ايضا فكان انشاءً والانشاء في الماضي انشاء في الحال فيقع الساعة

ترجمه: إن لئے كه طلاق كى نسبت أيك متعين حالت كى طرف كى ہے طلاق كى مالكيت كے منافى ہے، اس لئے كلام لغوہو جائے گاء بعدیا كہ كہے كئم كوميرے پيدا ہونے سے پہلے طلاق۔

تشریح: طان کے لئے ضروری ہے کہ جس وقت میں طان دے رہا ہواس وقت عورت اس آدی کے نکاح میں ہو، پس اگر الیے وقت میں طان دیے کی بات کرتا ہے کہ عورت مرد کے نکاح میں نہیں ہے قو طان واقع نہیں ہوگی، کلام لغو ہوجائے گا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ مرد کہتا ہے کہ تم کو طان ہے کگ گذشتہ، اور شادی آج کی ہے قو کل وہ عورت اس کے نکاح میں نہیں ہوگ ، کلام لغو ہوجائے گا، جیسے یول کے کہتم کو طلاق ہے میرے پیدا ہونے سے پہلے تو طلاق واقع نہیں ہوگ ، کلام لغو ہوجائے گا، جیسے یول کے کہتم کو طلاق ہے میرے پیدا ہونے سے پہلے تو طلاق واقع نہیں ہوگ ، کلام لغو ہوجائے گا، جیسے یول کے کہتم کو طلاق ہے میرے پیدا ہونے سے پہلے تو طلاق واقع نہیں ہوگ ، کلام لغو ہو

ا خت: معهودة:عبد بيداهونا بيداهونا بيداهونا بيداهونا ب

ترجمه: ع اوراس لئے کمکن ہے کہاس کھیج کرنا خبر دیتے ہوئے نکاح نہ ہونے کا، یا کدوہ عورت کسی دوسرے شوہر کے طلاق دینے سے مطلقہ ہے۔

تشرایح: انت طالق امس کادومطلب اور بھی نکل سکتا ہے، اس لئے طلاق واقع ہونا ضروری نہیں ، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ شوہر اس معنی کی خبر دے رہا ہو [۱] ایک مطلب بیہ ہے کہ بی تورت کل مطلقہ تھی لینی چھوٹی ہوئی تھی ، لینی بیابی تھی ، کیونکہ طلاق کا دوسرا معنی ہے چھوٹا ہوا ، اور بی حقیقت ہے کہ کل وہ بیابی تھی ، کیونکہ نکاح تو آج ہوا ہے۔[۲] دوسرا مطلب بیہ ہے کہ بی تورت دوسرے شوہر سے کل تک مطلقہ ہواور آج اس مرد نے اس سے شادی کی ہو۔ ان دونوں احتال کی وجہ سے تورت بی آج طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ترجمه: (١٤٤٩) اوراگراس كل يهكنكاح كيابوتوابهي طلاق واقع بوگ.

ترجمه: اس کئے کہ منافی حالت کی طرف نسبت نہیں کی ،اوراس کے کلام کی تھیج خبر بنا کربھی نہیں کر سکتے۔ تو طلاق کی انشاء ہوئی اور ماضی میں انشاء کرے تو فی الحال انشاء ہوتی ہے۔،اس لئے ابھی طلاق واقع ہوگی۔

لغت : انشاء في الماضي: زمانه ماضي مين كسي كام كوكرنا بهواس كوانشاء في الماضي كهتية بين ـ اورانشاء في الحال: ابھي كسي كام كوكرنا بهوتو

(۱۷۸۰) ولو قال انت طالق قبل ان اتزوجک لم يقع شي گل الانه اسنده الي حالة منافية فصار کما اذا قال طلقتک وانا صبى او نائم او يصح اخبارا على ما ذكرنا (۱۷۸۱) ولو قال انت طالق مالم اطلقک او متى لم اطلقک او متى مالم اطلقک و سکت طلقت

اس کوانشاء فی الحال کہتے ہیں،مثلا ابھی طلاق دیتو فی الحال طلاق کا انشاء ہوا۔ قاعدہ بیہ ہے کہ زمانہ ماضی میں کسی کوطلاق دیتو چونکہ پہلے پیتنہیں تھااس لئے وہ طلاق ابھی فی الحال واقع ہوگی۔

تشرایی: مرد نے کل سے پہلے مثلا پرسول نکاح کیا تھا اور یوں کہتا ہے انت طالق امس، کہتم کوکل طلاق ہے ، تو ابھی طلاق واقع ہوگی۔

وجه : (۱) اس کی وجہ بیہ کہ جس وقت وہ طلاق کے لئے کہد ہاہے [یعنی کل] اس وقت بیاس کی بیوی ہے، اس لئے منافی حالت کی طرف طلاق منسوب نہیں کررہا ہے (۲) دوسری وجہ بیہ ہے کہ یہ بھی نہیں ہوسکتا ہے کہ شوہر خبر دے رہا ہو کہ تم کل بن بیابی تھی کیوں کہ بیا ہو تو کی مطلقہ تھی ، کیون وہ تو کل بیابی تھی کیوں کہ بیا ہو تو کی مطلقہ تھی ، کیون وہ تو کل بیابی ہوئی تھی ، اس لئے اب بہی ہوسکتا ہے کہ کل طلاق دے رہا ہو، اور ماضی جوطلاق دیتا ہے چونکہ اس کی خبر نہیں تھی اس لئے وہ طلاق فی الحال واقع ہوجائے گی ، کیونکہ انشاء ماضی انشاء فی الحال ہوتا ہے۔

ترجمه: (۱۷۸۰) اوراگر کہاتم کوطلاق ہے تم سے شادی کرنے سے پہلے تو پچھوا تع نہیں ہوگا۔

ترجمه: إس كئر كراس في طلاق كمنافى حالت كى طرف منسوب كيا ، تواييا هو كيا بيس كركم بيس في م كوطلاق ويا جبك مين الم يعلى المناس المن المنطقة عند المنطقة المنطقة

تشویج: بوی سے کہا کہ مے شادی کرنے سے پہلے طلاق ہے، تواس سے طلاق واقع نہیں ہوگی،

وجسه: اس کی وجہ ہے کہ شادی کرنے سے پہلے اس کی ہوی ہی نہیں ہے تو کسکو طلاق دے گا! اس لئے یہ منافی حالت کی طرف طلاق کو منسوب کرر ہا ہے اس لئے طلاق نہیں ہوگی ، یہ ایسی ہے کہ کہے ، میں نے بچپنے میں تمکو طلاق دیا ، یا سوئے ہوئے میں تم کو طلاق دیا ، یا سوئے ہوئے میں تم کو طلاق دیا ، یا سوئے ہوئے میں ہوگی ، یہ طلاق دیا تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی ، یہ یونکہ یہ حالت طلاق کے منافی ہے ، بچپنے اور سوئے ہوئے میں طلاق واقع نہیں ہوگی ، یا کہ کو میوی کو خبر دے رہا ہے کہ تم مجھ سے نکاح کرنے سے پہلے بن بیابی تھی ، یا کسی دوسر سے شوہر سے چھوٹی ہوئی تھی یعنی مطلقہ تھی ، اس لئے اس سے طلاق نہیں ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۸۱) اگر شوہرنے کہا کہ تو طلاق والی اس وقت کہ میں تمکو طلاق نددوں ، یا جب تک کہ میں تمکو طلاق نددوں ، اور شوہر جب کے کہا کہ وجائے گا۔

ل لانه اضاف الطلاق الى زمان خال عن التطليق وقد وجد حيث سكت ٢ وهذا لا الكلمة متى ومتى ما صريح فى الوقت لانهما من ظروف الزمان وكذا كلمة ما للوقت قال الله تعالى ملادمت حيا اى وقت الحيوة (١٤٨٢) ولو قال انت طالق ان لم اطلقك لم تطلق حتى يموت

ترجمه : 1 اس لئے کہ طلاق کی نسبت ایسے زمانے کی طرف کی جوطلاق سے خالی ہواور جب چپ ہواتو یہ پایا گیا[اس کئے طلاق واقع ہوجائے گی]

تشریع: یہاں شوہر نے تین جیلے استعال کئے[۱] انت طالق مالم اطلقک [جس وقت میں تم کوطلاق نہ دوں اس وقت تمکو طلاق آ طلاق آ[۲] متی لم اطلقک [جس وقت تمکو طلاق نہ دوں اس وقت طلاق ، [۳] اور متی مالم اطلقک [جس وقت تمکو طلاق نہ دوں آو تمکو طلاق ۔ ان مینوں جملوں میں ہے کہ جس وقت طلاق نہ دوں آو تمکو طلاق ، اور شوہر کے چپ ہونے کے بعد ایسا وقت بایا گیا جس میں وہ طلاق نہیں دے رہا ہے اس لئے شرط کے مطابق طلاق واقع ہوجائے گی۔

وجه: (۱) عن ابر اهيم قال من وقت في الطلاق وقتا فدخل الوقت وقع الطلاق \_(مصنف ابن اني شمية ، باب من قال لا يطلق حق بحل الاجل، جرابع بص ٢٤، نبر ١٤٨٨) اس اثر ميس به كركس وقت برطلاق معلق كيابوتو جب وقت آئ گاتو طلاق واقع بوجائ گي، يهال طلاق شدين كاوفت پايا گيا جس برطلاق معلق كياتها اس كي طلاق بوجائ گي۔

ترجمه : ۲ ادریاس لئے ہے کے لفظ متی ،اور متی ما، وقت کے لئے صرت کے ہاس لئے کہ وہ دونوں ظرف زمان میں سے ہیں ، اور ایسے ہی کلمہ ,ما، وقت کے لئے آتا ہے اللہ تعالی نے فرمایا مادمت حیا ، یعنی زندگی کے وقت تک۔

تشریح: بیدلیل عقلی ہے کے کم متی، اور متی دونوں ظرف زمان کے لئے آتے ہیں اس لئے جملے کا مطلب بیہ ہوا کہ س زمانے میں طلاق ندوں تو تمکو طلاق ، اور چپ ہونے کے بعد طلاق ندد سینے کا زمانہ پایا گیا اس لئے طلاق واقع ہوجائے گی۔ اور لفظ ماء دو معنوں کے لئے آتا ہے۔ شرط کے معنی میں استعال ہوا ہے۔ ما یفتح الله للناس من رحمة فیلا ممسک لها و ما یمسک فلا موسل له من بعده (آیت ۲ سورة فاطر ۳۵) اس آیت میں افظ ماہشرط کے معنی میں استعال ہوا ہے۔ اور دوسراد وقت کے معنی کے لئے ، جیسے اس آیت میں استعال ہوا ہے۔ واو صانی بالصلوة و المزکوة معنی میں استعال ہوا ہے۔ واو صانی بالصلوة و المزکوة ما دمت حیا (آیت ۳۱ سورة مریم ۱۹) اس آیت میں ماوقت کے معنی میں استعال ہوا ہے کہ جس وقت تک زندہ رہوں آتا میں مواقع ہوجائے گ۔ زوق کی وصیت کی گئی ہے۔ اس لئے متن میں ماوقت کے معنی میں استعال ہوا ہے، اس لئے چپ رہتے ہی طلاق واقع ہوجائے گ۔ ترجمه: (کرمی کی وقت تک طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ترجمه: (کرمی کی وقت تک طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ترجمه: (کرمی کی استعال واقع نہیں ہوگی۔ وقت تک طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ا لان العدم لا يتحقق الا بالياس عن الحيوة وهو الشرط كما في قوله ان لم ات البصرة لا وموتها بمنزله موته هو الصحيح (١٤٨٣) ولو قال انت طالق اذا لم اطلقك او اذا مالم اطلقك للم تطلق حتى يموت عند ابي حنيفة وقالا تطلق حين سكت في لان كلمة اذا اللوقت قال الله تعالىٰ اذا توجمه : السلوق تدينانيس تقق بوگا مرزندگ سه مايت كوفت، اوريبي شرط بيسي آدى كاقول الن لم آت الهم قد

تشریح: انت طالق ان لم اطلقک ،کامطلب یہ بے کہ اگر میں زندگی میں طلاق نددوں تو طلاق ہے، اس لئے موت کے وقت زندگی ہے مایوس ہوجائے تب معلوم ہوگا کہ اس نے طلاق نہیں دی اس لئے موت سے پہلے طلاق واقع ہوگی۔ جیسے کہے کہ اگر میں بھرہ نہ آوں تو طلاق ہے، تو موت تک انتظار کیا جائے گا کہ بھرہ آیا یا نہیں ،اور موت کے وقت پہتہ چلے گا کہ بھرہ نہیں آیا اس لئے موت کے وقت طلاق واقع ہوگی۔ لئے موت کے وقت طلاق واقع ہوگی۔

العدم: معدوم مونا، يهال مراد بطلاق خدينا - الياس: مايوس مونا -

ترجمه: ع عودت كامرناشوبركمرن كى طرح بـ

تشریح: اس عبارت کا مطلب بیرے کہ اب تک طلاق نہیں دی ہاور عورت مرنے گئے تو طلاق واقع ہوجائے گی کیونکہ عورت کے مرخے وقت پیتہ چلا کہ شوہرنے طلاق نہیں دیا۔اس لئے کہا کہ عورت کا مرنا شوہر نے مرنے کی طرح ہے۔

ترجمه: (۱۷۸۳) اگر کہا کہ طلاق والی ہے جب میں تھے طلاق ندوں تو طلاق واقع نہیں ہوگی یہاں تک کے موت کے قریب ہوجائے، امام ابوعنیفہ کے نزویک، اور صاحبین ؓ نے فرمایا کہ طلاق واقع ہوگی جس وقت چپ ہوا۔

تشریح: اس مسئلہ میں ہاذا اور ہاذا ما استعال ہوا ہے، ید دونوں لفظ شرط کے لئے بھی آتا ہے اور وقت کے لئے بھی آتا ہے،
پس اگر وقت کے لئے لیس تو شوہر کے چپ رہنے کے بعد ہی طلاق واقع ہوجائے گی، کیونکہ مطلب بیہ ہوا کہ جس وقت طلاق نہ دول تو تم کوطلاق ، اور چپ رہنے کے بعد طلاق نہ دیا گیا اس لئے فور اطلاق واقع ہوجائے گی۔ اور اگر شرط کے معنی میں لیس ہوگا کہ اگر زندگی میں طلاق نہ دول تو تم کوطلاق ، اس لئے موت کے وقت پہ چاکہ طلاق نہیں دی اس لئے موت کے وقت وقت اور طلاق واقع ہوگی۔ امام ابوضیفہ نے ان دونوں لفظوں کوشرط کے معنی میں لیا ہے تا کہ زندگی بھر طلاق نہ ہو ، کیونکہ اس کے وقت اور شرط دونوں معنی ہوں سے جیں اس لئے شک کی بنیا و پر فور اطلاق واقع نہیں کی جائے گی۔ اور صاحبین نے ان دونوں لفظوں کو وقت شرط دونوں معنی ہوں سے جیں اس لئے شک کی بنیا و پر فور اطلاق واقع نہیں کی جائے گی۔ اور صاحبین نے ان دونوں لفظوں کو وقت کے معنی میں لیا اور شوہر کے حیب دہنے پر فور اطلاق واقع کی۔ دونوں کے دلائل آگے آر ہے ہیں۔

**ترجمه**: له اس لئے کہ کمہاذا وقت کے لئے آتا ہے،اللہ تعالی نے فرمایااذالشمس کورت،اورشعر کہنےوالوں نے کہا۔

الشمس كورت وقال قائلهم شعر: واذا تكون كريهة ادعىٰ لها الله واذا يحاس الحيس يدعىٰ جالا مر المعال العيس يدعىٰ جالا مر الله من الله من يدها بالقيام من المجلس كما في قوله متى شئت

شعر

#### اذا تكون كريهة ادعى لها . . و اذا يحاس الحيس يدعى جندب

شعر كا ترجمه: جسوفت كوئى لا ائى ہوتى ہے تواس كے لئے ميں بلايا جاتا ہوں۔۔اورجس وقت حلوا تيار كياجا تا ہے تو جندب بلايا جاتا ہے۔ اس لئے اذا ہُتى ،اور ہتى ما، كے درج ميں ہوگيا۔

تشراجی : بیصاحبین کی دلیل ہے کہ اذا اور اذا ماوقت کے لئے آتا ہے، اس کے لئے تین دلیلیں دی ہیں [۱] اذا الشمس کورت (
آیت ا، سورت الگویرا ۸) ، اس کا ترجمہ ہے جس وقت سورج بنور ہوجائے گا۔ اس لئے اس میں اذا وقت کے لئے استعال ہوا
ہے[۲] دوسری مثال اذا تکون کر پھۃ والا ہے جس میں اذا وقت کے لئے استعال ہوا ہے جس معلوم ہوا کہ اذا ، اور اذا ما وقت کے لئے آتا ہے، اور جب اذا اور اذا ما وقت کے لئے ہے تو مطلب یہ ہے کہ جس وقت میں طلاق ندوں تو تمکو طلاق ، اس لئے چپ ہونے کے بعد طلاق ندوں تو تمکو طلاق ، اس لئے چپ ہونے کے بعد طلاق ندد سے کا وقت پایا گیا اس لئے فورا طلاق واقع ہوجائے گی۔

المنت : کورت: کورے مشتق ہے، بے نور ہونا۔ کریھۃ : ناگوار ہاتیں، یہاں مراد ہے لڑائی وغیرہ۔ یحاس جیس سے مشتق ہے، حیس عرب میں ایک قتم کا طوا ہے، یحاس کا ترجمہ ہے جب حیس بنایا جاتا ہے۔ جندب: ایک آدمی کا نام ہے جسکو شاعر کاممہ وح ہر وقت کھانے پر بلایا کرنا تھا۔

ترجمه : ٢ اس لئے اگرائی عورت سے کہا, انت طالق اذا شنت ،تو مجلس سے ، کھڑے ہونے سے اختیار اسکے ہاتھ سے نہیں نکلے گا ، جیسے کہ کہ انت طالق متی شنت۔

تشریح: [۳] بیصاحبین کی تیسری دلیل ہے کہ وہرا پنی بیوی ہے کہ انت طالق اذا شعب اس کا ترجمہ ہے کہ جمکہ طلاق کے جس وقت جا ہے۔ اور عورت کواس کی اس مجس وقت جا ہے۔ اور عورت کواس کی اس مجس میں اس افتیار کو استعال کرنا ہوگا، اور طلاق و ینا ہوگا، اور مجس نحم ہوگئی تو اس کا افتیار بھی ختم ہوجائے گا، اب اینے آپ کو طلاق مجس میں اس افتیار کھی ختم ہوجائے گا، اب اینے آپ کو طلاق خبیں دیے تی ہے۔ اور اگر اذا کو وقت کے معنی میں لیس تو ، انست طالق اذا شنت مکا ترجمہ ہوگا، تم کو طلاق ہے جس وقت جا ہے، اور اذا اس وقت منی شنت ، کے معنی میں ہوگا، اس لئے مجل کے ختم ہونے کے بعد بھی عورت کا افتیار ختم نہیں ہوگا، اس پرتمام ائمہ کا انقاق ہے، پس جس طرح انت طالق اذا لم اطلق ک ،

 ولابى حنيفة انه يستعمل في الشرط ايضا قال قائلهم شعر: واستغن ما اغناك ريك بالغني 🖈 واذا تصبك خصاصة فتجمل 🖈 فان اريد به الشرط لم تطلق في الحال وان اريد به الوقت تطلق فلا تطلق بالشك و الاحتمال ٣٠ بخلاف مسألة المشية لانه على اعتبار انه للوقت لا يخرج الامر من يدها وعلى اعتبار انه للشرط يخرج والامر صار في يدها فلا يخرج بالشك والاحتمال

میں اذاوقت کے معنی میں لیا جائے ،اورشو ہر کے حیب ہوتے ہی طلاق واقع ہوجائے۔

ترجمه: سي امام ابوحنيف كي دليل بيب كه اذا بهي شرط ك معنى مين بهي استعال موتاب، چنانجداس شعر مين اذا شرط ك معنى میں ہے۔شعر

و استغن ما اغناك ربك بالغني . . و اذا تصبك خصاصة فتجمل

شعر كاترجمه: جبتك كرتير ررب نالدارى كساته غنى بنايا ب بيروابى ركور واراكر تمكو تنكدتى لاحق مو عائے تو صبر جمیل اختیار کر۔ -

پس اگراذ اے شرط مراد لی جائے تو فی الحال طلاق واقع نہیں ہوگی ،اور اگر اس ہے وقت مراد لی جائے تو فی الحال طلاق واقع ہوگی ، اس لئے شک اوراحمال کی بنابرطلاق واقع نہیں ہوگی۔

تشسريح : امام ابوصنيف كى دليل يه ب كداذ اوقت كمعنى مين بهى باورشرط كمعنى كي لي بهى آتا ب، چنانجدواستعن والے شعر میں اذا شرط کے معنی میں ہے اس لئے تصبک شرط کی بنایر جزم ہے، پس اگر وفت کے معنی میں لیس تو فورا طلاق واقع ہوگی، اورشرط کے معنی میں لیں توموت کے وقت طلاق واقع ہوگی ،اور چونکہ طلاق کا معاملہ بہت اہم ہےاس لئے شک کی بنا پر طلاق واقع نہیں ہوگی ،احتیاط کا تقاضا یہی ہے۔

لغت: ۔ استغن غنی ہے مشتق ہے، بے برواہی اختیار کرنا ، اغناک بتم کو مالدار بنایا غنی : مالداری تصبک : اصاب ہے مشتق ہے، تم کو پہو نیج ،تم پرآئے۔خصاصۃ :تنگدتی فقروفاقہ بخل جمیل ہے مشتق ہے،خوبصورتی اختیار کرنا ،صبراختیار کرنا۔

ترجمه : س بخلاف شیت کے مسئلے کے اس لئے کہ اگراذ اوقت کے لئے ہوتو اختیار عورت کے ہاتھ سے بیس نکلے گا، اور اس اعتبار سے كيشرط كے لئے موتو اختيارنكل جائے گا، حالانكه طلاق كا اختيار عورت كے ہاتھ ميں ہے، اس لئے شك اور اختال كى وجه ہے اختیاراس کے ہاتھ ہے بیں نکلے گا۔

المنت : المهية : مثيت كالرجمه بعورت كے ہاتھ ميں طلاق دين كا اختيار دينا، اسى كوالامر في يدها، اسى كواختيار دينا، كہتے ہيں۔ تشریح: یکھی صاحبین کوجواب ہے، انہوں نے استدلال کیا تھا کہ انت طالق اذاشت میں [اختیار دین میں ]سب کے ه وهذا الخلاف فيما اذا لم تكن له نية اما اذا نوى الوقت يقع في الحال ولو نوى الشرط يقع في الخر العمر لان اللفظ يحتملهما (١٤٨٣) ولو قال انت طالق مالم اطلقك انت طالق فهي طالق بهذه التطليقة الله عناه قال ذلك موصولا به ع والقياس ان يقع المضاف فيقعان ان كانت مدخولا

نزدیک اذاوفت کے معنی میں ہے۔ اس لئے اوپر کے مسلے میں بھی اذا کووفت کے معنی میں لیا جائے ، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ مشیت اور افتیار کا معنی میں لیا جائے ، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ مشیت اور افتیار کا معنی میں لیتے ہیں تو عورت کے ہاتھ سے طلاق دینے کا افتیار اس افتیار نہیں نکلتا ہے ، اور شرط کے معنی میں لیتے ہیں تو افتیار نکل جاتا ہے ، حالانکہ شوہر کے افتیار دینے سے طلاق دینے کا افتیار اس کے ہاتھ میں لیتا بہتر ہوگا۔

**ترجمه** : ﴿ يفلا ف اس صورت ميں ہے جب کی اس کی کوئی نيت نہ ہو، بہر حال وقت کی نيت ہوتو نی الحال واقع ہوگی ، اوراگر شرط کی نيت کی تو آخری عمر ميں طلاق ہوگی ، اس لئے کہ لفظ دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔

تشریح: امام صاحبین کے یہاں اذاوقت کے معنی میں ،اورامام ابوطنیفہ کے یہاں شرط کے معنی میں اس وقت ہے جبکہ یہ جملہ بول کرکوئی نیت نہ کی ہو، اورا گرنیت کی ہوتو امام ابوطنیفہ کے یہاں بھی وقت کی نیت کر بے تو شوہر کے چپ ہونے کے بعد فورا طلاق واقع ہوگی ،اورشرط کی نیت کی ہوتو موت کے وقت واقع ہوگی ۔اوراس کی وجہ یہ ہے کہ اذاکا لفظ وقت اورشرط دونوں کا احتمال رکھتا ہے اسلے دونوں کی نیت کرسکتا ہے۔

ترجمه: (۱۷۸۴) اگرشوہرنے کہاہم طلاق والی ہوجس وقت جمکوطلاق نددوں بتو طلاق والی ہے بتواس کو بیآخری طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: إسكامعنى يب كم مصلا كم.

تشریح: شوہرنے کہا جس وقت میں تمکوطاق ندوں اس وقت تمکوطاق ہے، اور یہ کہنے کے بعد متصلا کہد یا جم کوطلاق ہے، تو جو بعد میں متصلا انت طالق کہا اس سے طلاق واقع ہوگی، کیونکہ اس نے کہا تھا کہتم کوطلاق ندوں تو طلاق ہے لیس طلاق نددیا تو جو بعد میں متصلا انت طالق واقع ہوگی، کیونکہ اس نے کہا تھا کہتم کوطلاق واقع نہیں ہوگی، بلکہ بعد کہنے جملے سے طلاق واقع نہیں متصلا طلاق دے دیا تو شرط نہیں پائی گئی اس لئے پہلے جملے سے طلاق واقع نہوگی۔ اور انت طالق مالم اطلقک، اور انت طالق کے در میان طلاق نہ ہولئے کا جو تھوڑ اساوقفہ ہو وہ معاف ہے، کیونکہ اتناد قفہ کرنے پر انسان مجبور ہے۔ اور اگر انت طالق مالم اطلقک کے بعد متصلا انت طالق نہ کہتا بلکہ دیر کر کے انت طالق کہتا تو دوطلاق واقع ہوتی، ایک شرط نہ پائے جانے کی وجہ ہے، اور دوسری بعد میں جوانت طالق کہا اس سے۔

تسرجهه : ع قياس كانقاضاييب كم صفاف إيها جمله والى طلاق واقع موتو دووا قع مولى اگر مدخول بها مو، يهي قول امام ذقرً

بها وهو قول زفر لانه وجد زمان لم يطلقها فيه وان قل وهو زمان قوله انت طالق قبل أن يفرغ منها سخ وجه الاستحسان ان زمان البر مستثنى عن اليمين بدلالة الحال لان البر هو المقصود ولا يمكنه تحقق البر الا ان يجعل هذا القدر مستثنى مج واصله من حلف لا يسكن هذه الدار فاشتغل بالنقلة من ساعته واخواته على ما ياتيك في الايمان ان شاء الله تعالى

کا ہے اس لئے کہ ابیاز مانہ پایا گیا جس میں طلاق نہیں دی، جا ہے وہ کم کیوں نہ ہو، اور وہ انت طالق کاز مانہ ہے اس سے فارغ ہو نے سے پہلے۔

تشریع: انت طالق مالم اطلقک - انت طالق - اس عبارت بین انت طالق ما لماطلقک ، ایک جملہ ہے جسکو[ا] اضافت کہتے ہیں ، [۲] اس کا دوسرانام جملہ شرطیہ ہے ، [۳] اس کو جملہ انت طالق کہیں گے ۔ اگر شوہر نے طائق نہ دی تو شرط کے مطابق پیطلاق واقع ہوگی ۔ اس عبارت میں ڈیش کے بعد دوسرا جملہ انت طالق، ہے ۔ [۱] اس کو دوسری طلاق کہتے ہیں [۲] متن میں اس کو بھانہ واقع ہوگی ۔ اس عبارت میں ڈیش کے بعد دوسرا جملہ انت طالق میں سات حروف ہیں ، پر پور اجوتا ہے ، تن ، بولنے ہے پہلے انت میں اس کو بھانہ واقع ہوجائی جائے ، کیونکہ ایک طالق ہیں دی ، اس لئے پہلی طابق بھی واقع ہوجائی چاہئے ، کیونکہ ایک سکنڈ کا زمانہ ہو اس میں گویا کہ طلاق نہیں دی ، اس لئے پہلی طلاق واقع ہوجائے ۔ بہی قیاس کا تقاضا ہے اور سکنڈ کا زمانہ ہو جائے ۔ بہی قیاس کا تقاضا ہے اور کی امام ذفر گانہ ہو ہو گا دور درسری بھی ہوگی ، اور مجموعہ دوطان ہوجائے گی۔ پہلی بھی ہوگی اور دوسری بھی ہوگی ، اور مجموعہ دوطان ہوجائے گی۔

ترجمه: س اتحسان کی وجہ یہ ہے کہ بری ہونے کا زمانہ دلالت حال سے سم سے ستنتی ہے، اس لئے کہ بری ہونا ہی مقصود ہے، اور بری ہونا تحقق نہیں ہوگا جب تک کہ اتنی مقدار کو ستنتی نہ قرار دیا جائے۔

تشریح: اوپراسخسان کے طور پر پہلی طلاق واقع نہیں کی ،اس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر کا مقصد یہ ہے کہ تتم سے بری ہو۔ اس لئے تو اس نے تتم کھائی ہے، اس لئے انت طالق تک بولنے کے لئے جوایک سکنڈ کا زمانہ ہے، حانث ہونے کے لئے اس کوستنٹی قرار دینا ہوگا، کیونکہ آدمی بیک وقت انت طالق نہیں بول سکتا، ترتیب کے ساتھ سات حروف منہ سے نکا لئے کے لئے ایک سکنڈ کا زمانہ ضرور جا ہے ،اگراتنا بھی معاف نہ ہوتو آدمی مجبور ہوجائے گا۔

ترجمه: سے اس کی اصل یہ ہے کہ کوئی تشم کھائے کہ اس گھر میں نہیں رہے گا، پھر اسی وقت سامان منتقل کرنے میں مشغول ہو جائے [تو حائث نہیں ہوگا] اور اس کی بہت ہی مثالیں ہیں جو انشاء اللہ کتاب الایمان آئے گی۔

**تشہروں** ؛ اس مسلے کا اصول یہ ہے کہ کس نے نشم کھائی کہ اس گھر میں نہیں ٹھہروں گا پھر فوراسا مان نتقل کرنے میں لگ <sup>ا</sup>میا تو اگر

(١٥٨٥) ومن قال الامرأة يوم اتزوجك فانت طالق فتزوجها ليلا طلقت ﴿ 1 لان اليوم يذكر ويراد به بياض النهار فيحمل عليه اذا قرن بفعل يمتد كالصوم والامر باليد النه يراد به المعيار وهذا اليق به ويذكر ويراد به مطلق الوقت قال الله تعالى ومن يولهم يومئذ دُبُرَه والمراد به مطلق الوقت فيحمل عليه اذا قرن بفعل لا يمتد والطلاق من هذا القبيل فينتظم الليل والنهار

چہ سامان منتقل کرنے میں ایک گھنٹہ لگ جائے اور ہار ہار گھر کے اندر آنا پڑنے پھر بھی وہ حانث نہیں ہوگا، کیونکہ جب فورا سامان منتقل کرنے میں ایک گھنٹہ لگ جائے اور ہار ہار گھر کے اندر آنا پڑنے پھر بھی وہ حانث نہیں ہوگا، کیونکہ جب فورا سامان منتقل کرنے میں ایک گھنٹہ لگاوہ آوی کی مجبوری ہوہ معاف ہے، اس سے حانث نہیں ہوگا، اسی طرح کسی نے کہا کہ اس کیڑے کوئیس پہنوں گا، اور وہ اس کیڑے کو پہنے ہوا تھا، اور فور ااس کوئکا لئے لگ گیا تو حانث نہیں ہوگا، کیونکہ نکا لئے تک کی دیر معاف ہے۔ اس طرح کی بہت میں مثالیں ہیں جوانشا ء اللہ کتاب الایمان میں بہان کہا جائے گا۔

اصول: مجوری کے درج میں جتناوفت نکل جائے وہ معاف ہے اس سے حانث نہیں ہوگا۔

البربشم ہے بری ہونا۔ تعلقہ: سامان منتقل کرنا۔ ساعتہ: اس گھڑی میں۔

ترجمه: (۱۷۸۵) کسی نے بیوی ہے کہا،جس دن تم سے نکاح کروں تم کوطلاق ہے، پس رات کو نکاح کیا تو بھی طلاق واقع ہوجائے گی۔

تشرای : اس مسلطین بیرتانا چاہتے ہیں کہ بوم، کے ساتھ ایسے فعل کولایا جود برتک ہوتا ہے جیسے روز ہر کھنا تو اس سے دن مراد ہوگا، اور اگر بوم، کے ساتھ ایسے فعل کولایا جود برتک ہوتا ہے جیسے طلاق وینا تو اس سے مطلق وقت مراد ہوگا ، اور اگر بوم، کے ساتھ ایسے فعل کولایا جود برتک نہیں ہوتا فوری طور پر ہوجا تا ہے، جیسے طلاق وینا تو اس سے مطلق وقت مراد ہوگا ، اس سے مطلق وقت مراد ہوگا ، اس لئے دن میں نکاح کر سے یا و شادی میں قبلت کرنا ایک سکنڈ کا کام ہے اسلئے غیر ممتد ہے اس لئے اس سے مطلق وقت مراد ہوگا ، اس لئے دن میں نکاح کر سے یا رات میں طلاق واقع ہوجائے گی۔

قرجمه: یا اس لئے کہ یوم کاذکرکرتے ہیں اور اس سے دن کی سفیدی مراو لیتے ہیں الحفذ ادن کی سفیدی پرمجمول کیا جائے گا اگر

اس کے ساتھ ایسافعل ملایا جائے جود برتک رہنے والا ہو، جیسے روزہ، اور عورت کا اختیار اس لئے کہ اس سے مراد معیار ہے، اور دن کی

سفیدی اس کے زیادہ لائق ہے۔ اور کبھی یوم ذکر کرتے ہیں اور اس سے مراد مطلق وقت ہے، چنا نچے اللہ تعالی نے قرمایا: و من یو لھم

یومند دیرہ ۔ (آیت ۱۲ مورة الانقال ۸) اور اس یوم سے مراد مطلق وقت ہے اس لئے مطلق وقت برحمل کیا جائے گا جبکہ ایسا
فعل اس کے ساتھ ملایا جائے جو دیر تک نہیں رہتا ہو، اور طلاق اسی قتم میں سے ہے [ یعنی ویر تک ندر ہے والی ] اس لئے دن رات

ع ولو قال عنيت به بياض النهار خاصةً دين في القضاء لانه نوى حقيقة كلامه ع والليل لايتناول الا السواد والنهار لا يتناول الا البياض خاصة وهو اللغة

دونوں کوشامل ہوگا۔

تشریعی: معیار: وه زمانه جو پورے کام کوهیرا ہوا ہو۔ یہاں اوپر کے قاعد کو بتانا چاہتے ہیں کہ یوم کالفظ دن کے سفیدی [بیاض النہار] کے لئے بھی آتا ہے، اور رات یا دن میں سے کوئی بھی وقت ہوجسکو مطلق وقت کہتے ہیں اس کے لئے بھی آتا ہے، پھر آگے قاعد ہ بتاتے ہیں کہ، اگر یوم کے ساتھ ایسا کام ملا ہوا ہو جو دیر تک ہوتا رہتا ہو، جسکو فعل ممتد کہتے ہیں، تو اس سے دن کی سفیدی مراد لی جاتی ہے، کیونکہ پوراون ایساوقت ہے جو اس لیے کام کو گھیر سکے، جیسے روزہ ، عورت کے ہاتھ میں طلاق وینے کا اختیار، اس سے پورادن مراد ہوگا۔ اور اگر یوم کے ساتھ ایسا فعل لگایا جائے جو دیر تک ندر ہتا ہو، جسکو فعل غیر ممتد کہتے ہیں، چسے طلاق دینا، نکاح میں جو لکر کرنا تو اس سے مطلق موت مراد لی جاتی ہیں، جیسے طلاق دینا، فعل فی اللہ عند واللہ اللہ عند واللہ میں ہو میں ہو میں ہو میں ہوئے بی ومنذ دیرہ اللہ متحر ف لفتال او متحیز اللی فئلہ فیقد باء بغضب من اللہ ۔ (آیت ۱۲) سور ۃ الانفال ۸ ) میں بھی یوم سے مطلق وقت مراد ہے کیونکہ رات میں جنگ میں جنگ میں وفع ہیں۔

لغت: قرن:ملادے۔ یمند: مدسے مشتق ہے، ممند ہوتا ہو، لمباہوتا ہو۔ الامر بالید: معاملہ ہاتھ میں ہو،اس سے مراد ہے عورت کو طلاق دینے کااختیار ہو۔معیار: وہ زمانہ جواینے کام کو گئیرے ہواہو لوھم: پشت پھیرتا ہو، دہر: پشت، پیٹے۔

ترجمه : ع اوراً گرکها که يوم سے خاص طور پردن کی سفيدی مراد لی ہے تو تضاء مان لی جائے گی اس لئے کہ حقیقت کلام کاارادہ کیا۔

تشریح: چونکہ یوم کاتر جمہدن کی سفیدی بھی ہے اسلئے , یوم اتز و جک، سے دن کی سفیدی مراد لیو قضا کے طور پر بھی اس کی بات مان لی جائے گی ، اور رات میں نکاح کرے گاتو طلاق نہیں ہو گی صرف دن میں نکاح کرے گاتو طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: سے لفظ اللیل ، صرف رات کی اندھیری کوشامل ہے ، اور لفظ النہار صرف دن کی سفیدی کوشامل ہے ، لفت یہی ہے۔ تشریع : یہاں لفظ کیل ، اور لفظ نہار کی لغوی تحقیق بیان کررہے ہیں ، کہ لیل صرف رات کے لئے آتا ہے ، اور نہار صرف دن کے لئے آتا ہے۔ جبکہ یوم مطلق وقت ، اور دن کی سفیدی کے لئے مشترک ہے۔ پس جس کا قرینہ ہوگا و ، معنی مراولیا جائے گا۔ جي فصل

### ﴿فصل﴾

# ﴿عورت كى جانب طلاق منسوب كرنے كى فصل ﴾

ضرورى نوت : ال فصل مين يه بيان كياجائ كاككون سالفظ كس كي طرف منسوب كرين تواس كاتكم كيا بوگا؟

**ترجمه** : (۱۷۸۶) کسی نے اپنی بیوی ہے کہا کہ بیس تم سے طلاق والا ہوں ، تو کیجٹییں ہوگا اگر چہ طلاق کی نیت کی ہو۔ اور اگر کہا کہ میں تم سے بائن ہوں ، یا تم پر ترام ہوں اور طلاق کی نیت کرتا ہے تو طلاق ہوگ

الفت : طلاق: نکاح کی قید کوز اکل کرنے کو طلاق کہتے ہیں، اور نکاح کی قید عورت پر ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ دوسر انکاح نہیں کر سکتی ، اور وہ بغیر شوہر کی اجازت کے گھر ہے باہر نہیں نکل سکتی ۔ طلاق: مملوک کی قید کوز اکل کرنے کے لئے آتا ہے، اور مملوک عورت ہے، اسی لئے اس کو منکوحہ کہتے ہیں، اور مرد کونا کے کہتے ہیں۔ بائن: ۔ دونوں کے درمیان تعلق کوز اکل کرنے کے لئے آتا ہے، اور نکاح کا تعلق دونوں جانب ہے بائن ہوت بھی طلاق ہوجائے گی حرام: ۔ صلت نکاح کی صلت کوز اکل کرنے کے لئے آتا ہے۔ اور ملت نکاح دونوں جانب ہے، یہی وجہ ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اس لئے مردا پی طرف حرام کی نبیت کرے تب بھی طلاق ہوجائے گی۔

تشریح: یہاں تین الفاظ کی تحقیق ہے، اور اس کا تھم ہے [۱] انامنکِ طالق۔[۲] انامنکِ بائن[۳] اناعلیکِ حرام۔ پہلے لفظ [۱] انامنک طالق کی تحقیق ۔شوہر نے ہوی ہے کہا بیس تم سے طلاق والا ہوں ، اور اس سے طلاق کی نبیت بھی کی تب بھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ طلاق کا معنی ہے نکاح کی قید کوز اُئل کرنا ، اور نکاح کی قید عورت میں ہوتی ہے، مرد میں نہیں ہوتی ہے، مرد میں نہیں کو تب کہ مردد وسری شادی کر سکتا ہے لیکن عورت نہیں کر سکتی ، مردعورت کی اجازت کے بغیر نکل سکتا ہے لیکن عورت نہیں نکل سکتا ہے لیکن عورت نہیں کر سکتی ، مردعورت کی اجازت کے بغیر نکل سکتا ہے لیکن عورت نہیں نکل سکتا ہے لیکن عورت نہیں کر سکتی ، مردعورت کی اجازت سے طلاق واقع نہیں ہوگ ۔

[7] دوسر \_لفظ انامنک حرام کی تحقیق \_شوہر نے کہا انامنک بائن [ میں تم سے جدا ہوں ] اگر یہ کہتا کہتم مجھ سے جدا ہو، تو سب کے نزد یک طلاق واقع ہوجائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ بائن کا خزد یک طلاق واقع ہوجائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ بائن کا حرجہ ہے تعلق کو کا ثنا اور جدا کرنا ، اور نکاح کا تعلق جس طرح مرد کے ساتھ ہے اس طرح عورت کے ساتھ بھی ہے ، اس لئے جب کہا کہ میں تم سے جدا ہوں تو مطلب یہ ہوا کہ میر سے ساتھ جو نکاح کا تعلق ہوجائے گی۔

کہ میں تم سے جدا ہوں تو مطلب یہ ہوا کہ میر سے سرام ہوں تو طلاق واقع ہوجائے گی ، اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کی صلت مرد کی طرف [۳] لفظ حرام کی حجہ یہ ہے کہ نکاح کی صلت مرد کی طرف

فصيل

الوقال الشافعيّ يقع الطلاق في الوجه الاول ايضا اذا نوى لان ملك النكاح مشترك بين النزوجين حتى ملكت المطالبة بالوطى كما يملك هو المطالبة بالتمكين وكذا الحل مشترك بين بينهما والطلاق وضع لازالتهما فيصح مضافا اليه كما يصح مضافا اليها كما في الابانة والتحريم المنهما ولننا ان الطلاق لازالة القيد و هو فيها دون الزوج الاترى انها هي الممنوعة عن التزوج بزوج اخر والخروج

بھی ہے اور عورت کی طرف بھی ہے، یہی وجہ ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے فائدہ اٹھاتے ہیں، پس جب بیہ کہ میں تم سے حرام ہوں تو مطلب بیہ ہوا کہ میری جو نکاح کی حلت تھی وہ ختم ہوگئی،اس لئے طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترجی اگر نیت کی ،اس لئے کہ ملک نکاح ہوگی شخل میں بھی طلاق واقع ہوگی اگر نیت کی ،اس لئے کہ ملک نکاح ہوئی شوہر کے درمیان مشترک ہے، یہی وجہ ہے کہ تورت وطی کے مطالبے کی مالک ہے، جیسا کہ شوہر قدرت دینے کے مطالبے کے مالک ہے، السے بی حلت وونوں کے درمیان مشترک ہے اور طلاق دونوں کے ذائل کرنے کے لئے وضع کی گئی ہے، اس لئے مرد کی طرف طلاق کی نبیت کرناضیح ہے جیسا کہ جورت کی طرف نبیت کرناضیح ہے، جیسا کہ بائن اور حرام میں ہوتا ہے۔

تشریح: رام مثافی نے فرمایا کرانامنک طالق کہااوراس سے طلاق کی نبیت کی تو طلاق واقع ہوجائے گ۔اس کی دووجہ بیان کرتے ہیں [۱] ایک یہ کہ طلاق ملک نکاح کوزائل کرنے کے لئے آتی ہے، اور ملک نکاح میاں بیوی دونوں کے درمیان مشترک ہے، یہی وجہ ہے کہ جس طرح شوہر یہ مطالبہ کرسکتا ہے کہ وطی کرنے پر قدرت دوائی طرح مورت بھی یہ مطالبہ کرسکتی ہے مجھ سے وطی کرو، پس جب ملک نکاح دونوں کے درمیان مشترک ہے تو جس طرح یہ کہ کہتھ کو مجھ سے طلاق ،اوراس سے طلاق واقع ہوجاتی ہے، تو یہ کہ کہتھ کو مجھ سے طلاق ،اوراس سے طلاق واقع ہوجاتی ہے، تو یہ کہ کہ مجھ کو تھھ سے طلاق تو اس سے بھی طلاق واقع ہوجائے گی۔[۲] اور دوسری دلیل بیہ ہے کہ نکاح سے جو طلاق ملت نکاح کوزائل ہوئے ہیں یہ بھی دونوں کے درمیان مشترک ہے، یہی وجہ ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے فائدہ اٹھاتے ہیں ،اور طلاق واقع ہوجائے گی۔ حرمیان آتی ہے ہیں جب صلت دونوں طرف ہوجائے گی۔ کہ مجھ کوتم سے طلاق تو اس سے بھی طلاق واقع ہوجائے گی۔ حبیبا کہ بائن اور ترح یم کوم د کی طرف منسوب کروت بھی طلاق واقع ہوجاتی ہے۔

ترجمه : ٢ ہاری دلیل یہ ہے کہ طلاق نکاح کی قید کوز اکل کرنے کے لئے آتی ہے، اور بیقید عورت میں ہے شوہر میں نہیں ہے ، کیانہیں و یکھتے ہو کہ وہ دوسرا نکاح نہیں کر علق ، اور نہ گھر ہے نکل علق ہے۔

تشریح: ہاری دلیل بیے کے طلاق ملک نکاح، یا صلت کوز اکل کرنے کے لئے نہیں آتی بلک نکاح کی قید کوز اکل کرنے کے لئے آتی ہے، اور بیقید مردمیں نہیں ہوتی بلکہ عورت میں ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ عورت دوسرا نکاح نہیں کر سکتی، جبکہ مرداسی وقت دوسرا ولو كان لازالة الملك فهو عليها لانها مملوكة والزوج مالك ولهذا سميت منكوحة
 بخلاف الابانة لانها لازالة الوصلة وهي مشتركة في وبخلاف التحريم لانه لازالة الحل وهو
 مشترك فصحت اضافتهما اليهما ولا تصح اضافة الطلاق الا اليها

نکاح کرسکتا ہے، یا عورت بغیر شوہر کی اجازت کے گھر سے باہر نہیں نکل سکتی ، جبکہ شوہر بغیر عورت کی اجازت کے گھر سے باہر نکل سکتا ہے، پس جب عورت میں نکاح کی قید ہے تو ایوں کہے کہ مجھ سے ممکو طلاق ہے تو اس سے طلاق واقع ہوگی ، کیونکہ اس سے عورت کی قید زائل کرنا ہوا ، اور یوں کہے کہ جھھ سے مجھ کو طلاق ہے تو اس سے طلاق نہیں ہوگی ، کیونکہ مرد میں نکاح کی قید نہیں ہے کہ طلاق وے کر مرد کی قید زائل کرنا ہوا ، اور یوں کہے کہ جھھ سے مجھ کو طلاق ہے تو اس سے طلاق نہیں ہوگی ، کیونکہ مرد میں نکاح کی قید نہیں ہے کہ طلاق و سے کر مرد کی قید زائل کرے۔

ترجیمه: سے اوراگرطلاق ملک کے زائل کرنے کے لئے ہوتوعورت پر ملکیت ہے اس لئے کہ وہی مملوکہ ہے اور شوہر مالک ہے، اس لئے اس کو منکوحہ کہتے ہیں۔

تشریح: بیام مثافی کوجواب ہے کہ مان لیا جائے کہ طلاق ملکیت زائل کرنے کے لئے ہے نکاح کی قیدزائل کرنے کے لئے ہونا کی تعین اور مردکو مالک ہے ہیں لئے اس کوملو کہ کہتے ہیں اور مردکو مالک کہتے ہیں اور اس لئے اس کوملو کہ کہتے ہیں ، اس لئے عورت کی ملکیت زائل کرنے کے لئے طلاق ہوگی ، مردکی ملکیت زائل کرنے کے لئے طلاق ہوگی ، مردکی ملکیت زائل کرنے کے لئے طلاق ہوگی ، مردکی ملکیت زائل کرنے کے لئے طلاق ہوگی ، مردکی ملکیت زائل کرنے کے لئے طلاق ہوگی ۔

ترجمه: سي بخلافبائن كاس لئ كدو تعلق عز أكل كرنے كے لئے باورو مشترك بـ

تشروی : بیام شافق وجواب ہے لفظ ہائن کا معاملہ اور ہے، اس لئے کہ وہ نکاح کے تعلق کوز اکل کرنے کے لئے آتا ہے، اور نکاح کے تعلق میں دونوں مشترک ہیں، اس لئے عورت کی جانب سے مر دکوجدائیگی ہوجائے گی اور یوں کہانا منک ہائن، تب بھی طلاق ہوجائے گی۔

ترجمه: هے اور بخلافتح یم کے اس لئے کہ وہ حلت کو زائل کرنے کے لئے آتا ہے اور حلت مشترک ہے اس لئے ان دونوں لفظوں کو دونوں کی طرف اضافت کرنا صحیح ہے اور طلاق کی اضافت نہیں صحیح ہے گرعورت کی طرف۔

تشریح: یہ جھی امام شافعی گوجواب ہے کتر یم کالفظ نکاح کی صلت کوز اکل کرنے کے لئے آتا ہے، اور صلت مرد کی جانب بھی ہوں تب بھی طلاق ہو ہوں تب بھی طلاق ہو ہوائے گا۔ اس لئے اس لئے مرد کی جانب نسبت کردی ، اور بول کہا ، میں تم ہے حرام ہوں تب بھی طلاق ہو جائے گی۔

فصيل

(١٧٨٧) ولو قال انت طالق واحدة اولا فليس بشئ ﴿ لِ قال رضى الله عنه هكذا ذكر الجامع الصغير من غير خلاف وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسفّ اخراً. وعلى قول محمد وهو قول ابى يوسفّ اولاً تطلق واحدة رجعية ٢ ذكر قول محمد في كتاب الطلاق فيما اذاقال لامرأته انت طالق واحدة اولا شئ ولا فرق بين المسألتين

ترجمه: (۱۷۸۷) اوراگر کہاتم کوطلاق ہاکی یانہیں ہوگا۔

تشریح: شوہر نے کہاانت طالق واحدۃ اولا تم کوطلاق ہے ایک یانہیں آتو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ یہاں انت طالق۔ واحدۃ۔اولا میں تین الفاظ ہیں جس کو بمجھنا ضروری ہے [اعطالق،اسم فاعل کا صیغہ ہے، جسکوصفت کا صیغہ کہتے ہیں [۲] واحدۃ، یہدد کا صیغہ ہے، اور اس سے پہلے ایک مصدر تطلیقۃ محذوف ہے، واحدۃ اس کی صفت بنتی ہے [۳] اولا، یفی کا صیغہ ہے۔ اب جن حضرات نے اولا سے واحدۃ عدد کی فی کی اور انت طالق کوچھوڑ دیا ایکے یہاں انت طالق سے ایک طلاق رجعی واقع ہو گی، جیسا کہ امام ابوضیفہ گاقول ہے۔ اور جن حضرات نے واحدۃ عدد کو انت طالق کا جزومانا تو انہوں نے اولا سے گویا کہ انت طالق کی نفی کر دی اس کے کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اس مسئلے کا حاصل ہے ہے۔

ترجمه: المصنف عنورام من المرادية المرا

تشریح: مصنف فرماتے ہیں کہ یہاں متن میں کی امام کا اختلاف ذکر نہیں کیا ہے جس کا مطلب یہ نکاتا ہے کہ بھی کے یہاں ہے کہ طلاق واقع نہیں ہوگی ۔ حالاتکہ یہ قول امام ابو حنیفہ گا ہے اور امام ابو یوسف گا آخری قول ہے۔ اور امام محمد کا قول اور امام ابو یوسف گا آخری قول ہے۔ اور امام محمد کا قول اور امام محمد کا قول اور امام محمد کا توبیسف کا پہلا قول یہ ہے کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ جامع صغیر کی عبارت میں ہے کہ طلاق نہیں ہے اور کسی کا اختلاف ذکر نہیں کیا ہے۔ فلیس بنسی ع (جامع صغیر ، باب ایقاع اطلاق میں امام محمد کا قول یہ ذکر کیا ہے کہ طلاق نہیں ہے احت طالق واحد ۃ او لا شی ع، تو دونوں مسلول میں کوئی فرق نہیں ہے۔

تشریح: امام محمد کی کتاب مبسوط میں انت طالق واحد قاولا ثیء، عبارت ہے، پس بیر عبارت اور جامع صغیر کی عبارت میں کوئی فرق نہیں ،اور وہاں بیکہا ہے کہاس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی، جس سے معلوم ہوا کہا نئے یہاں ایک طلاق رجعی واقع ہوگی، اس لئے اس مسئلے کے بارے میں سب کا اتفاق نہیں ہے۔

٣ ولوكان المذكور ههنا قول الكل فعن محمد روايتان له انه ادخل الشك في الواحدة لدخول كلمة او بينها وبين النفى فيسقط اعتبار الواحدة ويبقى قوله انت طالق ٢ بخلاف قوله انت طالق اولا لانه ادخل الشك في اصل الايقاع فلايقع في ولهما ان الوصف متى قرن بالعدد كان الوقوع بلذكر العدد الا ترى انه لو قال لغير المدخول بها انت طالق ثلثا تطلق ثلثا ولو كان الوقوع بالوصف للغى ذكر الثلث وهذا لان الواقع في الحقيقة انما هو المنعوت المحذوف ومعناه انت طالق تطليقة واحدة على ما مر واذا كان الواقع ما كان العدد نعتا له كان الشك داخلا في اصل الايقاع فلا يقع

ترجمه: سے اوراگریہاں سب کا قول مذکور ہے تو ہیر کہا جائے گا کہ امام محمد سے دوروا بیتیں ہیں۔ انکی دلیل ہیہ ہے کہ واحدۃ اور انقی کے درمیان میں کلمہ اود اخل ہونے کی وجہ سے واحدۃ میں شک ہو گیا اس لئے واحدۃ کا اعتبار ساقط ہوجائے گا اور انت طالق باتی رہے گا۔ حسے سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی ]۔

تشریح: اگرقد دری کے متن میں سب کا قول ند کور ہے قبید کہا جائے گا کہ امام محد گی بھی دور دایتیں ہیں ایک روایت میں ہے کہ طلاق واقع نہیں ہوگی ، اور دوسری روایت ہے کہ ایک طلاق رجعی واقع ہو گی ۔ ، اور جس روایت میں ہے کہ ایک طلاق رجعی واقع ہو گی اور دوسری روایت میں ہے کہ ایک طلاق رجعی واقع ہو گی اس کی دلیل سے ہے کہ انت طالق واحدة ۔ او ۔ لا ، میں انفی اور واحدة کے درمیان اود اخل کر دیا جس سے شک ہوگیا کہ ایک عدد طلاق دے رہا ہے بیانہیں ، اور اس شک کی وجہ سے واحدة کا اعتبار ساقط ہوگیا اس لئے اب صرف انت طالق باقی رہا ، اور اس لئے اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی ۔

قرجمه: سم بخلاف اس کاقول انت طالق او لا ، اس لئے کہ شک اصل ایقاع میں ہے اس لئے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

قشر ایج : اگر یوں کہاانت طالق ۔ او۔ لا ، تو اس صورت میں امام محر کے نزد کی بھی طلاق واقع نہیں ہوگی ، اس کی وجہ یہ ہے کہ

یہاں انت طالق کے بعد واحد ق کالفظ نہیں ہے ، اس لئے اوسے شک اصل انت طالق میں ہوگیا اس لئے انت طالق کی ہی نفی ہوگی

اس لئے یہاں طلاق واقع نہیں ہوگی ، اور پہلی عبارت میں واحد ق ہے اس لئے و ہاں واحد ق کی نفی ہوئی انت طالق کی نفی نہیں ہوئی اس
لئے وہاں انت طالق کے ذریعہ طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترجمه: ﴿ امام ابوصنیفه اورامام ابو بوسف کی دلیل میہ که دصف [طالق] جب عدد کے ساتھ ال جائے تو طلاق واقع ہونا عدد کے ذریعہ ہوتا ہے، کیانہیں دیکھتے ہیں کہ غیر مدخول بھا کو انت طالق ثلاثا کج تو تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں، اور اگر وصف وطالق عدد کے ذریعہ ہوتا ہونا حقیقت میں موصوف محذوف کے وطالق علاق واقع ہونا حقیقت میں موصوف محذوف کے ذریعہ ہوتا ہے، اس کامعنی ہے انت طالق تطلیقة واحد ق، جیسا کہ گزرگیا، پس جب واقع ہونا اس کے ذریعہ سے ہے جمکا عدد صفت ذریعہ ہوتا ہے، اس کامعنی ہے انت طالق تطلیقة واحد ق، جیسا کہ گزرگیا، پس جب واقع ہونا اس کے ذریعہ سے ہے جمکا عدد صفت

شئ (۱۷۸۸) ولو قال انت طالق مع موتى او مع موتك فليس بشئ ل الانه اضاف الطلاق الى حالة منافية له لان موته ينافى الاهلية وموتها ينافى المحلية ولا بد منهما (۱۷۸۹) والأملك الزوج امرأته او شقصاً منه وقعت الفرقة ﴾

بنوشك اصل ايقاع مين موااس كئه طلاق واقع نهين موگي

تشرایح: شیخین کی دلیل بیہ کہ انت طائق واحدة او ۔ لا ، میں واحدة طائق اسم فاعل کا بزو ہاس لئے واحدة کی فقی سے طائق کی فقی ہوگئی اس لئے طائق واقع نہیں ہوگ ۔ اس کی دلیل بید ہے ہیں جس عورت کے ساتھ دخول نہیں کیا ہواس کو پہلے انت طائق کے اور بعد میں ثلاثا کہ جو انت طائق سے ایک طائق واقع ہوجائے گی اور ثلاثا کا محل باتی نہیں رہے گی ، لیکن ثلاثا کو طائق کا طائق کے اور بعد میں ثلاثا کہ جو انت طائق کا ور ثلاثا کا محل باتی نہیں رہے گی ، لیکن ثلاثا کو طائق کا جزو مان لیا جائے تو بیک وقت تین طائق واقع ہوگی ، چنا نچے اس کوتین طائق واقع ہوتی ہے جسکا مطلب بیہ ہے کہ ثلاثا انت طائق کا جزو ہو اتب میں طرح واحدة انت طائق کی بھی تھی ہوگی جو طائق واقع ہو تی ہے کہ میں ہوگی جو طائق واقع ہو کی اصل ہے اس لئے بچھ بھی واقع نہیں ہوگی۔

المعنوت المحدوف: سے مراد ہے كدواحدة سے بہلے تطليقة محذوف ہے جوواحدة كى صفت ہے جسكومنعوت كہتے ہيں اور واحدة [عدد]اس كى صفت ہے، جسكونعت كہتے ہيں۔

ترجمه: (۸۸۸) اگرکها کتم کومیری موت کے ساتھ طلاق ہے، یا تیری موت کے ساتھ طلاق ہے تو کھی سے۔

ترجمه : اس لئے کہ طلاق کی نسبت ایس حالت کی طرف کی جواس کے منافی ہے، اس لئے کہ شوہر کی موت طلاق دینے کے منافی ہے، اور عورت کی موت کل کے منافی ہے، حالا تکد ونوں ضروری ہیں۔

تشسرین کیا، بلکہ کہامیر نے دونوں میں ہے کسی ایک کی موت کی شرط طلاق کو معلق نہیں کیا، بلکہ کہامیر ہے مرنے کے ساتھ طلاق، یا تیرے مرنے کے ساتھ طلاق تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

**وجسہ** : اس کی وجہ یہ کہ اس صورت میں مرنے کے بعد طلاق واقع ہوگی ، اور موت کے بعد طلاق واقع نہیں ہوتی ، کیونکہ یہ حالت طلاق کے منافی ہے ، اس کی وجہ یہ ہے کہ طلاق دینے کے لئے شوہر کو طلاق وینے کا اہل ہونا چاہئے اور اس کی موت کے بعد طلاق دینے کا اہل نہیں رہا ، اور طلاق واقع ہونے کے لئے ضروری ہے کہ تورت اس کا کل ہواور زندہ ہو ، اور عورت کی موت کے بعد وہ طلاق کا محل نہیں رہی اس لئے طلاق نہیں ہوگی۔

ترجمه : (۱۷۸۹) اگرشو ہرا پنی بیوی کا مالک بن جائے یا اس کے ایک جھے کا پیوی اپنے شو ہر کا مالک بن جائے یا اس کے ایک جھے کا تو دونوں کے درمیان فرقت واقع ہوجائے گا۔

فصيل

ل لمنافاة بين الملكين اما ملكها اياه فلاجتماع بين المالكية والمملوكية واما ملكه اياها فلان ملك النكاح ضرورى ولا ضرورة مع قيام ملك اليمين فينتفى (١٤٩٠) ولو اشتراها تم طلقها لم يقع شئ الله الطلاق يستدعى قيام النكاح ولابقاء له مع المنافى لامن وجه ولا من كل وجه

تشریح: شوہرآزادتھااور باندی بیوی ہے شادی کی تھی، بعد میں اس کوخر بدلیا یا وارث بن گیا جس کی وجہ ہے شوہراس کے ایک حصے کا مالک بن گیا۔ یا بیوی آزادتھا اس نے غلام ہے شادی کی ۔ بعد میں بیوی نے شوہر کو یا اس کے ایک جھے کوخر بدلیا جس کی وجہ ہے وہ شوہر کا یا اس کے ایک جھے کا مالک بن گئ تو ان جاروں صور توں میں نکاح ٹوٹ جائے گا۔

وجه : (۱) یوی اورشو ہر کے حقوق میں برابری ہوتی ہے۔ اور مالک اور مملوک میں بہت نقاوت ہوتا ہے اس لئے مالک بنتے ہی نکاح ٹوٹ جائے گا(۲) اثر میں ہے۔ عن علی ان امراً ق ورثت من زوجها شقصا فرفع ذلک الی علی فقال هل غشیتها قال: لا کنت غشیتها رجمتک بالحجار ق ثیم قال هو عبدک ان شئت بعتیه وان شئت و هبتیه وان شئت اعتیقیه و تزوجتیه ۔ (سنن لیبھی ، باب الکاح و ملک الیمین لا بجتمعان ، جسالح ، ص ۲۰۷۷ بنبر ۱۳۷۵) اس اثر سے معلوم ہواکہ نکاح ٹوٹ جائے گا۔ (۳) ان عمر بن الخطاب اتی بامراً قد تزوجت عبدها فعاقبها و فرق بینها و بین عبدها و حرم علیها الازواج عقوبة لها (سنن لیبھی ، باب الکاح و ملک الیمین لا بجتمعان ، جسالح ، ص ۲۰۷۷ بنبر بست عبدها و حرم علیها الازواج عقوبة لها (سنن لیبھی ، باب الکاح و ملک الیمین لا بجتمعان ، جسالح ، ص ۲۰۷۵ بنبر بوسکتا۔

ترجمه: إودنوں ملک كے درميا منافات كى وجہ ہے۔ بہر حال كورت مالك ہوجائے شوہر كى تواس كئے كہ مالك اور مملوك جمع ہوگئے ۔ اور بہر حال شوہر مالك ہوجائے ہوى كا تواس كئے كہ ملك نكاح ضرورة ثابت ہے اور ملك يمين كے قيام كے ساتھ ملك نكاح كي ضرورت نہيں ہے اس كئے نكاح ختم ہوجائے گا۔

تشریح: مالک اور مملوک کے درمیان نکاح نہیں رہ سکتا اس کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ اگر عورت شوہر کامالک بن جائے ، توعورت کو مورت شوہر کامالک بن جائے ، توعورت کو مونا چاہئے مملوکہ اور اگر شوہر عورت کا مالک ہوجائے تو نواح کی ضرورت ہی نہیں رہے گا۔ اور اگر شوہر عورت کا مالک ہوجائے تو نکاح کی ضرورت ہی نہیں رہی اس لئے کہ نکاح میں ملک منع ہوتا ہے ، چونکہ آزاد پر ملک ثابت کرنا اچھانہیں ہے اس لئے ضرورت کی بناپر یہ ملکیت ثابت رکھی ، پس جب شوہر گردن کا مالک بن گیا جسکو ملک یمین کہتے ہیں تو اب ملک منعہ کی ضرورت ہی باتی نہیں رہی اس لئے نکاح ٹوٹ جائے گا۔

قرجمه: (۹۰) اورشومر نے بیوی کوٹریدا پھراس کوطلاق دی تو واقع نہیں ہوگ۔

ترجمه: ١ اس كئ كه طلاق فكاح كے قائم رہنے كا تقاضا كرتى باور منافى كساتھ فكاح باقى نيس رہا، ندمن وجه باقى باور

إفصيل

وكذا اذا ملكته او شقصاً منه لا يقع الطلاق لما قلنا من المنافاة ٢ وعن محمد انه يقع لان العدة واجبة بخلاف الفصل الاول لانه لا عدة هنا لك حتى حل وطيها له (١٤٩١) وان قال لها وهي امة لغيره انت طالق ثنتين مع عتق مولاك اياك فاعتقها ملك الزوج الرجعة

نہ پورے طور پر۔ایسے ہی اگرعورت مالک ہوگئ یااس کے ایک جھے کی مالک ہوگئی تو طلاق واقع نہیں ہوگی اس دلیل کی وجہ ہے کہ منافات ہے۔

تشریح: شوہر نے بیوی کوخر بداتو اس کا نکاح ٹوٹ گیا اس لئے اب طلاق دے گا بھی تو واقع نہیں ہوگی ، کیونکہ اب نکاح باتی نہیں ہے۔ اور اس عورت پرعدت بھی نہیں ہے ، کیونکہ شوہر کی باندی ہونے کی وجہ شوہر اس سے فی الحال بھی وطی کرسکتا ہے ، اس لئے پورے طور پر نکاح ٹوٹ گیا۔ اور اگر عدت گزار نا باقی رہتا تو کہا جائے گا کہ نکاح کا پچھاٹر باتی ہے۔ اس کوشارح نے لامن وجہ ، اور , ولامن کل وجہ ، کہا ہے ۔۔۔ اور اگر عورت نے شوہر کوخر بدلیا ، یا اس کے ایک حصے کوخر بدلیا تو نکاح ٹوٹ جائے گا ، کیونکہ ما لک اور مملوک کے در میان نکاح نہیں رہ سکتا ، اس لئے اب طلاق دے گا بھی تو واقع نہیں ہوگی۔

لغت: يعدعي: حابها بيد شقصا : ايك حصه

تسرجی ہے: بی امام محرد کی ایک رائے ہے کہ طلاق واقع ہوگی اسلئے کہ عدت واجب ہے، بخلاف فصل اول کے اس لئے کہ وہاں عدت نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ شوہر کے لئے اس عورت سے وطی کرنا حلال ہے۔

تشریح: عورت شوہر کاما لک بے تواس سے نکاح ٹوٹ جائے گا، کین اس صورت میں عورت پر نکاح ٹوٹے کی وجہ سے عدت ضروری ہے اس لئے ابھی پچھ نہ بچھ نکاح کا اثر باقی ہے اس لئے امام محمد قرماتے ہیں کہ طلاق دے قو واقع ہو جائے گی۔البتہ پہلی شکل میں عورت پر عدت نہیں ہے کیونکہ شوہراس سے وطی کرسکتا ہے، اس لئے نکاح کا کوئی اثر باقی نہیں ہے اس لئے طلاق دے گا بھی تو واقع نہیں ہوگی۔

اصول: نكاح لوشى ك بعد طلاق واقع نهيس موتى ـ

ترجمه: (۱۷۹۱) اگربیوی ہے کہا حال ہے کہ وہ دوسرے کی ہاندی ہے تمکود وطلاق ہے تمہارے آتا کی آزادگی کے ساتھ، پس آتا نے اس کو آزاد کیا تو شوہراس ہے رجعت کا مالک ہوگا۔

تشریح: بہاں بیتانا چاہتے ہیں کہ طلاق کوآزادگی پر معلق کیا ہوتو چاہاں میں مع،استعال کیا ہو پھر بھی وہی طور آزادگی پہلے آئے گی اور طلاق اس کے تھوڑی دیر بعد آئے گی، پس جب عورت آزاد ہوگئ تو وہ دو طلاق سے مغلظہ ہوگی، اور دو طلاق ہوگی، اور دو طلاق براس سے رجعت کرسکتا ہے، کیونکہ وہ ابھی مغلظہ ہوگی، اور دو طلاق براس سے رجعت کرسکتا ہے، کیونکہ وہ ابھی مغلظہ ہوگی، اور دو طلاق براس سے رجعت کرسکتا ہے، کیونکہ وہ ابھی مغلظہ ہوگی، اور دو طلاق براس سے رجعت کرسکتا ہے، کیونکہ وہ ابھی مغلظہ ہوگی، اور دو طلاق بیاس ہوئی ہے۔ ل لانه علق التطليق بالاعتاق او العتق لان اللفظ ينتظمهما والشرط ما يكون معدوما على خطر الموجود وللحكم تعلق به والمذكور بهذه الصفة والمعلق به التطليق لان في التعليقات يصير التصرف تطليقا عند الشرط عندنا واذاكان التطليق معلقا بالاعتاق او العتق يوجد بعده ثم الطلاق يوجد بعده ثم الطلاق يوجد بعد التطليق فيكون الطلاق متاخرا عن العتق فيصادفها وهي حرة فلا تحرم حرمة غليظة بالثنتين

#### **اصول**: جزاشرط کے بعد آئے گی۔

ترجمه: این اس کے کے تقلیق کو معلق کیا آزاد کرنے پر، یا آزادگی پراس کئے کہ لفظ عتق دونوں کو شامل ہے۔اورشرطاس کو کہتے ہیں کہ جومعدوم ہولیکن پائے جانے کا امکان ہو، اور محم کا تعلق شرط پر ہوتا ہے، اور جومسئلہ ذکر کیا ہے وہ اس طرح ہے، اور جو چیز معلق ہے وہ طلاق وینا ہے اس کئے تعلیقات میں طلاق وینے کا تصرف ہوسکتا ہے شرط پائے جانے کے وقت، ہمار بزد یک، اور جب طلاق وینا ہاتا تا تا ہاتا ہے اس کئے طلاق دینا پایا جائے گا عتق کے بعد، پھر طلاق پائی جائے گا تھا ہے کہ بعد، اس کئے طلاق میں موقت واقع ہوگی جبکہ وہ آزاد ہوچکی ہوگی اس کئے دو طلاق سے حرمت غلیظ نہیں ہوگی۔

 فعس

ع يبقيشئ وهو ان كلمة مع للقران قلنا قديذكر للتاخر كما في قوله تعالى فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً ان مع العسر يسرافيحمل عليه بدليل ما ذكر نا من معنى الشرط (١٤٩٢) ولو قال اذا جاء عَلَافانت طالق ثنتين وقال المولى اذا جاء غد فانت حرة فجاء الغدلم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره وعلتها تلث حيض له ي وهذا عند ابى حنيفة وابى يوسف المناسكة المناسكة المناسكة وابى يوسف المناسكة المناسكة المناسكة وابى يوسف المناسكة المناسكة وابى يوسف المناسكة المناس

التعلیقات یصیر التصوف تطلیقا عند الشوط عندنا: اس عبارت کامطلب بین کروسی پیز کوسی پر معلق کیا ہوہ التعلی مصدر ہے، اس کی وجہ بتاتے ہیں کہ جب بھی شرط پر معلق ہوگا تو مصدر ہی معلق ہوگا ، اور الطلاق جو تھم ہے اس کے بعد آئے گا۔ [۸] بصادفھا: طلاق عورت پر پڑے ، طلاق عورت پر آئے گا۔

قرجمه: ع ایک چیز باتی ره گی، وه یه که کمه رخ ، طانے کے لئے آتا ہے، ہم جواب دیتے ہیں کہ بھی تا خیر کے لئے بھی آتا ہے جیسے کے اللہ تعالی کا قول: فان مع العسر یسرا ان مع العسر یسرا (آیت ۵، سورة الشرح ۹۴) اس لئے اس تاخیر برحمل کیا جائے گا شرط کے عنی کی وجہ سے جو ہم نے پہلے ذکر کیا۔

تشریح: فرماتے ہیں کہ ایک اشکال باقی رہ گیا ہے، وہ یہ ہم تو ساتھ کے لئے آتا ہو یہاں طلاق کوعماق کے بعد کیوں واقع کیا، ہواس کا جواب دیا جارہا ہے کہ بھی مع تاخیر کے معنی کے لئے بھی آتا ہے، جیسے آیت میں فان مع المعسس یسر ان مع المعسس یسر ا، میں مع تاخیر کے معنی میں ہاس لئے کھگی کے ساتھ آسانی نہیں ہوگی بلکہ تگی کے بعد آسانی آئے گی حالانکہ یہاں مع استعال ہواہے، اس طرح یہاں جزائر ط کے ساتھ واقع نہیں ہو گئی اس لئے مع تاخیر کے لئے ہی ہوگا۔

ترجمه : (۱۷۹۲) اگرشوہرنے کہا جب کل آئے تو تمکودوطلاق۔اور آتانے کہا جب کل آئے تو تم آزادہو، پس کل آیا تو حلال نہیں ہے جب تک کدوسری شادی نہ کرے،اوراس کی عدت تین حیض ہے۔

ترجمه: إيرام الوطيفة أورام الولوسف يك يهال ب-

تشریع : بیاس اصول پر ہے کہ غدیر آزادی معلق ہواورغدیر ہی طلاق ہوتو دونوں غدے غی پرواقع ہو نگے ، اور طلاق آزاد ہونے سے پہلے واقع ہوجائے گی اور باندی ہوتے وقت طلاق ہوتو دوطلاق ہی میں مغلظہ ہوجائے گی اور حلالہ کے بغیر پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی ۔ صورت مسئلہ بیہ ہے کہ بیوی کسی کی باندی تھی ، شوہر نے کہا کہ کل آئے تو تم کو دوطلاق ہیں ، اور اس کے آتا وہوں ایک ساتھ واقع ہوئے ، اس لئے وہ نی طور پر طلاق اور طلاق دونوں ایک ساتھ واقع ہوئے ، اس لئے وہ دوطلاق میں مغلظہ ہوگئی اس لئے صلال نہیں جاس لئے وہ دوطلاق میں مغلظہ ہوگئی اس لئے صلالہ کے بغیر پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی۔ البت عدت گزار نا آزادگی کی حالت میں ہے اس لئے آزاد کورت کی عدت تین جیش ہے۔

ومسل

٢ وقال محمد (وجها يملك الرجعة لان الزوج قرن الايقاع باعتاق المولى حيث علقه بالشرط الدى علق المولى عيث علقه بالشرط الدى علق به المولى العتق وانما ينعقد المعلق سببا عند الشرط والعتق يقارن الاعتاق لانه علته إصله الاستطاعة مع الفعل فيكون التطليق مقارناً للعتق ضرورةً فتطلق بعد العتق فصار كالمسألة الاولى ولهذا يقدر عدتها بثلث حيض

ترجمه : ع ام محرُّ نے فرمایا کہ اس کا شوہر رجعت کا مالک ہے، اس لئے کہ شوہر نے طلاق کے واقع کرنے کو آقا کے آزاد کر علی کیا اس طرح کہ شوہر نے طلاق کو اس شرط پر معلق کیا ۔ جس شرط پر آقانے آزاد گی کو معلق کیا ۔ یعنی کل پر ] اور جس چیز کو معلق کیا وہ سب بنتی ہے شرط کے بائے جاتے وقت ، اور عمل اعتاق کے ساتھ ہوگا ، اس لئے آزاد کرنا آزاد ہونے کا سب ہے [ اور علی کے مطلب یہ ہے کہ کام کے ساتھ کام کرنے کی قدرت بھی ہو ، اس لئے مجبوری کے درج میں طلاق دینا آزاد ہوجانے کے اس کی عدت ساتھ ہوگا ، اس لئے آزاد ہوجانے گا ، اور اس لئے اس کی عدت ساتھ ہوگا ، اس لئے آزاد ہوجانے گا ، اور اس لئے اس کی عدت سین حیض ہے۔

تشریح: امام مُحدٌ کے بہاں گویا کہ آزاد ہونے کے بعد طلاق واقع ہوئی اس کئے دوطلاق میں مغلظہ نہیں ہوگی اس کئے شوہر کو رجعت کرنے کاحق ہوگا۔

**وجه**: انکی دلیل منطقی ہے۔جس کا حاصل ہیہ ہے کہ آقانے کل پر آزاد ہونے کو معلق کیا ہے،اور شوہرنے بھی کل ہی پر طلاق دینے کو معلق کیا اس لئے وہ مغلظ نہیں ہوگی۔

یباں چارالفاظ بھے ناضروری ہے[۱] اعماق: عتق کا مصدر ہے، آزاد کرنا۔ اس کوعلت کہتے ہیں کیونکداس سے آزادگی واقع ہوتی ہے ، اور علت کامعنی بیہ بتاتے ہیں اصلہ استطاعة مع الفعل: کہ ابھی وہ کام ہوانہ ہولیکن آ دمی اس کوکرنے پر قادر ہو، اور جب شرط پائی جائے لین کل آجائے تو آزاد گو واقع ہوجائے[۲] دوسر الفظ عنق ہے، اس کا ترجمہ ہے آزاد ہو چکا ہے، بیاعتاق مصدر کے بعد ہوتا ہے۔

[س] طلیق: طلاق کامصدر ہے، طلاق وینا ۔اس کوعلت کہتے ہیں کیونکہ اس سے طلاق واقع ہوتی ہے، اور جب شرط پائی جائے این کل آجائے تو طلاق ہو چکی ہے، پینظلیق مصدر کے بعد ہوتا مین کل آجائے تو طلاق ہو چکی ہے، پینظلیق مصدر کے بعد ہوتا ہے۔

اور طلاق کے مؤخر ہونے کی وجہ بیفر ماتے ہیں کہ تطلیق جومصدر ہے وہ عتق کے مقاران نہیں ہوگا بلکہ عتق کے مقاران ہوگا، پس جب تطلیق مصدر عتق کے مقاران ہواتو وطلاق اللہ علی مصدر عتق کے مقاران ہواتو وطلاق وطلاق

س ولهما انها علق الطلاق بما علق به المولى العتق ثم العتق يصادفها وهي امه فكذا الطلاق والطلقتان تحرمان الامة حرمة غليظة سم بخلاف المسألة الاولى لانه علق التطليق باعتاق المولى فيقع الطلاق بعد العتق على ماقررناه

ہے مغلظہ ہیں ہوگی۔

امام محراً كنزويك اس كے موازنه كى صورت يہ ہوگا۔

غد ـ اعتاق ـ عتق

=..... تطليق ـ طلاق

اس عبارت میں دیکھیں کہ طلبق اعماق کے ساتھ نہیں بلکہ عتق کے ساتھ واقع ہوا ، اور طلاق عتق کے بعد ہے۔اس لئے ووطلاق مے مغلظہ نہیں ہوگی۔

امام ابو <u>صنیفه ک</u>ز دیک اس کے مواز نه کی صورت به ہوگی۔

غد۔ اعتاق۔ عتق

= التطليق\_ طلاق

اس عبارت میں دیکھیں کے تطلیق اعماق کے ساتھ واقع ہوا ہے۔ اور طلاق عتق کے ساتھ واقع ہوا ہے، اس لئے طلاق باندی ہونے کی حالت میں واقع ہوئی اس لئے دوطلاق میں مغلظہ ہوگی

المعن : انما بعقد المعلق سدبا عندالشرط بمعلق ميم الطليق اوراعتاق ب، يشرط پائ جاتے وقت يعنى كل ك آنے پر منعقد موگا، اور جب شرط بائى جائے گى تواعماق كے بعد عتق ، اور تطليق كے بعد طلاق آئے گى۔

ترجمه: س امام ابوصنیفه اورامام ابو بوست کی دلیل بیه که طلاق کواس پر [کل] معلق کیاجس پر آقانی آزادگی کو معلق کیا ہے پھر عتق آئے گا اس حال میں کہ وہ باندی ہے ، اور دوطلاق میں باندی حرمت غلیظ نہیں ہوتی۔

تشریح: امام ابوصنیفهٔ اورامام ابو بوسف کی دلیل میه به که کل برآ قانے آزادگی کومعلق کیا ہے، اور شوہرنے طلاق کومعلق کیا ہے، اس کئے آزادگی اس وقت آئے گی جبکہ وہ باندی ہونے کی حالت میں دوطلاق ہوئی، اس لئے وہ دوطلاق میں مغلظہ نہیں ہوگی۔

ترجمه: س بخلاف يهليمسك كاس كئ كه طلاق كوآقا كى آزادگى يمعلق كيا جاس كئ طلاق آزادگى كے بعدواقع ہوگى،

فصيل

في وبخلاف العدة لانه يوخذ فيها بالاحتياط وكذا الحرمة الغليظة يوخذ فيها بالاحتياظ لل ولاوجه الى ماقال لان العتق لوكنا يقارن الاعتاق لانه علته فالطلاق يقارن التطليق لانه علته فيقترنان عبياكة من المعتق لوكنا يقارن الاعتاق لانه علته فالطلاق يقارن التطليق لانه علته فيقترنان عبياكة من المعتم ا

تشریح: بیام محرگوجواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ بیمسئلہ پہلے مسئلے کی طرح ہوگیا، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ پہلے مسئلے میں شوہر نے طلاق کو آنادگی ہوگی اس کے بعد طلاق آئے گی اس لئے طلاق آزاد ہونے کا اس کے بعد آنادگی ہونے کی حالت میں آئے گی تو طلاق آزاد ہونے کے بعد آئی۔ یہاں آزادگی اور طلاق دونوں ایک ساتھ آئے گی، اور آزادگی باندی ہونے کی حالت میں آئے گی تو طلاق بھی باندی ہونے کی حالت میں بی آئے گی۔

قرجمه: ﴿ بِخلاف عدت كاس كَ كاس مِن احتياط كوليا جاتا به اليه بى حرمت غليظ مِن احتياط كوليا جاتا بـ معلوم تشريح: يبجى امام محد گووراب ويا جار باب ، انهول نے كہا تھا كه آزاد كورت كى عدت تين حيض گزار نا پڙتا ہے جس معلوم مواكه آزاد بوف برطلاق بوئى ، اس كا جواب ويا جار ہا ہے كہ جب وہ عدت گزار رہى ہے تو وہ آزاد ہواس كے احتياط كا تقاضا يمى ہوا كه آزاد كى عدت گزار ہوجائے ، اس كے دوطلاق بى مس مغلظ ہوجائے ، اس كے دوطلاق بى مس مغلظ موجائے گ

ترجمه: بن اورامام مُمَدَّ في جوفر ماياس كى كوئى وجذبين ب،اس لئے كه عنق اگر اعتاق كے ساتھ ہوگاس لئے كداس كى علت بيتو طلاق بھى تطليق كے ساتھ ہوگا اس لئے كدو واس كى علت بيتو عنق اور طلاق ايك ساتھ ہوجا ئيس گے۔

تشریح: بیام محرکوجواب ہے۔ امام محرکے جوفر مایا که اعماق مصدر کے بعد عتق فعل آئے گاتو اس طرح تطلیق مصدر کے بعد طلاق فعل آئے گاتو اس طرح تطلیق مصدر کے بعد طلاق فعل آئے گاتو عتق اور طلاق دونوں ایک ساتھ ہو جائیں گے، اور عتق واقع ہو گاباندی ہونے کی حالت میں تو طلاق بھی واقع ہو گاباندی ہونے کی حالت میں اس لئے دوطلاق سے مغلظ نہیں ہوگی۔ یقتر نان: دونوں مل جائیں گے۔

فصل في تشبيه الطلاق ووصفه

#### ﴿ فصل في تشبيه الطلاق ووصفه ﴾

(٩٣) ومن قال لامرأته انت طاق هكذيشير بالابهام والسبّابة والوسطے فهي ثلث لله الان الاشارة بالاصابع تفيد العلم بالعدد في مجرى العادة اذا اقترنت بالعدد المبهم قال عليه السلام الشهر هكذا وهكذا الحديث ٢\_ وان اشاربواحدة فهي واحدة وان اشاربالثنتين فهي ثنتان لما قلنا

# ﴿ فَصَلَ فِي تَشْبِيهِ الطَلَاقِ ووصفه ﴾

ضرورى نوت : اس باب ميں يہ بيان كريں گے كه طلاق كوكسى چيز كے ساتھ تشبيد دے اس سے كيا طلاق واقع ہوگ ۔ تسرجهه : (١٤٩٣) كسى نے اپنى بيوى سے كہا تو طلاق والى ہے اس طرح ، اور انگو شھے اور شہادت كى انگلى اور ن كى كا أنگلى سے اشار و كيا تو يہ تين طلاقيں جيں ۔

**توجمه**: له اس لئے کدانگل سےاشارہ کرناعد دکے جانئے کافائدہ دیتا ہے عادۃ جبکہ مہم عدد کے ساتھ ملایا جائے۔، چنانچ چضور ً نے قرمایا الشہر ھکذاوھکذا۔الحدیث۔

تشرایج: کسی نے بیوی ہے کہا کہ تمکواس طرح طلاق اور تین انگلیوں ہے اشارہ کیا، انگوٹھے کی انگلی ہے اور شہادت کی انگلی ہے اور در میان کی انگلی ہے تو اس ہے تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

وجه: (۱) اس کی وجربیہ کہ عام محاور سے بیل انگیوں سے اشارہ کیاجائے اور تعداد جمہم ہوتو جستی انگیوں سے اشارہ کیا ہے اس لئے تین مراد ہوں گے اور تین طلاقیں واقع ہوں گی۔ (۲) حضور "نے مہینے کے عدد بیان کرنے کے لئے انگیوں سے اشارہ فرمایا تھا جس سے معلوم ہوا کہ انگیوں کا اشارہ بھی عدد بیان کرنے کے لئے کا فی مہینے کے عدد بیان کرنے کے لئے کا فی سے اشارہ فرمایا تھا جس سے معلوم ہوا کہ انگیوں کا اشارہ بھی عدد بیان کرنے کے لئے کا فی ہے اس عمر " یحدث عن النبی علیہ قال انا امد الله لا نکتب و لا نحسب ، الشہر هکذا و هکذا و هکذا و هکذا و عقد الابھام فی الثالثة ، و الشہر هکذا و هکذا و هکذا یعنی تمام ثلاثین ( مسلم شریف، باب و جوب صوم رمضان کرؤید الحمل والفطر کردیت الحمل کی مسلم شریف، باب و جوب صوم رمضان کرؤید الحمل والفطر کردیت الحمل کی سے اشارہ کرے انتیس اور تمیں تاریخ بتائی۔ علیہ کا کتب ہوں گی، اس دلیل کی بنا ہر جو جمعه نی اور اگر اشارہ کیا دو سے قد دوطان قرول گی، اس دلیل کی بنا ہر جو سے عمل کی بنا ہر جو سے کہ ایک کیا کی کہنا ہر جو سے کہ ایک کیا کی کہنا ہر جو سے کہ ایک کیا کہنا ہوگی ، اور اگر اشارہ کیا ایک انگلی سے ایک طلاق ہوگی ، اور اگر اشارہ کیا دو سے قد دوطان قرول گی، اس دلیل کی بنا ہر جو

تشرایح: انت طالق هکذا کهااورایک انگی ہے اشارہ کیا تو ایک طلاق ہوگی ،اور دوانگیوں ہے اشارہ کیا تو دوطلاق ہوگی ، کیونکہ مبهم عد دکوانگیوں کی مدد ہے واضح کیا ،اس لئے جتنی انگیوں ہے اشارہ کرے گا اتنی طلاق واقع ہوگی۔ فصل في تشبيه الطلاق ووصفه

ع والاشارة تقع بالمنشورة منها على وقيل اذا اشار بظهورها فبالمضمومة منها في واذا كان تقع الاشارة المنشورة منها فلونوى الاشارة بالمضموتين يصدق ديانة لاقضاء وكذا اذا نوى الاشارة بالكف حتى يقع في الاولىٰ ثنتان ديانة وفي الثانية واحدة لانه يحتمله لكنه خلاف الظاهر

## ترجمه: ع اشاره واقع موكا كلى موكى أنكى ير

ترجمه: ع كما كيا بكراشاره كيا الكيول كى پشت ستوبندالكيول ساساره واقع موكا

تشریح: اوپر بتایا کی ملی انگلیوں کے اشارے کا اعتبار ہوگا ،کیکن بعض حضرات نے فرمایا کہ انگلیوں کی پشت ہے اشارہ کرے تو پھر جوانگلیاں بند ہیں اس کے اشارے کا اعتبار ہوگا۔

قرجعه: هے اگربات الیسی ہے کہ اشارہ کھلی ہوئی انگلیوں سے مانا جاتا ہے پس اگر نیت کی دو ہندانگلیوں سے تو دیانت کے طور پر مان لی جائے گی، قضا نہیں مانی جائے گی ، ایسے ہی اگر نیت کی تشیلی کے ساتھ اشارے کی ، یہاں تک کہ پہلی صورت میں دوطلاق واقع ہوگی دیانة اور دوسری صورت میں ایک طلاق ، اس لئے کہ بند کا بھی احتمال رکھتا ہے کین بیضلاف ظاہر ہے۔

تشریح: اصل اعتبارتو کھلی ہوئی انگلی کا بےلیکن بندانگلی کے اشارے کا بھی احتمال رکھتا ہے، اس لئے اگر بندانگلی کے اشارے کی نبیت کرے گاتو اس کا اعتبار کیا جائے گا، لیکن چونکہ ظاہر کے خلاف ہے اس لئے اس تضاء کے طور پر اس کی تصدیق نہیں کی جائے گا۔ چنا نچہا گر تین انگلیاں کھلی ہوئی تھی اور دو انگلیاں بند تھیں اور بند انگلیوں کی نبیت کی تو دو طلاق واقع ہوں گا، یہ پہلی صورت گی۔ چنا نچہا گر تھیں ایک طلاق واقع ہوگی، کیونکہ ہوئی گا۔ دوراگر تھیلی ہے اشارے کی نبیت کی تب بھی دیانہ اس کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس صورت میں ایک طلاق واقع ہوگی، کیونکہ ہوئی کی ایک ہے۔

لغت : منشورة: کھلی بظهورها: انگلیوں کی پشت ہے مضموۃ: انگلیاں ہند ہوں۔ الکون جھیلی۔

ل ولولم يقل هكذا يقع واحدة لانه لم تقترن بالعدد المبهم فبقى الاعتبار لقوله انت طالق الرحمة والدوري ولولم انت طالق بائن او الدوري واذا وصف الطلاق بضرب من الزيادة والشدة كان بائنا مثل ان يقول انت طالق بائن او البتة والمدة كان بائنا مثل المرجعة فكان وصفه البتة المدخول لان الطلاق شرع معقبا للرجعة فكان وصفه بالبينونة خلاف المشروع فيلغو كما اذا قال انت طالق على ان لا رجعة لى عليك

ترجمه: ٢ اورا گرهكذا بهيس كهاتو ايك طلاق واقع موگى اس كئے كەعدد مبهم بيس ملاتو انت طالق كے قول كا عتبار باقى ره گيا[اور اس سے ايك طلاق واقع موگى]

تشرایج: انت طالق کے بعد هکذانہیں کہاتو اب دویا تین طلاق کا اشار فہیں ہے اس کئے اب صرف انت طالق ہاتی رہ گیا اس لئے اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۹۳) اگرطلاق کی صفت ہو کسی زیادتی اور شدت کے ساتھ تو طلاق بائن ہوگی ، مثلا میہ کے کہ کم کو طلاق بائن ہے ، یا طلاق البتہ ہے۔

تشریح: انت طالق کے ساتھ یا طلاق صریح کے ساتھ کوئی ایسا جملہ برد ھادیا جس سے طلاق کی شدت محسوں ہوتی ہوتو اس سے طلاق رجعی کے بجائے طلاق ہائن اور البتہ طلاق رجعی کے بجائے طلاق ہائن دواقع ہوگی۔ مثلا انت طالق کے ساتھ البتہ لگا دیا تو ہائن اور البتہ شدت کا جملہ ہے اس لئے اس سے طلاق ہائندواقع ہوگی۔

وجه: (۱) انت طالق کی وجہ ہے ایک طلاق رجعی واقع ہوئی۔ اور مزید کوئی شدت کا جملہ مثلابائن یا البتہ لگا ویا تو ان سے طلاق ہیں شدت واقع ہوگی۔ یو اسے طلاق ہوته البتہ ؟ فقال الواحدة تبت راجعها (مصنف عبر المرزاق، باب البتہ والمخلیہ، جساوس، ص ۱۳۲۸ مبر ۱۱۲۱۱) اس اثر میں ہے کہ البتہ کہا تو ایک طلاق با سواقع ہوگی۔ (۳) کے سن هشام بن عروة عن ابیه قال اذا طلق الرجل امر أته البتہ فهی بائنة منه بمنزلة الثلاث . (مصنف عبد الرزاق، باب البتہ والمخلیہ، جساوس، ص ۲۸ مبر ۱۱۲۱۷) اس اثر میں ہے کہ البتہ میں طلاق با سوائع ہوگی۔ (۳) کون تطلیقہ بائن ، ان شاء و شائت تزوجها و ان نوی ثلاثا فضلاث (مصنف این ابی شیبہ ، باب ما قالوا فی الخلیہ ، ج رائع ، ص ۹۲ ، نبر ۱۱۸ میں اس اثر میں ہے کہ خلیہ کے لفظ میں ادنی درجہ بیہ کہ طلاق با نئو واقع ہوگی۔

ترجمه : إ الم ثافعي فرمايا كما يك طلاق رجى واقع بوكى الروخول كي بعد طلاق دى بوء كيونكه طلاق اس حال مين مشروع

کی گئی ہے کہاس کے بعدر جعت ہوپس اس کاوصف بینونت مشروع کےخلاف ہے اس لئے لغو ہوگا، جیسے یوں کہے، چھ کوطلاق ہے اس شرط پر کہ مجھے رجعت کاحق نہیں ہے۔

تشریح: امام شافی فرماتے ہیں کہ اگر عورت مدخول بھا ہوتو انت طالق بائن، یا انت طالق البتة ہے بھی طلاق بائن واقع نہیں ہوگی بلکہ طلاق رجعی واقع ہوگی۔ موسوعة میں ہے۔قال الشافعی و البتة تشدید الطلاق و محتمله لان یکون زیادة فی عدد الطلاق ، و قد جعلها رسول الله عَلَيْتِ اذا لم يرد رکانة الا واحدة واحدة يملک فيها الرجعة ففيه دلائل ر (موسوعة امام شافی باب الجحة فی البتة وما شخصا، جاا ہی ۱۳۰۰م بمبر ۲۰۰۹م) اس عبارت میں ہے کہ بائن اور البتة جیسے جملے سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور تین کی نیت کرے گاتو تین طلاق ہوگی تا ہم طلاق بائن نیس ہوگی۔ پس جس طرح یوں کہے کہ کم کوطلاق ہواس شرط پر کہ مجھے رجعت کاحق نہیں ہے تو یہ کلام فوہو جائے گا اسی طرح یہ لفظ بھی لغوہ وجائے گا۔۔اور وخول کے بعد کی قید اس کے لگائی کہ اگر دخول سے پہلے طلاق وی تو بائنہ کا لفظ نہ بھی ہوسرف انت طالق کا لفظ ہوتہ بھی ایک طلاق بائنہ ہی پڑے قید اس کے لگائی کہ اگر دخول سے پہلے طلاق وی تو بائنہ کا لفظ نہ بھی ہوسرف انت طالق کا لفظ ہوتہ بھی ایک طلاق بائنہ ہی بڑے

 ع ولنا انه وصفه بما يحتمله لفظه الاترى ان البينونة قبل الدخول وبعد العدة تحصل به فيكون هذا الوصف لتعيين احد المحتملين ع ومسألة الرجعة ممنوعة ع فتقع واحدة بائنة اذا لم فكن له نية او نوى الثنتين اما اذا نوى الثلث فثلث لما مر من قبل

ترجمه: ٢ ہماری دلیل مدہ کہ طلاق کے ساتھ ایسا وصف لگایا جس کا اختال رکھتا تھا، کیانہیں و کیھتے ہیں کہ دخول سے پہلے بائند ہوتی ہے، یاعدت کے بعد اس انت طالق سے بائند ہوجاتی ہے اس لئے میہ وصف دواحتالوں میں سے ایک کو متعین کرنے ک لئے ہے۔

تشریح: ہاری دلیل میہ ہے کہ انت طالق میں طلاق بائد کا بھی اختال ہے اس لئے طالق کے بعد بائد کی صفت بڑھادیا تو دو
اختالوں میں سے ایک کو متعین کردیا ، اس لئے بائن کے لفظ بڑھانے سے طلاق بائندوا قع ہوتی ، کیونکہ اس میں رجعت بھی نہیں ہے اور عدت
کی دو دلیلیں ہیں [۱] دخول سے پہلے صرف انت طالق کہتا تو طلاق بائنہ ہی واقع ہوتی ، کیونکہ اس میں رجعت بھی نہیں ہے اور عدت
بھی نہیں ہے ، اس سے پنہ چلاکی انت طالق میں بائنہ کا اختال ہے۔ [۲] دوسری دلیل میہ کہدخول بھا کو انت طالق کہ کرایک
طلاق رجعی دے دی جائے تو عدت گزرنے کے بعد سے طلاق بائنہ ہوجاتی ہے ، یہ بھی دلیل ہے کہ انت طالق میں بینونت کا اختال
ہے تب بی تو کسی نہ کسی حالت میں وہ بائنہ ہوتی ہے ، اس لئے انت طالق کے بعد بائنہ کا لفظ بڑھا یا تو ایک اختال کو تعین کیا اس لئے لغونہیں ہوگا ، بلکہ اس سے بائدوا قع ہوگی۔

ترجمه: ع اوررجعت كاستلممنوع بـ

تشریح: یامام شافع کوجواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ، انت طالق علی ان لارجعۃ لی علیک، کہنو ان لارجعت لی علیک، لغوہو جائے گا، اور پھر بھی رجعت کاحق ہوگا، اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ ہم اس بات کونہیں مانے کہ بیلغوہو جائے گا، بلکہ یہ باتی رہے گا اور اس سے طلاق بائندواقع ہوگی۔

ترجمه: سے اس لئے ایک بائندواقع ہوگی اگرنیت نہ کی ہو، یا دو کی نیت کی ہو، بہر حال اگر تین کی نیت کی ہوتو تین واقع ہوگی، اس دلیل کی بناپر جو پہلے گزری۔

تشریع: اس عبارت میں بیربتانا چاہتے ہیں کہ پائن،اورالبتة مصدر کے صینے کی طرح فردواحد ہوتا ہے، یاسب کو ملاکرایک مجموعہ قرار دیا جاسکتا ہے جسکومنطق میں جنس کہتے ہیں وہ مراد لی جاسکتی ہے،اس کوفرد تھی کہتے ہیں، آزاد کورت میں تین طلاق سب کا مجموعہ ہے [فرد تھکمی ہے] اس لئے تین مراد لی جاسکتی ہے،لیکن دو طلاق نہ فردواحد ہے اور نہ مجموعہ [جنس] ہے اس لئے مصدر کا صیغہ الطلاق، یابائن یا البتة بول کر دومراز نہیں لے سکتے۔اس کی تفصیل مسئلہ نمبر ۵۵ ما میں گزر چکی ہے۔ ق ولو عنى بقوله انت طالق واحدة وبقوله بائن او البتة اخرى يقع تطليقتان بائنتان لأن هذا الوصف يصلح لابتداء الايقاع (١٤٩٥) وكذا اذا قال انت طالق افحش الطلاق في للانه انما يوصف بهذا لوصف لاعتبار اثره وهو بينونة في الحال فصار كقوله بائن (٢٩١) وكذا اذ قال أخبت الطلاق او أسوأه في لها ذكرنا (١٤٩١) اذا قال طلاق الشيطان او طلاق البدعة في لان الرجعي هو السنة فيكون البدعة وطلاق الشيطان بائنا

ترجمه: ه اوراگرانت طالق سے ایک طلاق اور بائن سے یا البتہ سے دوسری طلاق مراد لی تو دوطلاق با تعدواقع ہوجائے گ، اس کئے کہ بیدوصف شروع سے طلاق واقع کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

تشریح: بائن اورالبت کے لفظ میں اس بات کی صلاحیت ہے کہ شروع سے طلاق دے اس لئے اس سے طلاق کی نیت کرے گا تو طلاق با ئندوا قع ہوجائے گی ، اور ایک طلاق بائند ہوئی تو دوسری طلاق بھی بائند ہی واقع ہوجائے گی۔

ترجمه: (١٤٩٥) ايسے بى اگر كهاانت طالق افخش الطلاق [تمكوفخش والى طلاق ہے] تو طلاق بائندوا قع ہوگ۔

**تسر جسمه**: یا اس کئے طلاق کواس وصف کے ساتھ متصف کیا گیا ہے اس کے اثر کے اعتبار سے اور وہ اثر فی الحال بینونت ہے تو ابیا ہو گیا جبیہا کہانت بائن ہو۔

تشریح: انت طالق افخش الطلاق، میں افخش وفخش والی اشدت کاجملہ ہے اور اس کا اثریہ ہے کہ فی الحال ہائنہ ہواس لئے اس سے طلاق ہائنہ ہوگ ۔ جیسے انت ہائن سے طلاق ہائنہ ہوگی۔

ترجمه: (١٤٩٦) ايسے بى اگركها الحبث الطلاق، يا اسوا الطلاق

ترجمه: إاسوليل كاوجه عجوجم في ذكركيا-

تشريح: اگرانت طالق اخبث الطلاق، يا انت طالق اسواً الطلاق كها، تو چونكه اخبث الطلاق كامعنى بخبيث طلاق ، اوراسواً الطلاق كامعنى برى طلاق ، تو ان دونول لفظول ميں بائن كى طرح شدت باس لئے ان بے بھى طلاق بائندواقع ہوگى۔

قرجمه: (۱۷۹۷) ایسے بی اگرتم کوشیطان کی طلاق ہے، یابرعت طلاق ہے[تواس سے طلاق بائدواقع ہوگی۔

ترجمه: إ اس كي كرجعي طلاق ووسنت جاس لئ بدعت اورشيطان كى طلاق ووبائن بهوگار

تشریع : رجعی طلاق سنت کے طریقے کی طلاق ہے اس لئے جب یہ کہا کہ شیطان کی طلاق ہویا بدعت طلاق ہوتو اس میں شدت یا کی گئی اس لئے اس سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

عيث البي يوسف في قوله انت طالق للبدعة انه لا يكون بائنا الا بالنية لان البدعة قد تكون من حيث الايقاع في حالة حيض فلا بد من النية على وعن محمد انه اذا قال انت طالق للبدعة او طلاق الشيطان يكون رجعياً لان هذا الوصف قد يتحقق بالطلاق في حالة الحيض فلا يثبت البينونة بالشك (١٤٩٨) وكذا اذا قال كالجبل كلان التشبيه به يوجب زيادة لا محالة وذلك باثبات زيادة الوصف وكذا اذا قال مثل الجبل لما قلنا

ترجمہ: ۲ حضرت امام ابو یوسف ہے ایک روایت ہے کہ انت طالق للبدعۃ ، میں نیت کے بغیر ہائے نہیں ہوگی اسلے کہ بدعت کہ محق حیض کی حالت میں واقع ہونے کے اعتبار سے ہوتی ہے اس کئے نیت ضروری ہے۔

تشریع : امام ابولیسف فرماتے ہیں۔ بدعت کی دوصور تیں ہیں [۱] ایک بیہ ہے کہ طلاق بائندد سے بھی بدعت ہے[۲] اور دوسری صورت ہے کہ حیض کی حالت میں طلاق دے رہا ہو دوسری صورت ہے کہ حیض کی حالت میں طلاق دے رہا ہو اس کئے انت طالق للبدعة میں طلاق بائندوینے کی نیت کرے تب طلاق بائندہوگی۔

ترجمه: ع امام مُرِّ الميكروايت بكرانت طالق للبدعة الطلاق الشيطان كهاتو السيطلاق رجعي بوگي السكيد وصف حيض كي حالت مين طلاق دينے سے بوتا ہے، اس لئے شك كي وجہ سے بينونت ثابت نہيں ہوگي۔

تشریح: امام محرور ماتے ہیں کہ حیض کی حالت میں طلاق دی تو یہ بھی بدعت والی طلاق اور شیطان والی طلاق ہوتی ہے، اس لئے اس بات میں شک ہوگیا کہ اس سے طلاق بائے ہی ہواس لئے شک کی وجہ سے طلاق بائندوا قع نہیں ہوگی، بلکہ طلاق رجعی واقع ہوگی۔

ترجمه: (۱۷۹۸) ایسے بی اگرکہا کیمکوطلاق ہے پہاڑی طرح۔

ترجمه : ل اس لئے که پہاڑ کے ساتھ تشبید لامحالہ زیاد تی واجب کرتی ہے، ادر بیوصف کی زیاتی کے ساتھ ہوگا۔اورایسے ہی اگر کہامثل الجبل [پہاڑجیسی طلاق]۔

تشریع: یہاں طلاق کو پہاڑھیسی عظیم چیز ہے تثبیہ دی ہے اس لئے طلاق کی صفت میں بھی زیادتی ہونی چاہئے اور یہ اس صورت میں ہوگا کہ طلاق ہائے دان میں سے معلاق ہائے دونوں ہے اس کے اس سے طلاق ہائے دونوں ہے طلاق ہائے دونوں سے طلاق ہائے دونوں سے طلاق ہائے دونوں سے طلاق ہائے دونوں ہے دونوں ہے طلاق ہائے دونوں ہے دونوں ہے دونوں ہے طلاق ہائے دونوں ہے دونوں

وجه : (۱) اس اثر میں ہے اونٹ کے بوجھ جیسی طلاق دی تو اس سے طلاق تین طلاق واقع ہوئی ، اس پر قیاس کرتے ہوئے پہاڑ جیسی طلاق دیے تو طلاق بائدواقع ہونی جا ہے۔ اثر میہ ہے۔ عن علی فی رجل طلق امر أته حمل بعیر ، قال لا تحل له حتى تنكح ذوجا غيره . (مصنف ابن اني شبية ،٣٧ ما قالوانى الرجل يقول لامرأ تة انت طالق واحدة كالف وطالق حمل بعير ، رالع ،ص١٠٢، نمبر١٨٢٥) \_

ترجمه : ٢ امام ابو يوسف ي فرمايا كه طلاق رجعي بوگي اس لئے كه پها دُامك چيزى طرح بهاس لئے كه اس كے ساتھ تشبيه ايك بونے ميں بوگي۔

تشریح: حضرت امام ابو بوسف نے فرمایا کہ ایک طلاق ہوگی ، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ پہاڑ اگر چہری چیز ہے کیکن سب کو ملاکر ایک چیز ہے اس لئے ایک ہونے میں تشبیہ ہوئی اس لئے طلاق رجعی واقع ہوگی۔

توجمه: (۹۹۶) اوراگرکهاانت طالق اشدالطلاق، یا طلاق ہائک ہزار کی طرح، یا گھر بھرطلاق تو ایک طلاق ہائنہ ہے، گر یہ کہنیت کرے تین کی [ تو تین طلاق ہوگی ]۔

تشریح: طلاق کے ساتھ شدت لگانے کی بیبال تین مثالیں دے رہے ہیں[ا] انت طالق اشد الطلاق [تمکوخت طلاق ہے]
اس عبارت میں شدت خود موجود ہے اس لئے ایک طلاق بائند ہوگی ، اور اس میں الطلاق مصدر کاصیغہ ہے اور عبارت کی اصل ہوگی ,
انت طالق طلاقا صواشد الطلاق ، اور پیچھے گزر چکاہے کہ مصدر کے صیغے میں جنس کا احتال رہتا ہے اس لئے تو حد تعمی کا اعتبار کر کے تین
کی نیت کرنا چاہتے تو تین واقع ہوجا ئیس گی۔[۲] دوسرا جملہ ہے , انت طالق کا لف[تمکوایک ہزار کی طرح طلاق ہے ] اس کے دو
مطلب ہیں ایک بیعد دمیں تشبید ہو ، اس صورت میں تین طلاق واقع ہوگی چنا نچاس میں تین کی نیت کرے گا تین طلاق واقع ہوگی ، اور وسرا مطلب ہے کہ قوت میں ایک ہزار کی طرح ہے ، اپس اگر قوت میں تشبید دی تو ایک طلاق بائند واقع ہوگی ، اور پھھ نیت نہ ہوتو

وجه: (۱)عن عائشة في رجل طلق امر أته واحدة كالف قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره. (مصنف ابن ابي شيبة ،۲۳ ما قالوافی الرجل يقول لامر أتدانت طالق واحدة كالف وطالق عمل بعير ، جرالع ، س٢٠١ ، نبر ١٨٢١٦) اس اثر ميس به كما يك بزار كي طرح طلاق و يقواس سے طلاق مغلظه واقع بوگا۔

[۳] اورتیسرا جملہ انت طالق ملءالبیت، [تمکوطلاق ہے گھر بھر]اس کے بھی دومطلب ہیں، ایک ہے کہ عظمت کے اعتبار سے گھر بھر ہے اس اعتبار سے ایک طلاق بائندواقع ہوگی، چنانچے نیت نہیں کرے گاتو یہی طلاق واقع ہوگی، اور دوسرامطلب یہ ہے کہ کثر ت کے اعتبار سے گھر بھر ہے،اس اعتبار سے تین کی نیت کرے گاتو تین واقع ہوگی۔ ا اما الاولفلانه وصفه بالشدة وهي البائن لانه لا يحتمل الانتقاض و الارتفاض اما الرجعي فيحتمله وانما تصح نية الثلث لذكره المصدر إلى واما الثاني فلانه قد يراد بهذ التشبيه في القوة تارةً وفي العدد اخرى يقال هو الف رجل ويرادبه القوة فيصح نية الامرين وعند فقدانها يثبت اقلهما عوعن محمد أنه يقع الثلث عند عدم النية لانه عدد فيرادبه التشبيه في العدد ظاهراً فصار كما اذا قال انت طالق كعدد الف

عن قتادة قال فى رجل قال الامرأته انت طالق مل ابيت ، قال فرق بينهما قتادة ، عبد الرزاق عن التورى قال هى واحدة او ما نوى ـ (مصنف عبد الرزاق ، باب انت طالق الى ابيت ، جسادس ، مادس ، مادس ، ما المام ال

ترجمه : ل بهرحال بهلالفظ تواس كي صفت شدت كساته باوروه بائد باسك كدبائد تُوشين اور جهوشين كاحتال نهيس ركهتي ، بهرحال رجعي طلاق تو تُوشين اور جهوشين كاحتال ركهتي به اور تين كي نيت سيح مصدر كذكر كررن كي وجه سے۔

تشرای : پہلا جملہ انت طالق اشد الطلاق ہاں میں طلاق کوشدت کے ساتھ متصف کیا ہے اور شدت کے ساتھ متصف کرنا طلاق ہا تند ہوتی ہے ، کیونکہ ہائنہ میں رجعت نہیں کرسکتا اس لئے طلاق ہائنہ ہوتی ہے ، اور اس میں تین کی نیت اس لئے حج ہے کہ اس میں الطلاق مصدر کا صیغہ ہے اور مصدر کے صیغے میں جنس کا اعتبار کرتے ہوئے فردھکی ثار کیا جائے گا اور آز او کورت کے قت میں تین طلاق آخری جنس ہے اس لئے تین کی نیت کرسکتا ہے۔

ترجمه: ۲ بېرحال دوسرالفظاتواس كئے كەاس سے كبھى قوت ميں تشييد دينامراد ہوتى ہے، اور كبھى عدد ميں تشييد دينامراد ہوتى ہے، كہا جاتا ہے كہ بېرحال دوسرالفظاتواس كے اور اس سے اس كى قوت مراد ہوتى ہے اس كئے دونوں باتوں كى نيت سيح ہے، اور نيت نيہوتے وقت كم ثابت كى جائے گى۔

تشرایج: دوسراجملهانت طالق کالف، ہے[تم کوطلاق ہے ایک ہزار کی طرح]،اس الف ہے بھی توت میں تشبید ینامقصد ہوتا ہے، کدایک ہزار مرد کی طاقت کی طرح طلاق ہو، چنانچی محاورے میں کہتے ہیں بھوالف رجل، لینی وہ ہزار مرد کی قوت رکھتا ہے،اگریہ مراد ہوتو مطلب یہ ہوگا کہ ایک ہی طلاق طاقت ور ہواور وہ ایک طلاق بائنہ ہوگا، کیونکہ وہی طلاق طاقت ور ہے، اور دوسرا مطلب ہے کہ ہزار کی عدد میں تشبید ینامقصود ہو،اس صورت میں مقصد ہوگا کہ ایک ہزار کی عدد طلاق ہواور ایک ہزار ہونہیں سکتی اس لئے تمین طلاق واقع ہوگا۔ ورکوئی نیت نہ ہوتو کم ہے کم طلاق لینی ایک طلاق بائدوا قع ہوگا۔

ترجمه: س اورامام محر عدوایت ب كنیت نه بوت وقت تین واقع بوگی اس كئه كه برارعدد ب ظامری طور پراس سے

ع واما الشالث فلان الشئ قد يملاً البيت لعظمة في نفسه وقد يملاً لكثرته فاى ذلك توى صحت نتيه وعند انعدام النية ثبت الاقل في ثم الاصل عند ابى حنيفة انه متى شبه الطلاق بشئ يقع باثنا اى شئ كان المشبه به ذكر العظم اولم يذكر لما مر ان التشبيه يقتضى زيادة وصف ال وعند ابى يوسف ان ذكر العظم يكون بائنا و الافلا اى شئ كان المشبه به لان التشبيه قد يكون في التوحد على التجريد اما ذكر العظم فللزيادة لامحالة

عدد میں تثبید ینامراد لی جاسکتی ہے اس لئے ایسا ہو گیا کہ کہانت طالق تعد دالف، [تم ہزار کی عدد کی طرح طلاق والی ہے]

تشریح: امام محرکی ایک روایت میہ ہے کہ الف کالفظ ظاہر کی طور پر عدد میں ہی تثبید دینے کے لئے آتا ہے، اس لئے عدد میں ہی تثبید دینامراد لی جاسکتی ہے اس لئے کوئی نیت نہ ہوتو ظاہر کی کا اعتبار کرتے ہوئے ایک ہزار طلاق ہوگی، اور اتن نہیں ہو علی تو طلاق کی آخری حدثین طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه : س بهرعال تیسراجملة واس لئے كشى عمرى گھركو بھرتى ہے اپنے بردى ہونے كى وجہ سے، اور بھى بھرديتى ہے اپنے كثرت كى وجہ سے، اس لئے جو بھى نيت كرے گاوہ نيت شيخ ہوگى، اور نيت نہ ہوتے وقت كم درجہ ثابت ہوگا۔

تشریح: تیسراجملہ انت طالق ال البیت، ہے[تم کوطلاق ہے گھر بھر کر] مل والبیت، میں دوطرح کی تشبیہ ہے ایک میر کہتے چیز کے بڑے ہونے کی وجہ سے کہتے ہیں کہ گھر بھر ہے، دوسرا میر کہ تعداد کے زیادہ ہونے کو گھر بھر کہتے ہیں، اس لئے اگر عظمت کی نیت کرے گاتو تین طلاق واقع ہوگی، اور کچھ نیت نہیں کرے گاتو تم ہے کم درجہ ایک طلاق بائندواقع ہوگی۔

ترجمه: هی پھرامام ابوحنیفه گااصول یہ ہے کہ طلاق کو کسی چیز سے تشبید دی جائے تو طلاق بائندواقع ہوگی جس کے ساتھ تشبید دی ہے وہ کچھ بھی ہواورعظمت کاذکر کیا ہویا نہ کیا ہو، کیونکہ دلیل گزر چکی ہے کہ تشبید زیادت وصف کا تقاضا کرتی ہے۔

عند زفر ان كان المشبه به مما يوصف بالعظم عند الناس يقع بائنا والا فهو رجعي في وقيل محمد مع ابى حيف الابرة محمد مع ابى يوسف في وبيانه فى قوله مثل رأس الابرة مثل عظم رأس الابرة مثل عظم رأس الابرة مثل عظم الجبل

تشریح: امام ابو یوسف گااصول بیہ کتشبید کے اندر عظمت کاذکرکرے گاتو طلاق بائند ہوگی، کیونکہ عظمت کے ذکر کرنے سے بقیناً صفت کی زیادتی ہوگی، اور صفت کی زیادتی بائند ہواس لئے عظمة کاذکر ہوتو طلاق بائند ہوگی، اور عظمت کاذکر ہونہ ہوتو چاہے کئی بڑی یا چھوٹی چیز کے ساتھ تشبیہ بھی ایک ہو چاہے کئی بڑی یا چھوٹی چیز کے ساتھ تشبیہ بھی ایک ہو فیا ہے اور تو حدیث دی جاتی ہے عظمت اور بڑائی کے لئے نہیں دی جاتی ہو چونکہ تو حد کا بھی امکان ہے اس لئے بائند ہونا ضروری نہیں۔
ترجمه : کے اور ذر گرگا اصول بیہ کہ س کے ساتھ تشبید دی جارہی ہووہ لوگوں کے زدیکے عظیم ہوتو بائند ہوگی، ورنہ تو رجعی ہوگی۔

تشریح: امام زفرگا اصول یہ ہے کہ جس کے ساتھ طلاق کو تثبید دی جارہی ہارہ وہیز لوگوں کے زوریک عظیم ہوتو چا ہے لفظ عظمت کا ذکر تشبید میں ہویانہ ہو طلاق بائد ہوگی، اور اگروہ چیز لوگوں کے یہاں عظیم نہیں ہوتو طلاق رجعی ہوگی، کیونکہ عظیم چیز کے ساتھ ہی تشبید دینے سے شدت پیدا ہوگی اور بائند ہوگی۔

ترجمه: ٨ كها كيا بكرام مرام الوصيف كرام الوصيف كرام الويوسف كرام الويوسف كرام

تشوایہ: بعض حضرات نے فرمایا کہ ام محمد تشبید کے بارے میں امام ابوحنیفہ کے ساتھ ہے کہ سی بھی چیز کے ساتھ تشبید دےگا تو بائند ہوجائے گی ، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ امام ابو یوسف کے ساتھ ہے کے عظمت کا ذکر ہوگا تو بائند ہوگی ورنز ہیں۔

ترجمه: و اس اختلاف كاظهوراس كقول[ا] انت طالق مثل رأس الابرة[۲] مثل عظم رأس الابرة[۳] مثل الجبل[س] مثل عظم الجبل، مين بوگا-

تشريع: يبال حارمثالين وي كئ بين اويراصول كا ختلاف اس مين ظاهر موكار

[1] پہلی مثال رانت طالق مثل رانس الابر ق تمکوسوئی کے سرے برابرطلاق۔ اس میں امام ابوطنیقہ کے یہاں ہائے واقع ہوگ، کیونکہ تشبید موجود، چا ہے سوئی جیسے چھوٹی سی چیز کے ساتھ ہی سہی۔ امام ابو یوسف ؒ کے یہاں ہائے نہیں ہوگی اس لئے کہ عظمۃ کالفظ نہیں ہے۔ امام زفرؒ کے یہاں بھی نہیں ہوگی، کیونکہ سوئی بڑی چیز نہیں ہے۔

[7] انت طالق مثل عظم رأس الابرة تمكوسوئى كر برسرك برابرطلاق اس مين امام ابوحنيفة كريهان با سُدواقع بو كى، كيونكة تثبيه موجود، چاہے سوئى جيسے چھوٹى سى چيز كے ساتھ بى سبى دامام ابو يوسف كے يہاں بھى باسته بوگى اس لئے كمنظمة كالفظ فصل في تشبيه الطلاق ووصفه

ہے۔امام زفر کے بہال نہیں ہوگ ، کیونکہ سوئی بڑی چیز نہیں ہے۔

[7] انت طالق مثل المجبل تمكوبهاڑى طرح طلاق ہے۔اس ميں امام ابوصنيفہ کے يہاں بائندواقع ہوگى، كيونكر تشبيه موجود ہے،اور بهاڑجيسى بردى چيز كے ساتھ موجود ہے۔امام ابو يوسف کے يہاں بائنديس ہوگى اس لئے كہ عظمة كالفظ نہيں ہے۔امام زقر ً كے يہاں ہوگى، كيونك يہاڑلوگوں كے يہاں برى چيز ثار ہوتى ہاس كے ساتھ تشبيددى گئى ہے۔

[4] انت طالق مثل عظم الجبل، تمكو بہاڑ كے بڑے كى طرح طلاق ہے۔ اس ميں امام ابوحنيف كے يہاں بائدواقع ہوگ، كيونكة تثبيه موجود ہے، اور بہاڑ جيسى بڑى چيز كے ساتھ موجود ہے۔ امام ابو يوسف كے يہاں بائد ہوگى اس لئے كه عظمة كالفظ موجود ہے۔ امام زفر كے يہاں ہوگى، كيونكه بہاڑلوگوں كے يہاں بڑى چيز شار ہوتى ہے اس كے ساتھ تشبيدى گئى ہے۔

﴿ طلاق بائنهونے کے لئے تشبید کے اصول ﴾

اصول: امام الوحنيفة كوئي بهي تشبيه موبائنه موگار

اصول: امام ابو بوسف "تشبيه مين عظمت كاذكر بوتو بائد بوگ -

اصول: امام زفرٌ ۔ تشبیه بڑی چیز کے ساتھ ہوتو ہائنہ ہوگ ۔

ترجمه: (١٨٠٠) اگركهاتمكوشد يدطلاق ب، يا چوژى طلاق ب، يالمبى طلاق باتوايك طلاق با تدبهوگ .

ترجمه: إن كي كرجس كالدارك ممكن في بهوه وشو برير يخت بوتى باورو وبائد ب، اورجس كالدارك مشكل بوتا باس كي لئ كهاجا تا بي كام لمباب، چورا ب-

تشریح: یہاں انت طالق طلیقۃ کی تین صفت لارہے ہیں، اور تینوں میں شدت کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے ان تینوں سے طلاق با سُندوا قع ہوگی[۱] پہلی صفت ہے شدید ہ بخت، جس طلاق کا قد ارک شوہر پر مشکل ہواور رجعت کر کے واپس نہ کرسکتا ہواس کوشدید کہتے ہیں، اور بیطلاق با سُندمیں ہوتا ہے اس لئے اس سے طلاق با سُندوا قع ہوگی۔[۲] دوسری صفت ہے طویلۃ ،[۳] اور تیسری صفت ہے مویلۃ ،[۳] اور تیسری صفت ہے مریضۃ ہے۔ سکام کا قد ارک مشکل ہوتا ہے اس کے لئے کہتے ہیں کہ یہ کام لمباچوڑ ا ہے، اور طلاق با سُندمیں قد راک مشکل ہے اس لئے ہے طلاق بی سُندوا قع ہوگی۔

ترجمه : ٢ امم ابولوسف عروايت بكراس عطلاق رجعي واقع بوگي اس كئ كديوصف طلاق كرائن نهيس ب

سے ولو نوی الثلث فی هذه الفصول صحت نية لتنوع البينونة على مامر والواقع بها باتل سخي

اس لئے لغوہوجائے گا۔

تشرایج: حضرت امام ابو بوسف کی ایک روایت بیہ کے مطلاق کے ساتھ شدیدۃ بھی بھتہ ، اور طویلۃ کی صفت لگائی جائے تو بیر صفت طلاق کے لائق نہیں ہے ، کیونکہ بیصفات ایسی چیزوں کی جیں جوجسم رکھتی جیں اور طلاق جسم نہیں ہے اعراض میں سے ہاس لئے بیصفات لغو ہو جائے گی ، اور صرف انت طالق یا تی رہا، اور انت طالق سے طلاق رجعی واقع ہوگ۔

ترجمه: سے اگران تمام ضلوں میں تین کی نیت کی تو اس کی نیت سے ہوگی بینونت کے بی شم ہونے کی وجہ ہے جیسا کہ گزر چکا،اور اس سے طلاق بائندوا تع ہوگی۔

تشریح: طلاق کے ساتھ شدت کے جیتے بھی صفات گزرے اس میں طلاق بائندواقع ہوگی،اور بائند کی دوشمیں ہیں[ا] ایک طلاق بائند،[۲] اور تین طلاق بائند، چونکہ ان صفات میں دونوں کا احتمال ہا سے تین کی نیت کرے گا تو تین بھی واقع ہوگی، پہلے گزر چکا ہے کہ جن الفاظ میں تین کا احتمال ہوتا ہے اس کی نیت کرسکتا ہے،اورا گرنیت نہیں کی تو کم سے کم ورجہ ایک طلاق بائند واقع ہوگ۔

dipooks, no

وسهم

## ﴿فصل في الطلاق قبل الدخول﴾

(١٨٠١) واذا طلق الرجل امرأته ثلثا قبل الدخول بها وقعن عليها ﴾

## ﴿فصل في الطلاق قبل الدخول ﴾

فسروری نوٹ : غیرمدخول بھا تورت کے بارے میں یہ پانچ با تیں یا درکھیں۔ جس تورت سے نکاح کرنے کے بعدا بھی تک وطی نہیں کی ہے یا خالوت صحیح نہیں کی ہے جووطی کے درجے میں ہے، اس کوغیر مدخول بھا عورت کہتے ہیں، اور جس سے وطی کر چکا ہواس کو مدخول بھا کہتے ہیں۔ [1] غیر مدخول بھا کو تین طلاقیں ایک ساتھ دی تو سب واقع ہوجا ئیں گی، اور اب بغیر طلالے کے پہلے شو ہر سے نکاح کرنا طال نہیں ہوگا، [7] اور اگر تفریق کر کے طلاق وے مثلا : انت طالق، انت طالق، کہتو پہلی طلاق واقع ہوگی اور باقی دو طلاقیں بیکار ہوجا ئیں گی، [7] غیر مدخول بھا عورت پر عدت نہیں ہے اس لئے جیسے ہی طلاق واقع ہوئی تو بعوئی تو بعیر عدت نہیں ہوگا، [8] اور چونکہ عدت نہیں ہوتی۔ اس کے حیار کر خول بھا عورت پر عدت بھی نہیں کر سکتا، [8] اور گویا کہ غیر مدخول بھا عورت بر عدت بھی نہیں کر سکتا، [8] اور گویا کہ غیر مدخول بھا عورت بر طلاق بائے بی ہوتی ہے طلاق رجی نہیں ہوتی۔

(۱) اس کی دلیل بیآیت ہے۔ یابھا الذین آمنو اذا نکحتم المؤمنات ٹم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لکم علیهن من عدة تعتدونها فمتعوهن و سرحوهن سراحا جمیلا۔ (آیت ۲۹ ، سورۃ الاتراب۳۳) اس آیت یمل ہے کہ دخول ہے پہلے طلاق دی ہوتو اس پرعدت نہیں ہے۔ (۲) اس اثریس ہے۔ عن ابن عباس قبال اذا طلقها ثلاثا قبل ان یدخول ہے المح تبحل لمه حتی تنکح زوجا غیرہ ، و لو قالها تتری بانت بالاولی۔ (مصنف این الی شیت ، باب فی الرص یقول لامر آیز: انت طالق انت طالق ، انت طالق ، قبل ان یوش عیما ، جرائح بھی علیما ، جرائح بھی وقت تین طالق سردی تو تینوں واقع ہوں گی ، اور اگر تفر این المبر من جاری ہے بائد ہوجائے گی۔ (۳) عن المحکم فی الرجل یقول لامر آته ، انت طالق انت طالق ، ان یدخل ۔ (مصنف آئن ابی شیتہ ، باب فی الرجل یقول لامر آئد: انت طالق ، انت طالق ، انت طالق ، ان یدخل ۔ (مصنف آئن ابی شیتہ ، باب فی الرجل یقول لامر آئد: انت طالق ، ان یدخل ۔ (مصنف آئن ابی شیتہ ، باب فی الرجل یقول لامر آئد: انت طالق ، انت طا

ل لان الواقع مصدر محذوف لان معناه طلاقا ثلثاعلى ما بيناه فلم يكن قوله انت طالق إيقاعاً على حدة فيقعن جملة

ترجمه: با اس کئے کہ جوطلاق واقع ہوگی و ہمصدرمحذ وف ہاس کئے کہ اس کامعنی ہے طلاقا ثلاثا، جیسا کہ ہم نے بیان کیل ، پس اس کاقول انت طالق کا الگ ہے وقوع نہیں ہوگانس لئے سب طلاقیں کیبارگی واقع ہوں گی۔

تشریح: غیرمدخول بھا کوالگ الگ کر کے تین طلاقیں دی تو پہلی طلاق واقع ہوتی ہے اور باقی دوطلاقیں بریار ہوتیں ہیں، لیکن بیک وقت تین طلاقیں دیں تو تینوں واقع ہوں گی۔

وجسه: (١)اس کی وجد يهلي گزر چکی ہے کہ انت طالق ثلاثا کہا تو ثلاثا ہے يهلے طلاقا مصدر محدوف ہوگا، اور عبارت بيہوگ، انت طالق طلا قا ثلاثا ،اوراس صورت میں انت طالق ہے طلاق واقع نہیں ہوگی بلکہ طلاقا ثلاثا 7 عدد 7 ہے طلاق واقع ہوگی اس لئے تین طلاقیں یکبارگ واقع ہوں گی اس لئے تینوں واقع ہوجا کیں گی۔ (۲) ائر میں ہے۔عن ابن عباس قبال اذا طلقها ثلاثا قبل ان يدخل بها لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره ، و لو قالها تترى بانت بالاولى \_ (مصنف ابن الى شيج ، باب في الرجل يقول لامر أنته: انت طالق انت طالق ،انت طالق قبل ان يبرخل عليههامتي يقع عليهها ، ج رابع ،ص • ٧ ،نمبر ا٧٨ ٧ ارمصنف عبدالرزاق، بإب طلاق البكر ، ج سادس ،ص٢٦٣، نمبر ١٦٤٨ رسنن لليهتي ، بإب ماجاء في طلاق التي لم يدخل بها ، ج سابع ،ص٨٨٥ ، نمبر ۱۵۰۸۷) اس انٹر میں ہے کہ غیر مدخول بھا کو بیک وقت تین طلاقیں دی تو تینوں واقع ہوں گی ، اور اگر تفریق کر کے دی تو پہلی سے بائذ ہوجائے گی ، تنزی کامعنی ہے کے بعد دیگرے طلاق دینا۔ (۳)عن السحکم فی السوجل يقول الامر أنه ، انت طالق، انت طالق، انت طالق، قال: بانت بالاولى و الاخريان ليستا بشيء قال قلت من قال هذا؟ قال على و زييد و غيير هيما ، يعني قبل ان يدخل \_ (مصنف ابن الي شبية ، باب في الرجل يقول لامرأته: انت طالق، انت طالق، انت طالق قبل ان يدخل عليهامتي يقع عليها ، ج رابع ،ص ٢٩ ،نمبر ٧٥ ٨ ١٥ رمصنف عبد الرزاق ، باب طلاق البكر ، ج سادس ،ص ۲۶۳ بنبر ۱۱۱۲۵) اس اٹر میں ہے کہ انت طالق الگ الگ کر کے دیا تو پہلی ہے بائنہ ہوگی اور باقی دوطلاق برکار چلی جائے گی۔ (٣)عـن ابي هريرة و ابن عباس و عائشة في الرجل يطلق امرأته ثلاثا قبل ان يدخل بها قالوا لا تحل له حتى تنكيع ذوجا غيره \_(مصنف ابن ابي عبية ،باب في الرجل ينزوج المرأة ثم يطلقها،ج رابع ، ص ١٨٨ ،نمبر ١٥٨٥ رمصنف عبد الرزاق ، باب طلاق المكر ، ج سادس ، ص ۴۲۰ ، نمبر ۱۱۱۰) اس اثر میں بھی ہے کہ دخول سے پہلے تین طلاقیں دے [بیک وقت وے ] تومغلظہ ہوگی۔(۵) اور غیر مدخول بھا پرعدت نہیں ہے اس کے لئے بیاثر ہے۔ عن الشودی فسی رجل طلق المبکو حائضا ؟ قال: لا بأس به لانه لا عدة لها \_ (مصنف عبرالرزاق،باب على يطلق الرجل البكر حائصا؟، جسادس، ص٢٣٦، فصل في الطلاق قبل الدخول

(۱۸۰۲) فإن فرق الطلاق بانت بالاولى ولم تقع الثانية والثالثة في إوذلك مثل ان يقول انت طالق طالق طالق طالق لان كل واحد ايقاع على حدة اذا لم يذكر في اخر كلامه ما يغير صدره حتى يعوقف عليه فتقع الاولى في الحال فتصادفها الثانية وهي مبانة (۱۸۰۳) وكذا اذا قال لها انت طالق واحدة وواحدة وقعت واحدة في إلى الماذكرنا انها بانت بالاولى (۱۸۰۳) ولو قال لها انت طالق واحدة فلماتت قبل قوله واحدة كان باطلا في إلى المنه قرن الوصف بالعدد فكان الواقع هو العدد فاذا ماتت قبل ذكر العدد فات المحل قبل الايقاع فبطل

نمبر١١٠١٨) اس اثر میں ہے كہ جس ہے وظى نہ كى ہواس كوطلاق دى ہوتو اس برعدت نہيں ہے۔

ترجمه: (۱۸۰۲) پس اگر تفریق کرے طلاق دی تو پہلی ہے بائد ہوگی اور دوسری اور تیسری طلاق واقع نہیں ہوگ۔

ترجمه: اوریه مثلا کے انت طالق، انت طالق، طالق، طالق، طالق، اس کے کہ ہرایک الگ الگ واقع ہے اس کئے کہ اس کے کاس کے کلام کے آخیر میں کوئی ایسالفظ نہیں ہے جواس کے شروع کو بدل دے یہاں تک کہ اول کلام آخری کلام پرموقوف ہو، اس لئے پہلی طلاق ابھی واقع ہوگی اور دوسری اس وقت واقع ہوگی جبکہ وہ بائد ہو۔

تشرایج: غیرمدخول بھاکوتفریق کر کے طلاق دی مثلا کہا، انت طالق، طالق، طالق، قریبال ہرطلاق الگ الگ وقت میں واقع ہوگ، کیونکہ کلام کے آخیر میں کوئی ایسا شرطیہ جملے نہیں ہے جو کلام کے شروع کوبدل دے، اور شروع کا جملہ آخیر کے جملے پر موقو ف رہے، اس لئے پہلی طلاق پہلے واقع ہوگ، دوسری طلاق اس کے بعد، اور تیسری طلاق اس کے بعد واقع ہوگ ۔ اس لئے دوسری طلاق جب واقع ہوئی، کیونکہ اس پر عدت ہی طلاق جب واقع ہونے کا وقت آئے گا تو عورت پہلی طلاق سے بائنہ ہوچی ہوگی اور عدت بھی گزرچی ہوگی، کیونکہ اس پر عدت ہی نہیں ہوگی، اس لئے دوسری اور تیسری طلاق بریار جائے گئیں مہاتی نہیں رہی ہوگی اس لئے دوسری اور تیسری طلاق بریار جائے گئیں۔

قرجمه: (١٨٠٣) ايسى بى اگرعورت سے كہا تمكوايك طلاق ہے، اورايك طلاق ہے، تو ايك واقع موگ ـ

ترجمه: ١ اس دليل كى وجد ي جوجم ني البحى ذكركى كدوه بيلى طلاق ي بائته بوچكى بـ

تشهرایج: جب انت طالق واحدة وواحدة کهانو پهلی واحدة سے غیر مدخول بھابا ئند ہو چکی ہےاب دوسری طلاق واقع کرنے کا محل باقی نہیں رہی اس لئے دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی اس لئےصرف پہلی طلاق واقع ہوگ۔

ترجمه: (١٨٠٨) اوراكركها، انت طالق واحدة ، اورواحدة كهني سے يهلے عورت مركى توجمله باطل موجائے گا۔

ترجمه: ١ اس كئة كه طالق وصف ] كي ساته عدد كوملايا اس كئة عدد سي بي طلاق واقع بهوگي ، پس جب عدد ك ذكر سي

فصل في الطلاق قبل الدخول

(١٨٠٥) وكذا اذا قال انت طالق ثنتين او ثلثا ﴾ ل لما بينا وهذه تجانس ماقبلها من حيث المعنى

(١٨٠١) ولو قال انت طالق واحدة قبل واحدة او بعدها واحدة وقعت واحدة ﴾

ل والاصل انه متے ذکر شیاین وادخل بینهما حرف الظرف ان قرنها بها ء الکنایة کان صفی للمذکور اولا للمذکور اولا

بہلے مرکئی تو واقع ہونے سے پہلے کل فوت ہوگیا اس لئے کلام باطل ہوجائے گا۔

تشریح: پہلے قاعدہ گزرگیا کہ صفت کا صیغہ یعنی ، طالق ، اسم فاعل کے صیغے کے ساتھ واحدۃ عدد ملادیا جائے تو اب طالق سے طلاق واقع ہوگی ، اورعورت واحدۃ سے پہلے مرچکی ہے اس لئے طلاق کامحل ہاتی نہیں رہی اس لئے کلام لغو ہوجائے گااور طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ترجمه: (۱۸۰۵) ایسے بی اگر کہا انت طالق ثنین ، یا انت طالق ثلا تا [ تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

قرجمه: إ اس دليل كى بنايرجو يهل بيان كيا، اوريد مسلمعنى كاعتبار سے بهلے كمشاب ب-

تشوای : اگر انت طالق نتین [تمکودوطلاق ہے]یاانت طالق الله التی تمکودوطلاق ہے]کہااور تنین کہنے ہے پہلے عورت مرگئی اور تعدد ہے پہلے عورت مرگئی اس لئے طلاق کا گئی، یا ثلا ٹا کہنے ہے پہلے عورت مرگئی اس لئے طلاق کا محل ہاقی نہیں رہی اس لئے کلام لغوہ ہوجائے گا، صاحب ہداری فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ اور اور پر کا واحد ۃ والامسئلہ ایک جیسے ہی ہیں۔

اصول: ایک ساتھ دوہوں آو دونوں واقع ہوں گی، اور جدا جدا ہوتو کہلی واقع ہوگی۔

ترجمه: (۱۸۰۷) اوراگر کہاتم کوطلاق ہے ایک ایک سے پہلے، یا اسکے بعد ایک ملاق واقع ہوگی۔

تشریح: قاعدہ یہ ہے کہ شوہر جس طلاق کو تکا کر دینا جاہتا ہے اس طلاق سے پہلے ایک ہوجائے تو چونکہ ذیانہ ماضی میں واقع نہیں ہوئی تو ساتھ ہو کر دوواقع ہوجائیں گی۔اور جس طلاق کو تکا کر دینا جاہتا ہے اس کے بعد ایک ہوتو ٹکائی طلاق واقع ہوگی اور بعد والی طلاق کا محکل باقی نہیں رہے گاس لئے وہ واقع نہیں ہوگی۔عبارت کے مسلے میں ٹکا کر ایک طلاق دینا جا ہتا ہے اور اس کے بعد ایک دینا جاہتا ہے اس لئے ایک ہی واقع ہوگی ، کیونکہ دوسر نے کامل باقی نہیں رہی ، کیونکہ کہا، ایک ایک سے پہلے ،انت طالق واحدة قبل واحدة ،اس میں پہلی طلاق پہلے واقع ہوگی اور بعد والی بعد میں اس لئے پہلی طلاق واقع ہوجائے گی ، اور بعد کامل باقی نہیں رہے گی۔اور دوسری صورت ہے ایک طلاق اس کے بعد ایک طلاق ان واحدة ۔ بعد ها واحدة ، اس میں پہلی طلاق نہیں رہی اس لئے دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پہلے واقع ہوگی اور اس کے بعد ایک طلاق واقع ہوگی تو دوسری طلاق کامل باتی نہیں رہی اس لئے دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پہلے واقع ہوگی اور اس کے بعد ایک طلاق واقع ہوگی تو دوسری طلاق کامل باتی نہیں رہی اس لئے دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پہلے واقع ہوگی اور اس کے بعد ایک طلاق واقع ہوگی تو دوسری طلاق کامل باتی نہیں رہی اس لئے دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پہلے واقع ہوگی اور اس کے بعد ایک طلاق واقع ہوگی تو دوسری طلاق کامل باتی نہیں دی اس لئے دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پسلے واقع ہوگی اور اس کے بعد ایک طلاق واقع نہیں واقع ہوگی اور اس کے بعد ایک طلاق واقع نہیں اور ان دونوں کے درمیان حرف ظرف آئیں ، بعد یا داخل کرے ، پس

كقوله جاء ني زيد قبل عمر و ع وايقاع الطلاق في الماضي ايقاع في الحال لان الاسناد ليس فرع وسعه فالقبلية في قوله انت طالق واحدة قبل واحدة صفة للاولى فتبين بالاولى فلا تقع الثانية

7

اگراس کے ساتھ ,ہاء، کنامیدملایا جائے تو وہ بعد والے کی صفت بن جاتی ہے ,جیسے ,جاء نی زید قبلہ عمر ، [زید آیا اس کے بل عمر آیا ] ، اوگ اگر , ہاء، کنامیاس کے ساتھ نہ ملایا جائے تو پہلے ذکر کیا گیا ہے اس کی صفت بن جاتی ہے جیسے اس کا قول ,جاء نی زید قبل عمر ، [زید آیا عمر سے پہلے ] -

ترجمه: ٢ اورطلاق واقع كرناماضى ميس طلاق واقع بوگى فى الحال، اس لئے كه ماضى كى طرف نسبت كرنااس كى قدرت مين نهيس ہے۔ مين نهيس ہے۔

تشریح: یدوسرا قاعده میان کررہے ہیں۔ کسی نے زمانہ ماضی میں طلاق دی مثلا کہا کہ میں نے پرسوں طلاق دی تھی تو یہ طلاق انجمی واقع ہوگ اور عورت اس وقت سے مطلقہ شار کی جائے گی۔ مطلقہ شار کی جائے گی۔

قرجمه: سے پس اس کا قول انت طالق واحد ہ قبل واحد ہ میں قبلیت پہلے واحد ہ کی صفت ہے اس لئے پہلی طلاق سے بائند ہو جائے گی اس لئے دوسری واقع نہیں ہوگی۔ ع والبعدية في وقوله بعدها واحدة صفة للاخيرة فحصلت الابانة بالاولى (١٨٠٥) ولو قال انت طالق واحدة قبلها واحدة تقع ثنتان في لان القبلية صفة للثانية لاتصالها بحرف الكناية فاقتضر ايقاعها في الماضي وايقاع الاولى في الحال غير ان الايقاع في الماضي ايقاع في الحال ايضاً فتقترنان فتقعان (١٨٠٨) وكذا اذا قال انت طالق واحدة بعد واحدة تقع ثنتان في لان البعدية صفة للاولى فاقتضر ايقاع الواحدة في الحال وايقاع الاخرى قبل هذه فتقترنان

444

تشریح: انت طالق واحدة قبل واحدة ، میں قبل کے ساتھ , ہاء ، کنا نہیں ہے اس لئے اوپر کے قاعد ہے کے اعتبار سے قبل پہلے واحدة کی صفت ہے گی ، اور عورت پہلی طلاق سے ہائند ہوجائے گی اس لئے دوسرے کامحل ہاتی نہیں رہے گی اس لئے دوسرے طلاق لغوہ وجائے گی۔

ترجمه: س اوربعدیت اس کا قول انت طالق واحدة بعدهاواحدة ، میں بعدوالے واحدة کی صفت ہے اس لئے عورت پہلے والے ہے بائد ہوجائے گی[اس لئے دوسری طلاق لغوہوگی]۔

تشریع : انت طالق واحد قابعد هاواحد قامین ہاء، کنایہ ہے اس کئے لفظ بعد دوسر بے واحد قالی کی مفت بنے گی ، اس کئے یہ طلاق پہلی کے بعد واقع ہوگی ، اور عورت پہلی طلاق سے بائنہ ہو چکی ہے اس کئے بعد والے کی محل باتی نہیں رہی اس کئے ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: (١٨٠٤) اوراگركهاتم كوطلاق بايك،اس كے يہلے ايك تو دوطلاق واقع ہوگ۔

ترجمه: إ اس لئے كةبليت بعدوالے كى صفت ہے اس لئے كداس كے ساتھ حرف كنابي [ ہاء] متصل ہے اس لئے تقاضا كرتا ہے كہ زمانہ ماضى ميں واقع ہو، اور پہلى طلاق فى الحال واقع ہو، بياور بات ہے كہ جوز مانہ ماضى ميں واقع ہو گا وہ بھى فى الحال واقع ہو گا الله الله على الله الله الله على الله على الله الله على ا

تشریح: انت طالق واحدة قبلها واحدة، میں کنایہ کا, ہاء، موجود ہاں لئے قبل بعد والے واحدة کی صفت ہے گا، اور بعد والا واحدة پہلے والا واحدة فی الحال واقع ہوگا، اور قاعدہ گزر چکا ہے کہ ذیا نہ ماضی میں جوطلاق واقع ہوگا وہ ابھی واقع ہوگا، اور قاعدہ گزر چکا ہے کہ ذیا نہ ماضی میں جوطلاق واقع ہوگا وہ ابھی واقع ہوگا، اور اینا چاہتا ہے ہوگی اس لئے بیک وقت دوواقع ہوجائے گی۔ یایوں کہئے کہ پہلے واحدة کو کا کر دینا چاہتا ہے اور اس سے پہلے ایک اور دینا چاہتا ہے اس لئے مل کر دوہوجائے گی۔

ترجمه: (۱۸۰۸) ایسی اگر کهائم کوطلاق جاید اید کے بعد تو دوواقع موگ ۔

ترجمه: ١ اس كئركه بعديت يهلي واحدة كي صفت جاس كئة تقاضا كيا كرايك واحدة في الحال واقع مو، اور دوسراواحدة

فصل في الطلاق قبل الدخول

(١٨٠٩) ولو قال انت طالق واحدة مع واحدة او معها واحدة تقع ثنتان ﴾ ل لان كلمة مع للقران وعن على الله الكناية تقتصر سبق وعن على البي يوسف في قوله معها واحدة تقع واحدة تقع واحدة لان لان الكناية تقتصر سبق المكنى عنه لا محالة (١٨١٠) وفي المدخول بها تقع ثنتان في الوجوه كلها ﴾ ل لقيام المحلية بعد الوقوع الاولى

اس سے پہلے تو مل کر دووا قع ہوجائے گی۔

تشریح : انت طالق واحد ة بعد واحدة ، میں کنایه کا ، باء نہیں ہے اس لئے بعد پہلے واحد ۃ کی صفت بنا ، اس لئے پہلا واحد ة بعد میں واقع ہوا اور بعد والا اس ہے بھی پہلے واقع ہوا ، اس لئے دونوں مل کرایک ساتھ واقع ہوجائے گا ، اور دو ہے بائنے ہوگی۔

ترجمه: (۱۸۰۹) اگرکہاتم کوطلاق ہائیدایک کے ساتھ ، یااس کے ساتھ ایک تو دوطلاق واقع ہوگا۔

ترجمه: إ ال ليح كه مع ، كاكله ملانے كے لئے ہے۔

تشربیع: لفظ مع ساتھ ہونے کے لئے آتا ہے اس لئے بغیر , ہاء، کنایہ کے کہا, انت طالق و احدة مع و احدة ، کرایک کے ساتھ ایک، یا ہاء کنایہ کے ساتھ ایک ساتھ و احدة ، تم کوطلاق ہے ایک اس کے ساتھ و اقع ہوئیں۔

کے لئے آتا ہے اس لئے دونوں طلاقیں ایک ساتھ و اقع ہوئیں۔

ترجمه: ٢ امام ابوبوسف ملے ایک روایت ہے اس کول معما واحدة، میں واقع ہوگی ایک اس لئے کہ ہاء کنابی تقاضا کرتا کہ منی عنہ کے پہلے ہونے کالامحالہ۔

تشریح: امام ابویوسف سے ایک روایت ہے کہانت طالق واحد ق معما واحد ق ہواس میں ایک واقع ہوگی ، اس کی وجہ بیفر ماتے بیں کہ ہاء کنامیہ کے ساتھ معما واحد ق کہاتو اس کا تقصابیہ ہے کہ ہا جمیر جسکے طرف لوٹ رہی ہووہ پہلے وہ اور بعد والا واحد ق بعد میں ہو اس لئے پہلے والا جب واقع ہوگیا تو اب غیر مدخول بھا طلاق کا کل باقی نہیں رہی اس لئے اس کوایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: (۱۸۱۰) اور مدخول بها كوان تمام صورتول مين دوطلاقين واقع بول گي

ترجمه: إ ال لئ كريبلى طلاق واقع بون ك بعد كل باقى جد

تشریح: اوپری تمام صورتوں میں جن میں غیر مدخول بھا کوایک طلاق واقع ہوتی تھی اس میں مدخول بھا کودوطلاقیں واقع ہول گی، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ پہلی طلاق جوواقع ہوگی وہ رجعی ہوگی اور اس کے بعد عدت گز ارے گی اس لئے دوسری طلاق کا کل باتی ہے اس لئے دوسری طلاق واقع ہوگی۔ (١٨١١) ولمو قال لها ان دخلت الدار فانت طالق واحدة وواحدة فدخلت وقعت عليها واحدة عند

ابى حنيفةً وقالا تقع ثنتان ﴾ (١٨١٢) ولو قال لها انت طالق واحدة وواحدة ان دخلت الدار

فدخلت طلقت ثنتين بالاجماع ﴾ ل لهما ان حرف الواو للجمع المطلق فتعلقن جملة كما اذا نص على الثنتين او اخر الشرط

ترجمه: (۱۸۱۱) اگر عورت ہے کہا اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو ایک طلاق اور ایک طلاق ۔ پس داخل ہوئی گھر میں تو امام ابو حنیفہ کے نز دیک واقع ہوگی اس پر ایک اور صاحبین نے فرمایا واقع ہوگی دو۔

تشریح: اس صورت میں شرط کومقدم کیا ہے بعد میں دوطلاقیں جداجدادی ہیں۔اور دونوں کے درمیان حرف عطف واو ہے۔
اور واو بھی جمع کے لئے آتا ہے اور بھی ترتیب کے لئے آتا ہے۔اگر ترتیب کے لئے ہوتو دونوں طلاقیں جداجدا ہوئیں اس لئے امام
ابو صنیفہ نے یہاں ترتیب کی رعابیت کرتے ہوئے پہلی طلاق واقع کی اور دوسری کامحل باتی نہیں رہا اس لئے ایک ہی طلاق واقع ہوئی۔

**ہے۔** : طلاق دینامبغوض ہے اس لئے ترتیب اور جمع میں شک ہونے کی وجہ ہے ایک ہی طلاق واقع کرنا اچھا ہے اور ترتیب کا اعتبار کرنا بہتر ہے۔

فائده: صاحبین فرماتے ہیں کہ دوطلاقیں واقع ہوں گی۔

وجه: واومطلق جمع کے لئے آتا ہے اس لئے جمع کی رعایت کرتے ہوئے دونوں طلاقیں ایک ساتھ واقع ہوں گی۔

**ترجمه**: (۱۸۱۲) اوراگر کهاانت طالق واحدة و واحدة ان دخلت الدار ، پیر داخل بموئی توبالا جماع و وطلاقیس واقع بهول گ

تشریح: یبال انت طالق واحد ة وواحد ة پہلے ہے، اور ان دخلت الدار بعد میں ہاس لئے ان دخلت الدارشرط نے پہلے واحد ة کوآخر کلام پر معلق کر دیا اس لئے دونوں واحد ة ایک ساتھ واقع ہوا اس لئے سب کے یبال دوطلا قیں واقع ہول گی اور یبال وادجمع کے لئے ہوگا۔ ترتیب کا احتمال ختم ہوجائے گا۔

ترجمه : ا صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ حفوا و مطلق جمع کے لئے آتا ہے اس لئے سبطلاقیں ایک ساتھ واقع ہوں گی، حبیبا کہ اگر دوکی تصریح کرے یاشر طمؤخر کرے۔

تشریح: صاحبین کی دلیل میه که داو صرف جمع کے لئے آتا ہاس لئے دوطلاقیں ایک ساتھ واقع ہوئیں اس لئے دوطلاق ہوں کی دھیات کی دلیات ہوئیں۔ طلاق ہوں گی، جیسے دوطلاق کی تصریح کرتایا شرط مؤخر کرتا تو دوطلاقیں واقع ہوتیں۔

على الجمع المطلق يحتمل القران والترتيب فعلى اعتبار الاول تقع ثنتان وعلى اعتبار الثنانى لا تقع الا واحدة كما اذا نجزى بهذه اللفظة فلا يقع الزائد على الواحدة بالشك على بخلاف ما اذا اخر الشرط لانه مغير صدر الكلام فيتوقف الاول عليه فيقعن جملة ولا مغير فيما اذا قدم الشرط فلم يتوقف على هذا الخلاف فيما ذكر الكرخي وذكر الفقيه ابو الليث انه يقع واحدة بالاتفاق لان الفاء للتعقيب وهو الاصح

ترجمہ: بر امام ابوصنیفہ گی دلیل میہ ہے کہ طلق جمع ملنے کے لئے بھی آتا ہے اور ترتیب کے لئے بھی آتا ہے ،اس لئے پہلے کے اعتبار سے مرف ایک طلاق واقع ہوگی ، جبیبا کہ اس لفظ کے ساتھ فی الحال دے دے اس کئے شک کی وجہ ہے ایک سے زائد واقع نہ ہو۔

تشریح: امام ابوصنیفدگی دلیل میہ ہے کہ واوجمع کے لئے آتا ہے، لیکن جمع بھی دومعانی کے لئے آتا ہے[۱] ایک مید کہ سب کوملا کرایک ساتھ واقع کرو میر بھی جمع ہے [۲] دوسرامیہ کہ ترتیب کے ساتھ دوکوجمع کرے، اب پہلے کا اعتبار کریں دوبالکل ملا کر دوطلاق واقع ہوں گی، اور دوسرے معنی کا اعتبار کریں تو طلاق میں ترتیب ہوجائے گی اور صرف ایک طلاق واقع ہوسکے گی، اس لئے شک کی بنا پر ایک ہی واقع کریں، جیسے بیوں کہتا انت طالق واحد ہ وواحد ہ تو ایک طلاق واقع ہوتی۔

المنت : انجز: انجز کامعنی ہفوری طور کرنا، یہاں مراد ہے کہ کلام میں شرط نہ لگائے بغیر شرط کے بوں کہانت طلاق واحدة ووا حدة ، تو اس میں پہلی طلاق واقع ہوگی ای طرح شرط مقدم کریتو اس میں پہلی طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: على بخلاف جبكة شرط كومو خركر دياس كئے كده ه شروع كلام كوبد لنے والا ہے اس لئے پہلا واحدة شرط پرموقوف ہو گااس كئے سب طلاقيں ايك ساتھ واقع ہوں گی ، اور اگر شرط كومقدم كرے تو كوئى بدلنے والانہيں ہاس لئے موقو ف نہيں ہوگا۔ تشریح: بيصاحبين كوجواب ہے كہ اگر شرط ان دخلت الدار كومو خركر ديا تو اس نے كلام كے شروع حصے كوبدل ديا اس لئے پہلا

واحدۃ بھی شرط پرموتو ف رہے گا اس لئے دونوں ایک ساتھ واقع ہوں گی ، اوراگر ان دخلت الدار شروع میں ہوتو اول کلام کو بدلنے والی کوئی شرط نہیں ہے اس لئے پہلا واحدۃ پہلے واقع ہوگا اور دوسر اواحدۃ ابعد میں واقع ہوگا اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی۔

ترجمه: ہم اوراگر حرف فاء کے ذریعہ عطف کیا جائے تو وہ بھی اسی اختلاف پر ہے، جبیبا کہ امام کرخیؓ نے فرمایا ، اور فقیہ ابو اللیثؓ نے فرمایا کہ ہالا نفاق ایک طلاق واقع ہوگی اس لئے کہ فاء تعقیب کے لئے ہے۔

تشریح: اگر حرف واو کے بجائے حرف, فاء، کے ذریعہ عطف کرتا اور یوں کہتا ان دخلت الدار فانت طالق واحدة فواحدة ، نو اس صورت میں امام کرخیؓ نے فرمایا کہ صاحبین اور امام ابو حذیفہؓ کے درمیان پہلے کی طرح اختلاف ہے کہ صاحبینؓ کے یہاں دوطلاق (١٨١٣) واما الضرب الثاني وهو الكنايات لا يقع بها الطلاق الا بالنية او بدلالة الحال

ل لانهاغير موضوعة للطلاق بل تحتمله وغيره فلا بدمن التعيين او دلالته

واقع ہوگی اورامام ابوصنیفہ ؓ کے یہاں ایک طلاق واقع ہوگی ،اس لئے کہ انکے یہاں واواور فاءدونوں کامعنی ایک ہی ہے،لیکن فقیہ ابو اللیث سمرقندگؓ نے فر مایا کہ فا تعقیب کے لئے آتا ہے بعنی ایک کے بعد دوسر ہے کو بیان کے لئے آتا ہے اس لئے پہلا واحدۃ پہلے واقع ہوااور دوسرااس کے بعد اس لئے پہلی ہے ہائے ہوجائے گی اور دوسری کامحل باقی نہیں رہے گا۔

ترجمه: (١٨١٣) دوسرى شم كنايات بي نبيس واقع موتى اس سطلاق مرنيت سے ، يا ولالت حال سے ـ

ترجیمه: ای اس کئے کہ بیطان کے لئے موضوع نہیں ہے بلکہ صرف اس کا احتمال رکھتا ہے اور اس کے علاوہ کا احتمال رکھتا ہے اس کئے قیمن ضروری ہے، یا اسکی دلالت ضروری ہے۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ طلاق کنایہ ان الفاظ سے ہوتی ہے جن کے دومعنی ہوں۔ ایک معنی کے اعتبار سے طلاق ہوتی ہواور دوسرے معنی کے اعتبار سے واقع نہیں ہوتی ہو۔ چونکہ ان کے دومعنی ہیں اس لئے یا تو نیت کرے یا حالات کا ثقاضہ ہو کہ وہ طلاق ہی وینا جا ہتا ہے تب طلاق واقع ہوگی۔ کنا ہی کامعنی ہے کہ اشارہ سے طلاق دینا جا ہتا ہے ،صراحت سے طلاق نہیں ہے۔

وجه: (۱) حدیث مین اس کا نبوت ہے۔ عن عبد الله بن علی بن یزید بن رکانة عن ابیه عن جده انه طلق امر آنده البتة فاتی رسول المله علی الماردت ؟ قال واحدة قال الله ؟ قال الله قال هو علی ما اردت \_ (ابوداور شریف، باب فی البتة بس ٢٠٠٨، نبر ١٣٠٨ رزندی شریف، باب ماجاء فی الرجل یطلق امر آندالبتة بس ٢٢٢، نبر ١١٤١) اس حدیث میں حضرت رکانہ نے طابق البته دیا ہے جس کے دومتی بین [۱] کسی چزکوکا نا [۲] اور نکاح کو کائما۔ پونکد دومتی ہے اس لیے حضور گیل حضرت رکانہ ہے وچھا کیا نبیت کی ہے؟ انہوں نے فرمایا ایک طابق کی ۔ پس آپ نے فرمایا جتنی نبیت کی ہے اتنی ہی طابق واقع ہونے کے لئے نبیت کی شرورت ہوگی۔ (۲) عن علی قال المنحلية و المبرية والبتة و المبرية والبت و المسرام افانوی فهو بمنولة الشلاث ۔ (سنن بیش ، باب من قال فی الکنایات انحا الاث، جس کرے گاتو الفاظ کنایات سے طابق واقع ہوگی۔ (۳) عن ابس البت والحق فهو المبدة والحلية ، جسادس، من الما، نبر ۱۱۲۳۳) اس اثر میں ہے ہے کہ نبیت کرے گاتو طلاق ، ان نوی واحدة فواحدة ، و ان نوی ثلاثا فضلاث ، و ان لم ينو شيئا فليس بشيء ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب البتة والحلة ، ان نوی واحدة فواحدة ، و ان نوی ثلاثا فضلاث ، و ان لم ينو شيئا فليس بشيء ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب البتة والحلة ، حدیث یشبه الطلاق واقع ہوگی اورنیت نبیل کرے گاتو طلاق ، ان نوی واحدة فواحدة ، و ان نوی ثلاثا فضلاث ، و ان لم ينو شيئا فليس بشيء ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب البتة والحلية ، جسادس، من ۱۲۰۰۰) اس اثر میں بھی ہے کہ نیت کرے گاتو طلاق واقع ہوگی اورنیت نبیل کرے گاتو طرف کی اورنیت نبیل کرے گاتو کی اورنیت نبیل کری اس کری ہوگی۔

(۱۸۱۳) قال وهي على ضربين منها ثلثة الفاظ يقع بها طلاق رجعي ولا تقع بها الا وأحدة وهي قوله اعتدى واستبرى رحمك وانت واحدة في إلى اما الاولى فلانها تحتمل الاعتداد عن الناكاح وتحتمل اعتداد نعم الله تعالى فان نوى الاول تعين بنيته فيقتضر طلاقاً سابقاً والطلاق يعقب الرجعة

ترجمه: (۱۸۱۴) اوراس کی دونشمیں ہیں۔ان میں سے تین الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہوگی اوراس سے ایک ہی طلاق واقع ہوگی،اوروہ اس کاقول اعتذی،استبری ءرحمک وانت واحدۃ ہے۔

تشریح: الفاظ کنایہ کی دوشمیں ہیں[ا] ایک شموہ الفاظ ہیں جن سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے، کیونکہ یہ الفاظ اگر چہ کنایہ بیں لیکن ان میں ایک صرح طلاق کالفظ محذوف ماننا پڑتا ہے اس لئے اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی، [۲] اور دوسری شموہ جن سے طلاق بائندواقع ہوتی ہے، کیونکہ ان میں طلاق صرح کالفظ محذوف ماننے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجه: (ا) وجدیه به کان الفاظ مین انت طالق لفظ صری محذوف مانیا پڑے گا۔ اور انت طالق سے ایک طلاق رجمی واقع موقی مثل اعتدی کا ترجمہ بعدت گر ارلوتو اس کا مطلب به ہوا کہ اس سے پہلے میں نے طلاق و ردی ہاں گئے عدت گر ارلوء عبارت یوں ہوگی انت طالق ف اعتدی ۔ اس گئے اعتدی کے لفظ کنایہ بہ کا ایس کے عدت گر ارلوء عبارت یوں ہوگی انت طالق ف اعتدی نامعه اعتدی ف جعلها تطلیقة کنایہ بہ کر اس کے اس کے اعتدی ف جعلها تطلیقة واحدة و هو املک بها. (سنن لیب می ، باب ما جاء فی کنایات اطلاق التی لا یقع اطلاق بھا الا ان برید بحری الکام مذا اطلاق سی میں ۱۲۵، نمبر ۲۰۰۵ ارمصنف این الی شیبة ، ۲۲ فی الرجل یقول لامرائة اعتدی ما یکون ، جرائع میں ۲۷، نمبر ۱۹۸۱) اس حدیث میں ہے کہ اعتدی سے ایک طلاق شار کی اور هو املک بها سے رجمی کا پته چال (۲) عن ابو اهیم فی الرجل قال الامرائة اعتدی ما یکون ، حراث میں المرائة اعتدی ما یکون ، حراث کی اس اثر میں ہے کہ اعتدی ما طلاق ۔ (مصنف ابن الی شیبة ، ۲۲ فی الرجل یقول لامرائة اعتدی ما یکون ، حراث کی اس اثر میں ہے کہ اعتدی میں ایک اس اثر میں ہے کہ اعتدی میں المان میں کے کاعتدی سے طلاق کی نیت کرے گاتو ایک طلاق رجمی واقع ہوگی۔ رائع میں ۲۷، نمبر ۱۸ کا اس اثر میں ہے کہ اعتدی کے طلاق کی نیت کرے گاتو ایک طلاق رجمی واقع ہوگی۔

اور استبر ئسی رحمک کاتر جمہ ہے اپنار حم صاف کرلو۔ اس کے دومطلب ہیں۔ رحم صاف کرلواس لئے کہ جھے جماع کرتا ہے۔ اور دوسر اتر جمہ ہے رحم صاف کرلواس لئے کہ بیس نے تم کوطلاق دے دی ہے۔ اور عبارت یوں ہوگی انست طالق فاستبرئی رحمک ہے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ رحمک ہے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

اور انت واحدة كاتر جمه بإقواكيلى بريا تجه كوايك طلاق براورعبارت بوكى انت طالق تطليقة واحدة راس لئے صريح لفظ سے ایک طلاق رجعی واقع بوگی \_ چونکه واحدة كالفظ موجود براس لئے دواور تین كى بھی نیت نہیں كرسكتا \_

ترجمه : بهرحال پېلالفظ [اعتدى] تووه احمال ركھتا ہے نكاح ہے شار كرنے كا، اور الله كى نعتوں كوشار كرنے كا، پس اگر بېلى

على واما الثانية فلانها تستعمل بمعنى الاعتداد لانه تصريح بما هو المقصود منه فكان بمنزلته وتحتمل الاستبراء ليطلقها على واما الثالثة فلانها تحتمل ان تكون نعتا لمصدر محذوف معناه تطليقة واحدة فاذا نواه جعل كانه قاله والطلاق يعقب الرجعة وتحتمل غيره وهو ان تكون واحدة عنده او عندقومه

کی نبیت کریے تو اس کی نبیت بی<sup>معنی</sup> معنی متعین ہو گئے پس تقاضا کرے گا اس سے پہلے طلاق ہو چکی ہو، اور طلاق کے بعدر جعت ہوتی ہے۔

تشویح: پبلالفظ اعتدی ہے اس کے دوتر جے ہیں[ا] الله کی نعت کو گن لو، اگر بیتر جمہ لیں تو طلاق نہیں ہوگی[۲] اور دوسراتر جمہ ہے ، نکاح کو شار کرلو، اس کا مطلب سے پہلے طلاق دے ہے ، نکاح کو شار کرلو، اس کا مطلب سے پہلے طلاق دے چکا ہو، پس اگر بینیت کرے گا تو طلاق کا لفظ محذوف ماننا ہوگا ، اور عبارت میہ ہوگی , انت طالق فاعتدی ، جس ہے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

ترجمه : ٢ ببرحال دوسر الفظ [استبرىء] اس لئے كدوه عدت كر ارنے كمعنى ميں استعال ہوتا ہے، اس لئے كہ نصر تك ہے اس معنى كا جو مقصود ہے اس لئے يہ بھی اعتدى كدر ہے ميں ہے۔ اور احتمال ركھتا ہے استبراء كاتا كداس كوطلاق دے۔

تشریعی: دوسرالفظ التبریء ہے، یہ براق ہے مشتق ہے، اس کا ترجمہ ہے رحم صاف کرلو، اس لئے یہ عدت کے معنی میں صرح کے اس لئے یہ بہری واقع ہوجائے گل ہے۔ اس لئے یہ بھی اعتدی کے درجے میں ہوا، پس اگر یہ معنی لیا جائے اور اس سے طلاق کی نبیت کر ہے قو طلاق واقع ہو جائے گل ، اور عبارت یہ ہوگا۔ اور ، اور عبارت یہ ہوگا۔ اور دور ہے جس سے ایک طلاقر جعی واقع ہوگا۔ اور دوسراتر جمہ ہے رحم صاف کرلوتا کہ بعد میں طلاق دوں گا، اس صورت میں ابھی طلاق واقع نہیں ہوگا۔

ترجمه: على بهرحال تيسر الفظ [انت واحدة] تواس كے كداخمال ركھتا ہے كہ صدر محذوف كى صفت ہواوراس كامعنى ہوگا, تطليقة واحدة [اكيك طلاق ہو]، پس جبكداس كى نيت كري تو گويا كدكھا كدا يك طلاق ہو، اور طلاق كے بعدر جعت ہوتى ہے، اور احمال ركھتا ہے كدوسر امعنى ہو، وہ يدكم مير يزويك يكتا ہو، ياميرى قوم كنزويك يكتا ہو۔

تشریح: تیسرالفظ انت واحدة ، ہے۔ اس کے دومعانی ہیں [۱] ایک بیک بیری دون مصدر کی صفت ہواس صورت میں عبارت ہوگی انت تطلیقة واحدة ، پس اگر شوہر نے اس تطلیقة واحدة کا ارادہ کیا تو اس سے ایک طلاق واقع ہوگی ، اور چونکہ بیسر تک طلاق ہے۔ اس لئے اس کے بعدر جعت بھی کر سکے گا ، [۲] دوسرامعنی ہے انت واحدة عندی ، یا انت واحدة عندقو می [تو میر بے طلاق ہے ، یامیری قوم کے زدیک میکا ہے اور بے شل ہے ، اگر میمغنی لیا تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگ ۔

ي ولما احتملت هذه الالفاظ الطلاق وغيره يحتاج فيه الى النية ولا يقع الا واحدة لان قوله انت طالق فيها مقتض او مضمر ولو كان مظهرا لا تقع بها الا واحدة فاذا كان مضمراً اولى في وفى قوله واحدة ان صار واحدة ان صار المصدر مذكور الكن التنصيص على الواحدة ينافى نية الثلث لا ولامعتبر باعراب الواحدة عند عامة المشائخ وهو الصحيح لان العوام لا يميزون بين وجوه الاعراب

ترجمه: على اور جب بيالفاظ طلاق اوراس كے علاوه كا احتمال ركھتے بين تو ان ميں نيت كي ضرورت ہوگى ، اورا يك ہى طلاق واقع ہوگى ، اس لئے انت طالق يا تو اس كے اندر تقاضے كے طور پر ہے يا اس ميں پوشيده ہے ، پس اگر انت طالق ظاہر ہوتا تو صرف ايك طلاق واقع ہوتى پس جب پوشيده ہے تو بدرجہ اولى ايك طلاق واقع ہوگى ۔

تشریح: بیتیوں الفاظ طلاق کا بھی اختال رکھتے ہیں اور دوسر ہمانی کا بھی اختال رکھتے ہیں اس لئے ان میں نیت کرے گا
تب طلاق واقع ہوگی اور نیت نہیں کرے گاتو دوسر ہمانی کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوگی ، اور ایک طلاق اس لئے واقع ہوگی کہ
ان تینوں الفاظ میں انت طالق تقاضے کے اعتبار سے ہے، یا انت طالق پوشیدہ ما نتا پڑتا ہے اور انت طالق سے ایک طلاق واقع ہوتی
ہے اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی ، مثلا اعتدی کا تقاضا ہے کہ انت طالق مانے اس لئے اس کی عبارت ہوگی , انست طالت ف اعتدی ، اور استبری ء کا تقاضا ہے کہ انت طالق مانے ، اور عبارت ہوگی انت طلاق واقع ہوگی۔
محذ وف ماننا ضروری ہے اور عبارت ہوگی انت تطلیقة واحدة ، اس لئے انت طالق کی وجہ سے ایک طلاق واقع ہوگی۔

قرجمه: هي اس كاقول واحدة مين اگر چەمصدر ذكركيا مواج كيكن واحدة كى تصريح بے جوتين كے منافى ہے۔

تشریح: بیایکاشکال کاجواب ب،اشکال بیب کرانت واحدة کی عبارت تطلیقة واحدة بن گی، تو تطلیقة مصدر باس کی اس میں تین کی نیب کرسکتے ہیں؟ اس کاجواب دیا جار ہا ہے کہ جب واحدة کی تصریح موجود ہے تو مصدر محذوف ہونے کی وجہ سے تین کی نیب کیسے ہیں! بیٹین کے منافی ہے۔

ترجمه : لا اورعام مشائخ كز ديك واحدة كاعراب كاعتبار نيس بهاوريبي صحيح بهاس لئے كيوام اعراب كطريقول ميں تميز نہيں كرتے۔

تشریح: عام مشائخ بہی فرماتے ہیں کدانت واحدۃ میں واحدۃ کے اعراب کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ عوام اعراب کے مختلف طریقے کو اور اس کے مختلف احکام کونیس جانے اس لئے واحدۃ پر چاہر فع پڑھے چاہے منصوب پڑھے، چاہے سکون پڑھے ہرحال میں اس سے طلاق کی نیت کرنے سے طلاق واقع ہوجائے گی مجھے بات یہی ہے۔ البتہ بعض مشائخ کی رائے یہ ہے کہ واحدۃ کونصب

(۱۸۱۵) قال وبقية الكنايات اذا نوى بها الطلاق كانت واحدة بائنة وان نوم ثلثا كان ثلثا وان نوى تنتين كانت واحدة بائنة

کے ساتھ بولے تو طلاق واقع ہوجائے گی حاہے نیت نہ کی ہو،اور رفع کے ساتھ طلاق واقع ہوجائے گی جاہے طلاق کی نیت کی ہو، اور سکون کے ساتھ بولے اور طلاق کی نیت کر بے تو طلاق واقع ہوگی اور نیت نہ کر بے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ترجمه: (۱۸۱۵) اور بقیه الفاظ کنایات اگرنیت کرے طلاق کی تو ایک طلاق با تند ہوگی۔ اور اگرنیت کرے تین کی تو تین اور اگرنیت کرے دو کی تو ایک ہوگی۔

تشرایج: اوپر کے تین الفاظ کے علاوہ کنایات کے جتنے الفاظ بیں ان میں نیت نہیں کرے گاتو کچھوا تع نہیں ہوگی۔اور طلاق کی نیت کرے گاتو بھی واقع ہوگی دونہیں۔اور نیت کرے گاتو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی دونہیں۔اور تین طلاق کی نیت کرے گاتو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی دونہیں۔اور تین طلاق کی نیت کرے گاتو تین طلاق مول گی۔

وجه: (۱) نیت کر نے پرایک طلاق بائدواقع ہونے کی وجہ بیار ہے۔عین ابسراهیم قبال اذا قال لا سبیل لی علیک فله سی تسطیل اوالیمیل اوالیمیل کی علیک ، جرائع عمل ۱۸ المیمیل اوالیمیل کی علیک ، جرائع عمل ۱۸ المیمیل اوالیمیل کی علیک لفظ کتاب نمبر ۱۳۸۹ کا در صف عبدالرزاق ، باب اذهبی فائلی ، جرائر ، سر ۲۸۹ کا در الا سبیل لی علیک لفظ کتاب ہے۔ جس سے طلاق کی نیت کرنے سے حضرت ابراہیم نے طلاق با کنواقع کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ نیت کرنے سے ایک طلاق با کنواقع ہوگی (۲) صدیث میں ہے کہ آپ نے عمرة لہذتہ جون کو المدھ قبی با اعدال کی نیت کرنے سے ایک طلاق واقع ہوگی۔ مدیث بیر ہے عدت عائشة ان ابنة المدھون لما ادخلت علی رسول الله علیہ اور طلاق کی نیت کرنے گاتو والله علیہ کہا اور طلاق کی نیت کرنے گاتو والمیل منا المدھنک مدیش ہوگی اس کی وجہ پہلے گر رچکی ہے کہ پیالفاظ جنس کا احتمال رکھتے ہیں جس سے محمد میں اور دو طلاق کی نیت کرنے گاتو دو واقع نہیں ہوگی اس کی وجہ پہلے گر رچکی ہے کہ پیالفاظ جنس کا احتمال رکھتے ہیں جس سے مجمود مراور ہوگی اور دو نیز دو اتب ہوگی اس کے لئے دو کی نیت کرنے گاتو دو واقع نہیں ہوگی۔ (۳) الفاظ کتابات میں تین کی نیت کرنے گاتو نین واقع ہوگی اس کے لئے بیار ہو واحدة ، فواحدة بائنہ افھال نو وان لم ینوشینا فلا شیء ، و لا یکن ثنین ۔ (مصنف عبدالرزات ، باباؤسی فائی ، جسل میادی ، فواحدة بائنة ، و ان لم ینوشینا فلا شیء ، و لا یکن ثنین ۔ (مصنف عبدالرزات ، باباؤسی فائی ، جسل میادی ، نور دوراقع نین ہوگی۔ (۳) اور بیائی ہوگی۔ اور بیائی ہے دایک نیت کرے گاتو والمید اور المحلیة والمبویة اور المحلیة قال المنحلية والمبویة اور تیائی کی نیت کرے گاتیں ، اور دوراقع نین ہوگی۔ (۳) اور بیائی ہے جسے علی قال المنحلية والمبویة اور تیائی کی نیت کرے گاتوں والمحلیة والمبویة

(۱۸۱۲) وهذا مشل قوله انت بائن وبتّة وبتلة وحرام وحبلک علی غاربک والحقی باهلک وخلیة وبریة ووهبتک الاهلک وسرحتک وفراقتک وامرک بیدک واختاری وانت حرة وتقنعے وتخمّری واستترئ واغربی واخرجی واذهبی وقومی وابتغی الازواج الله الله الله تحتمل الطلاق وغیره فلا بد من النیة

والبتة والبائن والحرام اذا نوای فهو بمنزلة الثلاث ر سن للبهتی ، باب قال فی الکتایات اضا شد، جسابی ، ۱۵۰۵ نمبر ۱۵۰۵ (۵) لفظ کتاب بول کرتین کی نیت کرنے سے تین طلاق واقع ہوگی اس کی دلیل حضرت رفاعة کی لمبی صدیث ہے جس میں بر طلقنی فبت طلاقی ، کہا ہے اور بت لفظ کتاب سے تین طلاق مرادلی ہے۔ صدیث کا طراب ہے۔ ان رفاعة طلقنی فبت طلاقی وانسی نکحت بعدہ عبد الوحمن بن زبیر القرظی (بخاری شریف، باب من جوز الطاق الثال شراه کی بمبر ۱۵۲۹ اس صدیث سے معلوم ہوا کہ لفظ کتاب بول کرتین طلاق مرادلی جاسکتی ہے۔ (۲) عن ابسر اهیم فسی المخلیة ان نوی طلاقا فادنی ما یکون تطلیقه بائن ان شاء و شاء ت تزوجها و ان نوی ثلاثا فشلاث. (مصنف ابن الی شیبة ۱۳۲۰ تا قالوا فی انتخاب کی شیت کرے گاتو او نی درجا یک طلاق با کندواقع ہوگی اور تین کی انتخابی علاق با کندواقع ہوگی اور تین کی نیت کرے گاتو اونی درجا یک طلاق با کندواقع ہوگی اور تین کی نیت کرے گاتو تین طلاقیں واقع ہوگی اور تین کی نیت کرے گاتو تین طلاقیں واقع ہوگی اور تین کی شیت کرے گاتو تین طلاقیں واقع ہوگی اور تین کی نیت کرے گاتو تین طلاقیں واقع ہوگی اور تین کی شیت کرے گاتو تین طلاقیں واقع ہوگی اور تین کی سنت کرے گاتو تین طلاقیں واقع ہوگی اور تین کی گاتو تین طلاقی بین واقع ہوں گی۔

ترجمه: (۱۸۱۱) اوربید مثلاتو[۱] با کند ہے، [۲] تو قطع والی ہے [۳] تو قطع والی ہے، [۴] تو حرام ہے، [۵] تیری رسی تیری
گردن پر ہے، [۲] اور تو اپنے گھر والوں کے ساتھ مل جا، [۷] تو پھٹی ہوئی ہے، [۸] اور تو بری ہے، [۹] اور میں نے جھکو تیرے
گھر والوں کو ہبہ کر دیا ، [۱۰] اور میں نے بچھ کوچھوڑ دیا ، [۱۱] اور میں نے بچھ سے مفارقت کی ، [۱۲] اور تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں
ہے، [۱۳] اور اختیار کرلو، [۱۲] اور تو آزاد ہے، [۵] تو قناع چپرہ پرڈال لے، [۱۲] تو خمار اوڑ ھے لے، [کا] تو جھپ جا۔ [۱۸] ، تو در ہوجا، [۱۹] تو نکل جا، [۲۰] تو کھڑی ہوجا، [۲۲] اور تو شوہر تلاش کر لے۔

ترجمه : إ كونكه بدالفاظ طلاق اورغير طلاق كاحمال ركفة بين اس كني نيت كي ضرورت بـ

اخت: بقد الکر خلاے کرنا،اس سے طلاق دے کر طلوا کلوا کرنا مراد ہوسکتا ہے،اورکسی معالمے میں کلوے کرنا مراد ہوسکتا ہے۔اورکسی معالمے میں کلوے کرنا مراد ہوسکتا ہے۔ اللہ ایک کر جدا کرنا، یا عورت کو یا کسی اور معالمے کو کا ثنا۔ حبلک علی غار بک: حبل کا معنی رہی، غارب کا معنی ہے گردن بہماری رہی تہماری گردن پر ہے۔خلیتہ: خالی کرنا چھوڑنا۔ بریتہ: بری ء سے شتق ہے، بری ہونا، دور کرنا۔ سرحث: سرح سے شتق ہے چھوڑ دیا، جانور کو چرنے کے لئے چھوڑنا۔ امرک بیدک: تبہارا معاملہ تمہارے ہاتھ میں ہے۔ تقعی: قبع سے شتق ہے، عورت کا دو پشہ اوڑھنا۔ اس کا ایک مطلب تو بیہ کے دوسرول سے پردہ کرلو، اور دوسرا مطلب ہے کہ جھے ہے پردہ کرلو کوئکہ میں نے طلاق دے دی

ہے۔ تخمری: خمار ہے مشتق ہے، دو پیٹہ اوڑھنا، چھپانا۔ استنزی: ستر ہے مشتق ہے، جھپ جاؤ۔ اخر بی بخرب ہے مشتق ہے، جھپ جاؤ۔ اخر بی بخرب ہے مشتق ہے، جھپ جاؤ۔ ابتد بغی الازواج: شوہر کوتلاش کرلو، بغی ہے مشتق ہے، تلاش کرنا، اس عبارت کا ایک مطلب سیہ ہے کہ طلاق دے دکا ہے اس کئے اب شوہر تلاش کرو، سیمطلب لینے سے طلاق واقع ہوجائے گی، اور دوسر امطلب سیہ ہے کہ شوہر ابھی سے تلاش کر کے رکھولیں بعد میں طلاق و سے دوں گا، بیمطلب لینے سے ابھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

تشروی برقی برا الفاظ ہیں جن کے دومعانی ہیں ،ایک معنی لینے سے طلاق واقع ہوتی ہے اور دوسر امعنی لینے سے طلاق واقع نہیں ہوتی اس لئے ان میں نیت کرے گاتو طلاق واقع ہوگی اور نیت نہیں کرے گاتو دوسرے معنی کے احتمال کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وجه : (١) بائن، بة ،حرام، ضلية ، برية الفاظ كنايه بين اس كے لئے بدائر بـعن عـلـي قـال الحلية و البرية و البتة والبائس والمحوام اذا نواى فهو بمنزلة الثلاث ر(سنن للبهتي، باب قال في الكنايات انها ثلث، ج سالع به ٢٦٥ بمبر ا ١٥٠١) (٢) اور حبلک علی غاربک الفاظ كنايه ب اس كے لئے بياثر ب ان رجلا قبال لامو أتب حبلك على غاربك قال ذلك مرارا فاتى عمر بن الخطاب فاستحلفه بين الركن والمقام ما الذي اردت بقولك قال اردت المطلاق فيفرق بينهما (سنن للبيم في ، باب ماجاء في كنايات الطلاق التي لا يقع الطلاق بها الاان بريد بحزج الكلام منه الطلاق ، ج سابع ، ١٢٨٥ ، نمبر١١٠٥ ارمصنف عبدالرزاق ، باب حبلك على غار بك ، ج سادس ، ص ٢٨٨ ، نمبر ٢ ١١٢٧) (٣) أنتى با هلك الفاظ كنابيب الكي وليل بيرمديث بــــــ عـن عــائشة ان ابــنة الــجون لما ادخلت على رسول الله عَالَيْتُ ودنا منها قال اعبو ذبياليله منك فقال لها لقد عذت بعظيم المحقى باهلك \_( بخارى ثريف، بابمن طلق وهل بواجه الرجل امرأته بالطلاق جن ١٩٠٨، نمبر ٥٢٥٣) (٣) اذبي اخرجي اور أخفي با هلك الفاظ كنابيه بين اس كي دليل بيار بيد عسن المنسودي فسي قوله اذهبي ، و الحقي، و اخرجي ، و نحو هذا قال نيته ان نوى ثلاثا فثلاث و ان نوى واحدة ، فواحدة بائنة، و ان له ينوشيئا فلا شيء ، و لا يكن ثنتين \_ (مصنف عبرالرزاق ، باب اذهبي فاتحي ، جسادس ، ١٢٨ ، نمبرا ١١٢١) (۵) وہتک الفاظ کنا ہے ہے اس کی دلیل ہواڑ ہے۔عس عملے بن ابی طالب قال فی المو ہو بہ قال ان قبلو ہا فہی و احدۃ و ان ليم يسقبه لموها فليس بيشيء به (مصنف عبدالرزاق، بإب الرجل بقول لامرأته قد وهبتك لاهلك ج ساوس،ص ٢٨٨ بنمبر 9 ١١٢٤) (٢) اختاري الفاظ كنابه ب1سك لئي به مديث بدعن عائشة قالت خيرنا رسول الله عَلَيْكُ فاخترنا الله ورسوله فلم يعد ذلك علينا شيئا ( بخارى شريف،ماب من خيراز واجه، ص ١٩٥، نمبر ٢٢٢٥) (٤) امرك بيدك الفاظ كنابيه الله و زید قالوا امرک بیدک و اختاری سواء (مصنف الله و زید قالوا امرک بیدک و اختاری سواء (مصنف الن الي شبیۃ ،باب من قال اختاری،وامرک بیدک سواء، ج رابع ج ۴۰ بنمبرا ۱۸۱۰) (۸) اختاری الفاظ کنابیہ ہے اس کے لئے بیاثر ہے۔ (١٨١٧) قال الا ان يكون في حالة مذاكرة الطلاق فيقع بها الطلاق في القضاء ولايقع فيما بينه وبين الله تعالى الا ان ينويه في إقال سوى بين هذه الالفاظ وهذه فيما يصلح رداً

قـال عبد الله اذا خير الرجل امراته فاختارت نفسها فواحدة بائنة و ان اختارت زوجها فلا شيء قال على أن ا اختـارت نـفسها فواحدة بائنة و ان اختارت زوجها فواحدة و هو املک بها ــ (مصنف ائن الي شية ، باب ا قالوا في الرجل يخير امرانة فخّاره ان تختار نفسها ، حرائع ،ص ٩٠ ، نمبر ١٨٠٨ )

ترجمه: (۱۸۱۷) مگریه که طلاق کا تذکره به وتوان الفاظ ہے طلاق واقع به وگی بطور تضا کے اور فیما بینہ و بین اللہ واقع نہیں ہو گیمگریہ کہ نیت کرے۔

تشریح: الفاظ کنایہ بول کرطلاق کی نیت نہ کی ہوتو طلاق واقع نہیں ہوگی۔البتہ طلاق کاذکر چل رہاتھ اوراندازیہ تھا کہ الفاظ کنایہ بول کرطلاق وینا چاہتا ہے تو قضاءاور فیصلے کے اعتبار سے طلاق واقع ہوجائے گی ، کیونکہ مذاکر و کطلاق کے وقت ان الفاظ کے بوجائے کا مطلب ہی یہی ہے کہ وہ طلاق وینا چاہتا ہے۔لیکن شوہراوراللہ کے درمیان یہی ہے کہ نیت کی ہوگی تو طلاق واقع ہوگی اور نیت نہیں کی ہوگی تو طلاق واقع ہوگی ۔

نیت نہیں کی ہوگی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وجه: (ا) نداكره طلاق كاليك واقع عمرة بنت جون كا به كداس نے پناه جابى اور حضور گوہاتھ لگائے نہيں ويا تو آپ نے لفظ كنابيد فرمايا المحقى باهلك سے طلاق واقع ہوگئ داور يہاں طلاق ورمايا المحقى باهلك سے طلاق واقع ہوگئ داور يہاں طلاق و سيخ كي نيت بھى تھى جسے طلاق واقع ہوگئ حديث يہ به حديث عائشة ان ابنة المجون لما الدخلت على رسول المله و دنيا منه قالت اعو ذبالله منك فقال لها لقد عذت بعظيم الحقى باهلك. (بخارى شريف، باب من طلق وصل بواجه الرجل امر أته بالطلاق ص ٩٠ من مراح ١٥ اس حديث من اعوذ بالله منك تذكره طلاق من كوجه المحقى باهلك سے طلاق واقع ہوئى۔

ترجمه : 1 صاحب بدایی فرماتے ہیں کہ صاحب قدوریؒ نے ان تمام الفاظ میں ایک تھم لگادیا، حالانکہ بیتھم صرف ان الفاظ کا ہے جور د کی صلاحیت نہیں رکھتا ہو۔

تشریح: صاحب قدوری نے کنایات کے تمام الفاظ میں بیتکم لگادیا کہ ندا کرہ طلاق ہوتو نیت نہ ہونے کے باو جود طلاق واقع ہوجائے گی، حالا نکداصل بات سے کہ جوالفاظ مورت کے مطالبے کور دکرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے اس کا تکم سے ہے کہ ندا کرہ طلاق کے وقت بغیر نیت کے بھی طلاق واقع ہوجائے گی، کیکن جوالفاظ مورت کے مطالبے کور دکرنے کی صلاحیت رکھتا ہواس سے صرف ندا کرہ طلاق سے طلاق واقع نہیں ہوگی، بلکہ نیت کے بعد طلاق واقع ہوگی۔

ع والجملة في ذلك ان الاحوال ثلثة حالة مطلقة وهي حالة الرضاء وحالة مذاكرة الطلاق وحالة الغضب ع والحنايات ثلثة اقسام ما يصلح جوابا وردا وما يصلح جوابا وردا وما يصلح جوابا وردا وما يصلح جوابا وردا وما يصلح جوابا ويصلح سبا وشتيمة على ففي حالة الرضاء لا يكون شئ منها طلاقا الا بالنية والقول قوله في انكار النية لما قلنا

ترجمه : ۲ اسبارے حاصل یہ ہے کہ تین حالتیں ہیں[۱] مطلق حالت، اور بیر ضامندی کی حالت ہے[۲] طلاق کے تذکر ہے کی حالت[۳] اور غصے کی حالت ۔

تشریح: آدمی کی حالتیں تین ہیں[۱] ایک حالت رضامندی کی اس حالت میں الفاظ کنامیمیں طلاق کی نیت کرے گاتو طلاق واقع ہوگی ور نہیں ، [۲] دوسری حالت ہے طلاق کے تذکرے کی ، اگر عورت طلاق ما نگ رہی ہے ، یا اس کا کوئی رشتہ دار طلاق ما نگ رہا ہے اور اس وقت ایسے الفاظ استعال کئے جو صرف جو اب دینے کی صلاحیت رکھتے ہوں اس مطالبے کور دکر نے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہوں تو جا ہے طلاق کی نیت نہ کی ہوت بھی قضاء طلاق واقع ہوجائے گ ۔ جیسے خلیت ، بریتہ ، بائن ، بتہ ، حرام ، اعتدی ، امرک بیدک ، اختاری ، بیآٹھ الفاظ ایسے ہیں جو جو اب دینے کی صلاحیت رکھتے ہیں مطالبے کور دکر نے کی صلاحیت نہیں رکھتے اس المرک بیدک ، اختاری ، بیآٹھ الفاظ ایسے ہیں جو جو اب دینے کی صلاحیت رکھتے ہیں مطالبے کور دکر نے کی صلاحیت نہیں دکھتے اس کئے ان کے استعال سے بغیر نیت کے بھی طلاق واقع ہوجائے گی۔ [۳] اور تیسری حالت غصے کی ہے ، جو الفاظ ردکی یا گائی کا اختال رکھتے ہوں ان میں یہ کہے کہ طلاق کی نیت نہیں کی ہوجائے گی ، کیوں کہ ہوسکتا ہو کہ در کرنے کے لئے یا گائی دینے کے لئے یا الفاظ کے ہوں ، وہ الفاظ کے ہوں ، وہ الفاظ کے ہوں ، وہ الفاظ بے ہیں اعتدی ، اختاری ، امرک بیدک۔

تسرجه هده اورالفاظ كنايات كى بھى تين قتميں بين [ا] جو جواب دينے كااوررد كى صلاحيت ركھتا ہو [۲] جو جواب كى صلاحيت ركھتا ہو ور القاظ كنايات كى بھى تين قتميں بين [ا] جو جواب كى صلاحيت ركھتا ہو۔ صلاحيت ركھتا ہو۔

تشریح: الفاظ کنایات کی بھی تین قسمیں ہیں[۱] ایک وہ الفاظ جوطلاق کا جواب بھی بن سکتے ہیں اورطلاق کے مطالبے کے لئے ادار انکار نہیں بن کئے ہیں۔ اور انکار نہیں بن کئے ہیں۔ اور انکار نہیں بن سکتے ہیں۔ اور تیسر ہو جواب بھی بن سکتے ہیں۔ اور تیسر ہو جواب بھی بن سکتے ہیں۔

ترجمه: سے پس رضامندی کی حالت میں طلاق نہیں ہوگی مگرنیت کے ذریعہ اور نیت کے اٹکار کے بارے میں شم کے ساتھ اس کی بات مانی جائے گاس دلیل کی بنا پر جوہم نے بیان کیا۔

تشروی ، اور چونکه بیالفاظ طلاق کے علاوہ کا بھی است کے بغیر طلاق نہیں ہوگی ، اور چونکه بیالفاظ طلاق کے علاوہ کا بھی احتال رکھتے ہیں اس لئے قسم کے ساتھ کہدوے کہ طلاق کی نہیں تھی تو اس کی بات مان لی جائے گی۔

ه وفى حالة مذاكرة الطلاق لم يصدق فيما يصلح جوابا ولا يصلح ردا فى القضاء مثل قوله خليلة وبرية بائن بتة حرام اعتدى امرك بيدك اختارى، لان الظاهر ان مراده الطلاق عند سوال الطلاق في يصدق فيما يصلح جوابا وردا مثل قوله اذهبى اخرجى قومى تقنعى تخمرى وما يجرى هذا المحرى لانه يحتمل الرد وهو الادنى فحمل عليه في وفي حالة الغضب يصدق في جميع ذلك لاحتمال الرد او السب الا فيما يصلح للطلاق ولا يصلح للرد و الشتم كقوله اعتدى واختارى وامرك بيدك فانه لا يصدق فيها لان الغضب يدل على ارادة الطلاق

ترجمه: ها اورطلاق كتذكر كى حالت مين تصديق نبيس كى جائے گى ان الفاظ مين جوجواب دينے كى صلاحت ركھتے ہوں اور دكرنے كى صلاحيت ركھتے ہوں اور دكرنے كى صلاحيت نبيس ركھتے قضا كے طور پر ، مثلا خلية ، بربية ، بائن ، بنة ، جرام ، اعتدى ، امرك بيدك ، اختارى ، اس كئے كہ ظاہرى طور برطلاق كے سوال كے وقت ميں اس كى مراد طلاق دينا ہے۔

تشریح: طلاق کا تذکرہ چل رہا ہوئینی عورت طلاق مانگ رہی ہوتو اس موقع پرایسے الفاظ استعال کرنا جو جواب بن سکتے ہول اور رداور انکار نہیں بن سکتے تو اس کا مطلب یہی ہے کہ وہ طلاق ہی دینا جا ہتا ہے اس لئے اس سے قضاء طلاق واقع ہوجائے گی جا ہے نیت نہ کی ہو، بلکہ شو ہر کہے کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی ہے تب بھی اس کی بات نہیں مانی جائے گی ، اور یہ الفاظ او پر خلیة وغیرہ گزر چکے ہیں۔

ترجمه : ٢ نيت نه كرنے كى تصديق كى جائے گان الفاظ ميں جو جواب اور رد دونوں كى صلاحت ركھتے ہوں جيسے: اذھى ، اخرجى ، قومى ، تقعى ، تخرى ، يا جواس كے قائم مقام ہواس لئے بيالفاظ رد كا حمّال ركھتے ہيں اور بياد نى درجہ ہے اس لئے اس پرحمل كيا حائے گا۔

تشریح: طلاق مانگ رہی ہوایسے وقت میں ایسے الفاظ استعال کئے جوجواب بن سکتے ہوں یعنی میں نے تم کوطلاق دیا ، اور رد بھی ہوسکتا ہو، یعنی میں تم کوطلاق نہیں دیتا ، تو ایسی صورت میں کم ہے کم درجدرد کا ہے کیونکہ اس میں طلاق واقع نہیں ہوتی اس لئے رو برمحمول کر کے طلاق واقع نہیں کی جائے گی۔ یہ الفاظ او برگز ریکے۔

ترجمه: عے اور غصے کی عالت میں ان تمام میں نیت نہ کرنے کی تصدیق کی جائے گی کیونکدرد کرنے کا اور گالی دینے کا احتمال رکھتے ہیں۔ مگر تین الفاظ جو صرف طلاق دینے کی صلاحیت رکھتے ہیں اور رد کرنے یا گالی دینے کی صلاحیت ، اور وہ اس کا قول اعتدی ، اختاری ، اور امرک بیدک ہے۔

تشریح: اگر غصے کی حالت ہوتو تین الفاظ کے علاوہ تمام الفاظ کنامیس اس بات کی تصدیق کی جائے گی کہ اس نے طلاق کی

وعن ابسى يوسف فى قوله لا ملك لى عليك ولا سبيل لى عليك وخليك سبيلك
 وفارقتك انه يصدق فى حالة الغضب لما فيها من احتمال معنى السب

نیت کی ہے،اس لئے کہ غصے کی حالت ہے اس لئے بہت ممکن ہے کہان الفاظ کے ذریعیۃ وہرنے گالی دینے کی یار دکرنے کی کوشش کی ہواس لئے اگر شوہر کہتا ہے کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو اس کی تصدیق کی جائے گی،البتہ تین الفاظ: اعتدی،اختاری، اور امرک بیدک، میں گالی دینے اور رد کا اختال نہیں ہے اور غصے کی حالت ہے اس لئے یہی کہا جائے گا طلاق دینے کے ارادے سے بیالفاظ کے بیں اس لئے اگر شوہر کیے کہ طلاق کی نیت نہیں تھی تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

نسوف: [ا] یه ته الفاظ، جواب دینے کی صلاحیت ہے رد کی صلاحیت نہیں ہے: ۔ ضلیۃ ، بربیۃ ، بائن ، بیتہ ، حرام ، اعتدی ، امرک بدک ، اختاری ۔

[۲] بدیا نج الفاظ جواب اورر دوونوں کی صلاحیت رکھتے ہیں: اذھبی ، اخر جی ، قو می تقعمی تخمر ی ،

[س] سيتين الفاظ طلاق كى صلاحيت ب، رداورگالى كى صلاحيت نبيس ب: اعتدى ، اختارى ، امرك بيدك.

ترجمه : ۸ ام ابولیسف کی ایک روایت میر به کهاس کا قول را ملک لی علیک، لاسبیل لی علیک، خلیت سبیلک، اور فارقتک، غصے کی حالت میں بھی تقید بی کی جائے گی اس لئے کهاس میں گالی کے معنی کا حتمال ہے۔

تشریح: امام ابو یوسف گی ایک روایت بیرے کہ بیرچارالفاظ الا ملک کی علیک ، الآمیل کی علیک ، فلیت سیلک ، اور فارقتک ، گالی کا احتال بھی ہاس کئے غصے کی حالت میں بیدالفاظ کے اور شوہر کے کہ میں نے ان سے طلاق وینے کی نیت نہیں کی ہے بلکہ گالی کی نیت کی ہے تو اس کی تقعدیت کی جائے گی ۔ مثلا [۱] لا ملک کی علیک ، کا ایک ترجہ ہے کہ تم پر ملکیت نہیں ہے بینی میں نے طلاق دے دی ، اور دوسر امطلب ہے کہ تیر ے اندراتنی شرارت ہے یا تم اتنانا فرمان ہے کہ میں نہیں کہ سکتا کہ میری ملکیت تیر بے اور اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی ۔ [۲] لا میل کی علیک ، کا ایک مطلب تو بیہ ہے کہ میں انتجھ پر داستہ بیس ہوگی ۔ اس لئے کہ میں نے تم کو طلاق دیدی ہے ، اور دوسر امطلب سے ہے کہ تم اتنانا فرمان ہو کہ میر اتم پر کوئی بن نہیں چاتا ، اور اس مطلب سے طلاق واقع نہیں ہوگی ۔ [۳] غلیت سیملک ، کا ایک مطلب بے کہ تیری نافر مانی کی وجہ سے تیرا داستہ چھوڑ دیا ہے ، لینی طلاق واقع نہیں ہوگی اور سے کہ میں تم کو جدا کر دیا ، اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی اور سے کہ میں تم کو جدا کر دیا ، اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی ۔ [۳] فارقتک ، ایک مطلب بے کہ تیری نافر مانی کی وجہ سے تم کو این بستر سے الگ کر دیا ، اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی اور دسرا مطلب بیرے کہ میں تم کو جدا کر دیا ، اس سے طلاق واقع ہو جائے گی۔

اصول: يمسكهاس اصول پر ہے كه جن الفاظ سے يا حالات سے طلاق كا انداز ه بوتا بواس سے طلاق واقع بوگ ۔

و ثم وقوع البائن بما سوح الثلثة الاول مذهبنا وقال الشافعي يقع بها رجعى لان الواقع بها طلاق
 لانها كنايات عن الطلاق ولهذا تشترط النية وينتقص بها العدد والطلاق معقب للرجعة كالصريح

لغت السب: كالي، الشعيمة: كالي دينار

ترجمه: في پهرتين پهلے الفاظ كے علاوہ طلاق بائد كاواقع ہونا ہمارا فد بب ب، اور امام شافعی في فر مایا كمان تمام الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہوگی ، اس لئے كدوہ طلاق سے كناميہ ب، اس لئے كدوہ طلاق سے كناميہ ب، اس لئے كنيت كی شرط لگائی جاتی ہے، اور اس سے ایک عدو كم ہوجاتی ہے، اور طلاق كے بعدر جعت ہوتی ہے، جس طرح صرح طلاق دوتو رجعت ہوتی ہے اور كناميہ ہوگی ا۔ [تو كناميہ ہے ہوگی ا۔

تشریع : امام ابوصنیفا گی رائے ہے کہ کنایات کے پہلے تین الفاظ اعتدی ،استبرای ءرحمک ،انت واحد ۃ ، میں تو طلاق رجعی واقع ہوگی اور باقی الفاظ ہے ایک طلاق بائندواقع ہوگی ،اس کے دلائل گزر گئے ،اورامام شافعیؓ کی رائے بیہ ہے کہ کنایات کے تمام الفاظ ہے ایک طلاق رجعی ہی واقع ہوگی۔مئلہ نمبر ۱۷۹۴) میں گزر چکا ہے کدامام شافعی تمام الفاظ میں طلاق رجعی ہی واقع کرنے کے قائل ہیں، و ہفر ماتے ہیں کہ طلاق ضرورت کی وجہ ہے دی جاتی ہے ور نہ پیمذموم ہے،اورا یک طلاق رجعی ہے ضرورت پوری ہو جاتی ہےاس لئے طلاق بائندوا قع کرنے کی قطعا ضرورت نہیں ہے،اس کے لئے انہوں نے بیحدیث بھی پیش کی تھی۔(۱) عسن عبد الله بن على بن السائب عن نافع بن عجير بن عبد يزيد بن ركانة ان ركانة بن عبد يزيد طلق امرأته سهيمية البتة فاخبر النبي عُلَيْنَةً بذالك و قال والله! ما اردت بها الا واحدة فقال رسول الله عُلَيْنَةً و الله! ما اردت الا واحدة فقال ركانة و الله ما اردت الا واحدة فردها اليه رسول الله عُلَيْتُهُ فطلقها الثانية في زمان عسمر و الشالفة في زمان عشمان (ابوداودشريف،باب في البية بص٣١٩، نمبر٢٠٠١) اس حديث كاشار عصمعلوم بوتا ب كه بائن يالبية جيسے الفاظ ہے ايك طلاق رجعي واقع ہوگی۔ (٢) اس اثر ميں ہے۔ عن ابسر اهيم عن عمر و عبد الله في المبائن تطليقة و هو املك برجعتها \_ (مصنف ابن الي شيبة ، باب ما قالوا في البائن، ج رابع ،ص ٩٤ بنبر ١٨١٧ رمصنف عبر الرزاق، باب البيتة والتخلية ،ج سادس، ص٩٧٤ بنمبر١١٢٢) اس الرميس ہے كے لفظ بائن ميں ايك طلاق رجعي واقع ہوگا۔ لغت: (۱) لان الواقع بھالطلاق: ان الفاظ كنابيہ جوواقع ہوگي وہ طلاق ہوگي ، اور طلاق كالفظ صريح ہوتو اس ہے طلاق رجعي واقع ہوتی ہےاس لئے جب طلاق کی طرف کنامہ ہوتو اس ہے بھی طلاق رجعی واقع ہونی جاہئے۔ (۲) لاٹھا کنایات عن الطلاق:اس وجہ ہے ان الفاظ سے طلاق کی طرف کنابیہ ہوتا ہے ، لیٹنی اسکے دومعانی ہوتے ہیں ، کیکن ایک معانی سے طلاق کی طرف اشارہ ہوتا ہے جسکی بنا پر طلاق واقع ہوتی ہے(۳) ولھذاتشتر طالعیۃ: طلاق کی طرف کنایہ ہوتا ہے اس لئے طلاق کی نبیت کرے گا تب طلاق

ول ولنا ان تصرف الابانة صدر من اهله مضافا الى محله عن ولاية شرعية ولا خفاء في الاهلية والمحلية والدلالة على الولاية ان الحاجة ماسة الى اثباتها كيلا ينسد عليه باب التدارك ولا يقع في عهدتها بالمراجعة من غير قصد

واقع ہوگی اور نیت نہیں کرے گاتو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۴) یہ نقص بھاالعدد بشوہر پہلے تین طلاق کا مالک تھا، کنامیہ کے ذریعہ
ایک طلاق دے دی تو اب دوطلاق دینے کا مالک رہا، اب تین میں ہے ایک کم ہوگئی۔ (۵) والطلاق معقب للرجعة : اس سے
استدلال کرنا جا ہتے ہیں کہ طلاق صرح کے بعدر جعت ہوتی ہے، اس لئے اس طلاق کتامیہ کے بعد بھی رجعت ہونی جا ہے۔ (۱)
کالصرح : جس طرح صرح کے طلاق دیتو اس سے رجعت ہوتی ہے اس طرح کنامیطلاق ہوتو اس سے رجعت ہوگی۔

تشرایح: پوری عبارت کا مطلب یہ ہے کہ الفاظ کنامیہ سے طلاق رجعی واقع ہوگی ، کیونکہ ان الفاظ کنامیہ سے طلاق کی طرف کنامیہ ہے ، یکی وجہ ہے کہ طلاق واقع ہونے کے بعد تین طلاق ہے ، اور الفاظ کنامیہ سے طلاق واقع ہونے کے بعد تین طلاق میں سے ایک طلاق کم ہوجائے گی ، اور جب طلاق سے کنامیہ ہوگی و جعت ہوتی ہے اس لئے اس کے بعد بھی رجعت ہوگی ، چیسے صریح طلاق کے بعد رجعت کرنے کاحق ہوتا ہے۔

ترجمه: وله جاری دلیل بیہ کہ بائن کرنے کا تصرف اہل سے صاور ہوا ہے اور کل کی طرف منسوب ہے، اور تصرف کر نے والے وشرف کر نے والے وقت کی بیش کے اور والیت پر دلالت بیہ کہ بائد کو تابت کرنے کی دلیل موجود ہے تا کہ اس پر تدارک کا وروازہ نہ بند ہوجائے ، اور تا کہ بغیر اراد سے کے رجعت کر کے ورت کے ذمین نہ بڑجائے۔

الخت: اس عبارت میں چھ جملے عاوری ہیں، پہلے اس کو بھے اضروری ہے۔[ا] صدر من اہلہ: یہ عاورہ ہے اور بار بارا آتا ہے۔آدی عاقل ہو، بالغ ہواور تصرف کے قابل ہواس کو رائل، کہتے ہیں۔ اور اس سے جو تھم صادر ہواس کو جمد رمن اہلہ، کہتے ہیں، یہاں شوہر عاقل اور بالغ ہواور تطرف کے قابل ہے۔[۲] مضافا الی محلّہ: عورت ہوی ہے، اور شوہر کے طلاق دینے کامحل ہواں کو، ولایت ہوی کی طرف طلاق بائند منسوب کرنا مضافا الی محلّہ ہوا۔[۳] ولایۃ شرعیہ: بیوی کو طلاق دینے کا شوہر کو حق ہاس کو، ولایت شرعیہ، کہتے ہیں۔[۴] الحاجۃ مارۃ الی اثبا تھا: یہ بھی ایک محاورہ ہے جو بار بار آتا ہے، مطلب سے ہے کہ طلاق بائند ثابت کرنے کی عاجت ہے۔ کیونکہ اگر تین طلاق و بغیر طلالہ کے طلاق ہیں ہوگ ، اور ایسا بھی ہوسکتا ہے کہ عورت صلالے کے لئے تیار نہ ہو، یا کوئی مرد حلالے کے لئے تیار نہ ہو، یا کوئی مرد حلالے رجعی دینے میں نقصان سے ہے کہ عورت کی ناور شوہر کوئی مرد حلالے رجعت ہوجائے گی ، اور شوہر کوئی موہد نے شوہر رجعت ہوجائے گی ، اور شوہر

ال وليست بكنايات على التحقيق لانها عوامل في حقائقها الله والشرط تعين احد نوعي البينونة دون الطلاق الله وانتقاص العدد لثبوت الطلاق بناء على زوال الوصلة

کو بلاوج عورت کے حوالے ہونا ہوگا ،اس لئے درمیان کا راستہ یہ ہے کہ طلاق ہائدہ ہے دے جس نے نکاح کے بعد عورت والیک اسکتی ہے اور حلالہ کرانے کی بھی ضرورت نہیں ہے اس لئے طلاق ہائنہ کی ضرورت ہے ،اس لئے امام شافعی کا بیہ کہنا کہ طلاق رجعی سے ضرورت پوری ہوجاتی ہے ، صحیح نہیں ہے ۔ اس کو الحاجة ماسة الی اثباتھا ، کہتے ہیں ۔ [۵] بنسد علیہ باب النہ ارک: تین طلاق دے کرایتے او پر تد ارک کا دروازہ نہ بند کر لے ۔ [۲] لا یقع فی عصد تھا ہا لہر لجعۃ من غیر تصد : شوہ زمیں جا ہتا ہے کہ عورت کے بوسہ
لینے کی وجہ سے بغیر ارادے کے رجعت ہوجائے اور دوبارہ عورت کے ذم لگ جائے ، طلاق رجعی دینے میں بی نقصان ہے۔

تشریعے : پوری عبارت کی تشریح بیہ کہ ، شوہر جو اہل ہے اس نے عورت کو طلاق دی جو طلاق کا گئی اور اس کو طلاق دیے جو اللاق بائندہ سے کی فرورت ہے کہ شرورت بھی ہے ، تا کہ تین طلاق دے کرایتے او پر تد ارک کا دروازہ نہ بند کردے ، اور طلاق رجعی دینے سے بغیر ارادے کے رجعت ہوکر دوبارہ عورت کے حوالے نہ ہوجائے ، اس لئے الفاظ کنایات سے بند کردے ، اور طلاق رجعی دینے سے بغیر ارادے کے رجعت ہوکر دوبارہ عورت کے حوالے نہ ہوجائے ، اس لئے الفاظ کنایات سے طلاق بائدہ اقع ہوگی۔

ترجمه: ال تحققى بات يد بكريدالفاظ كنايد كنبيس باس لئ كدا بني حقيقت برعمل كرف والع بير-

تشریح: یام مثافی گوجواب ہے، انہوں نے فر مایاتھا کہ یہ الفاظ طلاق کی طرف کنا یہ ہیں، تو اس کا جواب دیا جارہا ہے کہ
یہ الفاظ طلاق کی طرف کنا یہ نہیں ہے، بلکہ ان الفاظ کے دومعانی ہیں، [۱] ایک معنی کے اعتبار سے طلاق ہوتی ہے [۲] اور دوسر سے
معنی کے اعتبار سے طلاق نہیں ہوتی ہے، ان میں سے ایک معنی کو تعین کیا جس سے طلاق ہوئی، توبیاس لفظ ہی کا معنی طلاق ہے، اس
لئے طلاق کی طرف کنا یہ نہیں ہے، طلاق کی طرف کنایہ اس کو کہتے ہیں کہ اس لفظ کا معنی کسی اعتبار سے طلاق نہ ہو، پھر بھی اس لفظ
سے طلاق کی طرف اشارہ کر بے تو اس کو طلاق کی طرف کنا ہے کہتے ہیں۔ یہاں تو اپنی حقیقی معنی پڑعل ہے۔

ترجمه: ۱۲ اورشرط بینونت کی دوتسمول میں سے ایک کوتعین کرنا ہے طلاق وینائیس ہے۔

تشریح: یوسی امام شافعی گوجواب ب، انہوں نے فر مایا تھا کہ الفاظ کنامید میں طلاق صریح کی نیت کرنی پڑتی ہے، اس کا جواب دیا جار ہا ہے کہ اس میں طلاق کی نیت نہیں کرتے، بلکہ بینونت کی دوشمیں ہیں [۱] ایک بینونت غلیظہ یعنی تین طلاق، [۲] اور دوسرا مینونت خفیفہ ایک طلاق، اور نیت کر کے دومینونت میں سے ایک کا تعین کرتے ہیں، اس لئے ید لیل پکڑنا کہ طلاق صریح کی نیت کرتے ہیں اس لئے اس سے رجعی واقع ہوگی می خہیں ہے۔

ترجمه: الله اورعدد كالم موناطلاق بائدان مونى كى وجد الم

الدنى وانما يصح نية الثلث فيها لتنوع البينونة الى غليظة و حفيفة وعند انعدام اليافيث الادنى الادنى وانما يصح نية الثنتين عندنا في إخلافالزفر لانه عدد وقد بيناه من قبل

تشریح: یہ بھی امام شافعی کوجواب ہے، انہوں نے قرمایا تھا کہ کنامیہ سے عدد کم ہوجا تا ہے، جس سے پیتہ چاتا ہے کہ طلاق رجعی ہو، اس کا جواب دیا جار ہا ہے کہ عدد تو کم ہوتا ہے، طلاق رجعی ہو کرنہیں۔اس عبارت میں زوال الوصلة: کا ترجمہ ہے نکاح کا تعلق مکمل ختم ہونا، یعنی طلاق بائندوا قع ہونا۔

ترجمه: الله اوراس میں تین کی نیت صحیح ہاس کئے کہ بینونت کی دو تشمیس ہیں[ا] بینونت غلیظہ[۲]اور بینونت خفیفه،اور نیت نه ہوتے وقت ادنی ثابت ہوگا۔

تشریح: یہ جھی ایک اشکال کا جواب ہے، اشکال ہے ہے کہ کنامیہ کے الفاظ اگر اصلی معنی میں استعال ہوئے ہیں، تو جس طرح
طلاق کے صرح الفاظ میں ایک طلاق کی نیت ہوتی ہے تین کی نہیں ہوتی ہے اسی طرح کنامیہ کے الفاظ میں بھی ایک ہی کی نیت ہونی چا
ہے ، تو اس کا جواب ہے کہ تین کی نیت ایک اور تین کے عدد کے اعتبار ہے نہیں ہے، بلکہ ایک فرداور مجموعی فرد کے اعتبار ہے ہے،
کیونکہ بینونت کی دوشتمیں ہیں ایک خفیفہ بینونت یعنی ایک طلاق ہا کند، اور دوسری غلیظہ بینونت یعنی مجموعی طلاق، اس لئے الفاظ کنامیہ
سے تین کی نیت مجموعی طلاق کی وجہ سے اور غلیظہ بینونت کی وجہ سے ہے، اور اگر تین کی نیت نہ کر بینونت ایک طلاق با کند واقع ہوگی۔
با کندواقع ہوگی۔

ترجمه: (۱۸۱۸) اور جار نزد یک دو کی نیت سیح نین ب

ترجمه: ا خلاف المام زفر كراس لئ كدوعد وصل باوراس وجم ني بلع بيان كياب

تشریح: الفاظ کنامیمیں ایک اور تین طلاق بائد کی نیت کرسکتا ہے، کیکن دوطلاق کی نیت نہیں کرسکتا، اس کی وجہ ابھی بیان کیا ہے کہ دوطلاق نیفر دواحد ہے اور نیفر دمجموعی ہے، بلکہ وہ عدد دخض ہے اس لئے اس کی نیت نہیں کرسکتا، البتہ امام زفر کے یہاں الفاظ کنا یہ سے دو کی نیت بھی کرسکتا ہے تو دو اس سے کم ہے اس کی بھی نیت کرسکتا ہے تو دو اس سے کم ہے اس کی بھی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت بھی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت کرسکتا ہے تو دو اس سے کم ہے اس کی بھی نیت کرسکتا ہے تو دو اس سے کم ہے اس کی بھی نیت کرسکتا ہے دو کے سے دو کی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت کرسکتا ہے تو دو اس سے کم ہے اس کی بھی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت کرسکتا ہے تو دو اس سے کم ہے اس کی بھی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت کرسکتا ہے دو کی نیت کرسکتا ہے دو کر

وجه: عن الشورى فى قوله اذهبى ، و الحقى و اخرجى و نحو هذا قال نيته ، ان نوى ثلاثا فئلاث ، و ان نوى و احدة فو احدة بائنة و ان لم شيئا فلا شىء ، و لا يكن اثنين \_(مصنف عبد الرزاق ، باب از صى فائحى ، حساوس، ص ٢٨٦، نمبر ١٢٦١) اس اثر مين به كرايك كي نيت جائز بالبت دوكى نيت جائز بي البت دوكى نيت جائز بي سهد

(۱۸۱۹) وان قال لها اعتدى اعتدى وقال نويت بالاولى طلاقاً وبالباقى حيضاً دين في القضاء للانه نوى حقيقة كلامه ولانه يامر امرأته في العادة بالاعتداد بعد الطلاق فكان الظاهر شاهداً له (۱۸۲۰) وان قال لم انوبالباقيان شيًا فهي ثلث للانه لما نوى بالاولى الطلاق صار الحال حال مذاكرة الطلاق فتعين الباقيان للطلاق بهذه الدلالة فلا يصدق في نفي النية

ترجیعه: (۱۸۱۹) اگر عورت سے کہا اعتدی ، اعتدی ، اعتدی اور کہا کہ پہلے سے طلاق کی نیت کی اور ہاقی سے حیض کی تو تضا کے طور پر تضدیق کی جائے گی۔

قرجمه : اس لئے کلام کی حقیقت کی نیت کی ،اوراس لئے کہ عادۃ طلاق کے بعد عورت کوعدت گزرانے کا تھم دیتے ہیں ،اس لئے ظاہراس کے واسطے شاہد ہے۔

تشریح: بیوی کوتین مرتبه اعتدی کہا، کہا کہ میں پہلے اعتدی سے طلاق کی نیت کی ہے، اور ہاتی دواعتدی سے عورت کوکہا کہ عدت گز ارلوتو قضا کے طور پر بھی ہات مان لی جائے گی۔

قرجمه: (۱۸۲۰) اوراگرکہا کہ باقی ہے کی چیز کی نیت نہیں کی تو تین واقع ہوگ۔

ترجمه: 1 اس لئے کہ جب پہلے اعتدی سے طلاق کی نیت کی تو مذاکرہ طلاق کی حالت ہوگئ، اس لئے ولالت کی وجہ سے

ع بخلاف ما اذاقال لم انوبا لكل الطلاق حيث لا يقع شئ لانه لا ظاهر يكذبه على ويخلاف ما اذاقال لم تكن حال اذاقال نويت بالثالثة الطلاق دون الاولين حيث لا يقع الا واحدة لان الحال عندالاولين لم تكن حال مذاكرة الطلاق

باتی دوبھی طلاق کے لئے متعین ہوگیا اس لئے نیت کی فعی میں تصدیق نہیں کی جائے گا۔

تشریح: یدوسری صورت ہے۔ پہلے اعتدی سے طلاق کی نیت کی اور دوسر ہے اور تیسر ہے تھے نیت نہیں کی تو تین طلاق ہوگی، اور کنایہ کے الفاظ میں طلاق کے مذاکرہ طلاق ہوگی، اور کنایہ کے الفاظ میں طلاق کے مذاکرہ سے طلاق ہوتی ہوجائے گی۔ اور بیہ کہنا کہ میں دوسر ہے اور تیسر سے طلاق ہوجائے گی۔ اور بیہ کہنا کہ میں دوسر ہے اور تیسر سے کھونیت نہیں کی ہے اس کؤیس مانا جائے گا۔

ترجمه: ٢ بخلاف جبکه کها که پورے ہے پچھنے نہیں کی ہے تو پچھ بھی واقع نہیں ہوگی اس لئے کہ ظاہراس کی تکذیب کرتی ہے۔

تشریح: تین مرتبه اعتدی کہنے کے بعد پچھ بھی نیت نہیں کی تو پچھ بھی واقع نہیں ہوگی، کیونکہ یہ الفاظ کنا یہ ہے اوراس کے دو معانی ہیں اس لئے جب طلاق کے معنی کی نیت نہ کرے تو طلاق واقع نہیں ہوگی، بلکہ دوسر امعنی کہتم حیض گن لومر ادلیا جائے گا، تا کہ میں بعد میں طلاق دیے سکوں اور طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ترجمه: سے بخلاف جبکہ کہا، میں نے تیسرے اعتدی سے طلاق کی نیت کی نہ کہ دو پہلے سے اس طرح کہ ایک ہی طلاق واقع ہو گی، اس لئے کہ دو پہلے کے وقت ندا کرہ طلاق نہیں ہے۔

تشریح: پہلے اور دوسرے اعتدی کے وقت طلاق کی نیت نہیں تھی ، اور تیسرے اعتدی کے وقت طلاق کی نیت کی تو تیسری طلاق ہوگی اور بہلی اور دوسری طلاق نہیں ہوگی ، اس لئے کہ پہلی اور دوسری کے وقت ندا کرہ طلاق نہیں ہوگی ، اس لئے کہ پہلی اور دوسری کے وقت ندا کرہ طلاق ہوگی۔ ہے، اور پہلی اور دوسری کے وقت طلاق واقع ہوگی۔

وجه: اعتدى ميس طلاق كى نيت كرے گاتوا كي طلاق واقع ہوگى اس كے لئے بياثر ہے۔ عن ابسر اهيم فسى السرجل قبال الامسر أتبه اعتبدى قبال هى تطليقة اذا عنى الطلاق \_ (مصنف ابن الى هيبة ، ٢٧٣ فى الرجل يقول لامر أنه اعتدى ما يكون ، ح رائع ، ص ٢٢ بنبر ١٤٨٩) اس اثر ميس ہے كہ اعتدى سے طلاق كى نيت كرے گاتوا كي طلاق رجعى واقع ہوگى۔

س وفر كل موضع يصدق الزوج على نفى النية انما يصدق مع اليمين لانه امين في الاخبار عما في ضميره والقول قول الامين مع اليمين.

## ﴿اعتدى طلاق كى نىت ايك نظر ميں ﴾

	طلاق كانحكم	تنین مر بنهاعتدی میں نیت کا اعتبار	
	ایک طلاق ہوگی	پہلے سے طلاق کی نیت کی ،اور ہاقی دو سے عدت گز ارنے کی نیت کی	_
	تین طلاق ہوگی	پہلے سے طلاق کی نبیت کی ،اور ہاقی دو سے پھھ نبیت نہیں کی	۲
	کچھوا قعنہیں ہوگی	نتینوں سے کچھ بھی نبیت نہیں کی	۳
	ایک طلاق ہوگی	پہلے اور دوسرے ہے کچھ نیت نہیں کی ، اور تیسرے سے طلاق کی نیت کی	~

ترجمه : س جردہ جگہ جہاں نیت کی نفی میں شوہر کی تصدیق کی جائے گی تو وہ شم کے ساتھ کی جائے گی ،اس لئے کدل کے خبر دینے میں وہ امین ہے ،اورامین کے قول کا اعتبار تشم کے ساتھ ہے۔

تشریح: ایک قاعدہ بتارہ بیں کہ جہاں جہاں شوہر کی بات کی تصدیق کی جاتی ہے وہاں شم کے ساتھ اس کی بات مانی جائے گی، کیونکہ وہ دل کی بات کی خبر دینے میں امین ہے اور امین کی بات شم کے ساتھ مانی جاتی ہے، اس لئے اس کی بات شم کے ساتھ مانی جائے گی۔